

زیر ہدایت حضرت مفتی عبدالرحیم لاہوری رحمۃ اللہ علیہ

مفتی صالح محمد صاحب رفیق دارالافتاء جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن کی
ترتیب، تعلیق، تہویب اور تخریج جدید کے ساتھ

کمپیوٹر ایدیشن

فتاویٰ رحمتیں

جلد ششم

کتاب الصلوٰۃ

افادات

حضرت مولانا فاضل قاری مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاہوری رحمۃ اللہ علیہ
خطیب بڑی جامع مسجد راندر ضلع سوات

اردو بازار ایم ایس جیل روڈ
کراچی پاکستان 2213768

دارالاشاعت

فہرست مضامین فتاویٰ رحیمیہ جلد ششم

متفرقات صلوٰۃ

- ۱۹ قنوت نازلہ کس کس نماز میں پڑھے:
- ۱۹ بوقت ولادت نماز کا فرض ہونا:
- ۲۰ نماز اور خطبہ کے لئے آلہ مکبر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) کا استعمال:
- ۲۱ قنوت نازلہ کے متعلق تفصیل:
- ۲۱ طریقہ:
- ۲۳ سودی رقم سے بنائے ہوئے گھر میں نماز ادا ہوگی یا نہیں؟:
- ۲۳ آلہ مکبر الصوت میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟:
- ۲۳ (۱) فقیہ امت مفتی اعظم حضرت مولانا محمد کفایت اللہ رحمۃ اللہ کا فتویٰ!
- (۲) حضرت مولانا مفتی سید مہدی حسن صاحب مدظلہ
- ۲۵ سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ
- (۳) حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب رحمۃ اللہ
- ۲۵ مفتی اعظم مظاہر علوم سہارنپور کا فتویٰ
- (۴) حضرت مولانا مفتی محمود الحسن گنگوہی صاحب مدظلہ دامت برکاتہم
- ۲۵ صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ
- (۵) حضرت مولانا مفتی سید محمد میاں صاحب مدظلہ
- ۲۵ شیخ الحدیث و صدر مفتی مدرسہ امینیہ دہلی کا فتویٰ
- ۲۶ (۶) حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب مدظلہ مفتی مظاہر علوم سہارنپور کا فتویٰ
- ۲۶ (۸) حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ مفتی اعظم پاکستان کا فتویٰ
- ۲۶ نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کے متعلق سہارن پور کا ایک تازہ فتویٰ:
- ۲۷ قنوت نازلہ کب پڑھی جائے؟:
- ۲۸ نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال:

فتاویٰ رحیمیہ کے جملہ حقوق پاکستان میں بحق دارالاشاعت محفوظ ہیں
نیز ترتیب، تعلیق، تبویب اور تخریج جدید کے بھی جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت محفوظ ہیں

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر

باہتمام : خلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی
کمپوزنگ : مولانا مامون الحق صاحب
طباعت : ۲۰۰۳ء حسان پرنٹنگ پریس، کراچی۔
صفحہ مت : کل ۲۹۰۰ صفحات مکمل سیٹ

..... ملنے کے پتے

بیت القرآن اردو بازار کراچی
بیت العلوم 20 تا بھر روڈ لاہور
تشمیر بکڈ پو۔ چنیوٹ بازار فیصل آباد
کتب خانہ رشیدیہ۔ مدینہ مارکیٹ راجہ بازار اور الپنڈی
یونیورسٹی بک اینڈ جنری خیر بازار پشاور
بیت الکتاب بالمقابل اشرف المدارس گلشن اقبال کراچی
ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
ادارہ اسلامیات ۱۹۰- انارکلی لاہور
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور
مکتبہ امدادیہ فی بی ہسپتال روڈ ملتان
ادارۃ اسلامیات موہن چوک اردو بازار کراچی
ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ B-437 ویب روڈ لسبیلہ کراچی

صفحہ	مضمون
۲۸	نمازی سے آگے گزرنے والے کے لئے کیا وعید ہے؟
۲۹	نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال کرنا کیسا ہے؟
۳۱	نقش و نگار والے مصلیٰ پر نماز پڑھنا:
۳۲	عشاء کے بعد دنیوی باتوں میں مشغول رہنا:
۳۳	دعاء قنوت نازلہ میں اضافہ کرنا:
۳۴	قنوت نازلہ:
۳۴	قنوت نازلہ کے متعلق تفصیل:
۳۶	نماز استخارہ:
۳۶	اذان و خطبہ میں مکمل الصوت (لاؤڈ اسپیکر) کا استعمال
	بڑے اجتماعات میں مکمل مقرر کرنے کے باوجود آخری صفوں میں انتشار رہتا ہے تو ایسی صورت
۳۷	میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کی گنجائش ہے یا نہیں؟
۳۷	نماز استخارہ کی اہمیت، اس کی دعا اور طریقہ:
۳۹	انتظار نماز کی فضیلت و ثواب حاصل ہونے کے لئے با وضو ہونا شرط ہے:
۳۹	فرض نماز کے بعد اجتماعی دعا کا ثبوت:
۴۴	نماز کے بعد دعا کرنے پر وعید
۴۴	ترمذی شریف کی شرح الکوکب الدری میں ہے:
۵۲	نیز بہشتی گوہر میں ہے:- مسئلہ:-
۵۲	مؤذن کو دعا شروع کرتے وقت اللھم آمین کہنے کا پابند بنانا:
۵۳	عید کے دن خطبہ کے بعد اہتمام و التزام سے دعا مانگنا:
۵۳	فجر اور عصر میں امام سلام پھیرنے کے بعد دعا کے لئے کس طرف رخ کر کے بیٹھے:
۵۴	فرض نماز کے بعد دعا جہر مانگے یا سرا:
۵۵	فرض نماز کے بعد آواز سے دعا مانگنا:
۵۵	نماز کے بعد دعا آہستہ مانگے یا زور سے:
۵۵	فرض نماز کے بعد کونسی دعا پڑھی جائے:
۵۶	فرض نماز کے بعد مسنون دعا:

صفحہ	مضمون
۵۷	فجر اور عصر میں امام دعا کے لئے کس طرف منہ کرے؟
۵۷	نماز باجماعت کے بعد اردو میں دعا مانگنا:
۵۸	دعاء ماثورہ میں اضافہ:
۵۸	فرض نمازوں کے بعد سنن و نوافل سے فارغ ہو کر فاتحہ پڑھنا (دعاء ثانی)
۶۵	ایک بنیادی نکتہ جو کبھی فراموش نہ ہونا چاہئے:
۶۶	نماز کے بعد اجتماعی طور پر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا:
۶۶	استفسار:-
۶۸	عید کی نماز کے بعد دعا کرنا:
۷۰	فرض نماز کے بعد امام جہر ادا مانگے یا سرا:
۷۵	فتاویٰ رحیمیہ کے ایک فتوے پر اشکال اور اس کا جواب:
۷۶	دعا نماز کے بعد کرے، خطبہ کے بعد ثابت نہیں:
۷۶	دعاء ثانی (فاتحہ) کرنا کیسا ہے؟
۸۰	دعا کرنے کا بہتر طریقہ کیا ہے؟
۸۰	فرض نماز کے بعد دعا کی مقدار:
۸۱	فجر و عصر کی نماز کے بعد قبل دعائے امام چلے جانا:
۸۱	بعد نماز جمعہ دعا:
۸۱	نماز باجماعت کے بعد اردو میں دعا مانگنا:
۸۲	کچھ لوگ جمعہ کی نماز ادا نہ کر سکے تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟
۸۲	اذان جمعہ کے بعد غیر مسلم ملازم کو دوکان پر بٹھا کر دوکان کھلی رکھنا:
۸۲	پہلی اذان جمعہ کے بعد امام کہاں بیٹھے؟
۸۳	جمعہ کی پہلی اذان کو بدعت عثمانی کہنا:
	صحت جمعہ کے لئے اذان عام والے مسئلہ پر ایک مفتی صاحب کا اشکال
۸۳	اور اس کا مفصل جواب!:
۸۹	مسافر اور نماز جمعہ:
۸۹	پچیس سو کی بستی ہے وہاں جمعہ صحیح ہے یا نہیں؟

صفحہ	مضمون
۹۰	مسافر جمعہ کی نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟
۹۰	نمبر اذان اول کے بعد کاروبار کرنا نمبر ۲ سنت ادا کرنے سے پہلے دنیوی کام کرنا:
۹۱	دوران عید گاہ کو آباد کرنا اور بوقت توسیع محراب و منبر توڑ کر وسط میں بنانا:
۹۱	چھوٹی مسجد میں جمعہ قائم کرنا:
۹۲	نماز جمعہ کی فضیلت اور کاروبار و بار بند کرنا:
۹۳	چھوٹے گاؤں میں جمعہ کی نماز کیوں صحیح نہیں؟
۹۳	نماز جمعہ کی جماعت دوبارہ کرنا:
۹۴	جمعہ کے دن زوال کے وقت نفل پڑھنا:
۹۴	گاؤں میں مسجد نہیں ہے تو نماز جمعہ صحیح ہے یا نہیں:
۹۴	نماز جمعہ جہاں صحیح نہ ہو وہاں سے دوسری جگہ جانا کیسا ہے؟
۹۵	نماز جمعہ کے قعدہ میں شرکت:
۹۵	ظہر و جمعہ کی سنت میں جماعت و خطبہ شروع ہو جائے:
۹۵	نماز جمعہ کے قعدہ میں شرکت:
۹۵	جمعہ و عیدین میں آلہ مکمل الصوت کا استعمال:
۹۶	نماز جمعہ کی مسنون قرأت:
۹۷	نماز جمعہ اور جمعہ کی فجر میں کوئی سورۃ پڑھنا مسنون ہے؟
۹۷	کیا بمبئی کی گودی میں کھڑے ہوئے جہاز میں جمعہ کی نماز پڑھی جاسکتی ہے؟
۹۸	جمعہ کے دن بوقت استواء نماز کا حکم:
۱۰۰	فتائے مصر سے باہر رہنے والوں پر جمعہ واجب ہے یا نہیں؟
۱۰۰	چھوٹے گاؤں میں جمعہ کا حکم:
۱۰۱	گاؤں قصبہ بن جائے تو نماز جمعہ و عیدین کا حکم:
۱۰۱	نماز جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں:
۱۰۲	صحیح جمعہ کے لئے کس قدر آبادی شرط ہے؟
۱۰۲	رویدار میں نماز جمعہ و عیدین صحیح ہے یا نہیں؟

صفحہ	مضمون
۱۰۳	ملازمت کی وجہ سے جمعہ معاف اور ساقط نہیں ہوتا:
۱۰۳	شہر میں زیادہ مسجدیں ہوں تو جمعہ کہاں ادا کیا جائے؟
۱۰۵	شب جمعہ میں جماع کی فضیلت:
۱۰۶	جمعہ کے روز فجر کی نماز میں سورۃ المجدہ اور سورۃ دھر کی قرأت:
۱۰۶	صفوں کی درستگی کے انتظار میں نماز شروع کرنے میں تاخیر کرنا:
۱۰۸	جمعہ کے دن زوال کے بعد کب اذان دی جائے:
۱۰۸	جمعہ کے دن اذان ثانی خطیب کے سامنے دینا کیسا ہے؟
۱۱۱	جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں یا چھ رکعتیں؟
۱۱۲	جمعہ کی نماز زوال سے پہلے صحیح نہیں ہے:
۱۱۳	کیا جمعہ کی اذان اول کے بعد غسل کرنے کی گنجائش ہے:
۱۱۷	ایک مسجد میں جمعہ کی دو جماعتیں کرنا:
۱۱۸	ایک مسجد میں تکرار جمعہ
۱۱۹	چھوٹے گاؤں میں جمعہ پڑھانے کے لئے مجبور کیا جائے تو امام صاحب کیا کریں؟
۱۱۹	سوال میں درج شدہ بستی میں جمعہ صحیح ہے یا نہیں؟
۱۲۰	جمعہ کی نماز ایک سے زیادہ مسجدوں میں ادا کرنا:
۱۲۱	گاؤں میں متروکہ جمعہ پھر سے جاری کرنا:
۱۲۳	شافعی مساجد میں نماز جمعہ:
۱۲۳	نماز جمعہ نئی مسجد میں پڑھیں یا پرانی میں:
۱۲۳	کارخانہ میں نماز جمعہ:
۱۲۵	عبادت گاہ میں جمعہ کی نماز:
۱۲۵	عبادت خانہ میں دوبارہ جمعہ پڑھنا:
۱۲۶	فیکٹری میں نماز جمعہ کی اجازت نہ ملے تو:
۱۲۶	جمعہ کے لئے دکان کب بند کرے؟
۱۲۷	ہمیشہ بیٹھ کر خطبہ پڑھنا خلاف سنت ہے:
۱۲۷	بیان و خطبہ کے وقت چندہ کرنا:

صفحہ	مضمون
۱۲۸	خطبہ کے درمیان بچوں کو شرارت کرنے سے روکنا:
۱۲۸	خطبہ کے وقت پنکھا جھلکا کیسا ہے؟
۱۲۸	دو خطبوں کے درمیان ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا:
۱۲۹	خطبہ اور اقامت کے درمیان فصل کرنا:
۱۲۹	خطبہ کے شروع میں دو مرتبہ الحمد للہ پڑھنا:
۱۳۰	خطبہ کے وقت دوسری اذان مسجد میں دینا:
۱۳۰	عیدین کے موقع پر چندہ کرنا:
۱۳۰	کیا ہر جمعہ نیا خطبہ پڑھنا ضروری ہے؟
۱۳۱	عیدین کے خطبہ میں حاضرین کا تکبیر کہنا:
۱۳۱	ظہر و جمعہ کی سنت میں جماعت و خطبہ شروع ہو جائے:
۱۳۲	خطبہ ثانیہ میں خلفائے راشدین کا ذکر خیر:
۱۳۲	خطبہ میں عصا پکڑنا مسنون ہے یا نہیں؟
۱۳۲	خطبہ کے وقت درود شریف پڑھے یا نہیں:
۱۳۳	جمعہ کے خطبہ کے وقت پاؤں پر پاؤں رکھ کر بیٹھنا کیسا ہے؟
۱۳۳	خطبہ پڑھنے کے بعد وضو کی حاجت ہو تو خطبہ کا اعادہ ہوگا یا نہیں؟
۱۳۳	خطبہ اور نماز کے لئے لوگوں کا انتظار کرنا:
۱۳۳	جمعہ کے دن عید آجائے تو خطبہ کا حکم:
۱۳۵	کیا خطبہ کے بعد وضو کرنے سے خطبہ دوبارہ پڑھا جائے:
۱۳۵	خطبہ عید نماز سے پہلے پڑھنا:
۱۳۵	خطبہ میں آیہ کریمہ "ان اللہ" الخ پڑھنے پر حاضرین کا درود پڑھنا:
۱۳۶	کیا خطیب کے لئے نبی عن المنکر جائز ہے؟
۱۳۶	خطبوں کے درمیان کا جلسہ:
۱۳۶	خطیب عصا کس ہاتھ میں پکڑے؟
۱۳۶	خطبہ کس زبان میں پڑھا جائے:
۱۳۶	خطبہ پڑھنے کا طریقہ:
۱۳۰	

صفحہ	مضمون
۱۳۰	خطبہ سے پہلے احکام دین کا بیان اور وعظ:
۱۳۲	خطبہ کی بابت مزید وضاحت:
۱۳۳	رفع اشتباہ:
۱۳۵	خطبہ میں بدعت سے اجتناب:
۱۳۶	خطبہ عید سننے کا طریقہ:
۱۳۶	خطبہ کے وقت تقریر سننا افضل ہے یا تلاوت قرآن:
۱۳۶	اذان خطبہ کے جواب دینے کا حکم:
۱۳۷	بوقت خطبہ عصا لینا:
۱۳۸	عید و جمعہ کے خطبہ ثانیہ میں ہاتھ اٹھا کر آمین کہنا:
۱۳۹	خطبہ جمعہ میں پڑھی جانے والی حدیث میں صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کے نام کے ساتھ، رضی اللہ عنہ کا اضافہ:
۱۳۹	خطبہ جمعہ سے پہلے امام کا منبر پر چڑھ کر اردو ترجمہ سنانا کیسا ہے:
۱۵۰	عید کی نماز دوسری مرتبہ پڑھنا:
۱۵۰	کھیل کود کے میدان میں نماز پڑھنا افضل ہے یا جامع مسجد میں؟
۱۵۱	عورتوں پر عید کی نماز ہے یا نہیں؟ اور وہ عید گاہ جائیں یا نہیں؟
۱۵۱	تفصیلی جواب:
۱۵۲	امام عید کی دوسری رکعت میں تکبیر زائد بھول جائے تو کیا کرے؟
۱۵۳	ایک ہی جگہ مجبوری کی وجہ سے عید کی نماز دو مرتبہ پڑھنا اور امام کے لئے چندہ کرنا
۱۵۳	عید کے دن فجر کی نماز نہ پڑھی تو؟
۱۵۳	عید کی نماز سے پہلے حاضرین کا آواز ملا کر زور سے تکبیر وغیرہ پڑھنا:
۱۵۵	تکبیر قبل از خطبہ عیدین:
۱۵۵	عیدین کا وقت:
۱۵۶	محلہ کی مسجد میں عذر شرعی کی وجہ سے عید کی نماز پڑھنا:
۱۵۶	عورتوں کا مسجد و عید گاہ میں جانا کیسا ہے؟
۱۶۵	قبرستان کی خالی جگہ میں عید کی نماز پڑھنا اور اس جگہ کو مصلحتاً عید گاہ بنانا:

صفحہ	مضمون
۱۶۶	ہر شہر کی عید گاہ الگ ہونی چاہئے:
۱۶۶	بیمار اور ضعیفوں کے لئے جامع مسجد میں عید کی نماز کا انتظام کرنا:
۱۶۷	عید کی نماز میں شافعی امام کی اقتدا کرنا:
۱۶۷	عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے نہ کھانا مستحب ہے:
۱۶۷	امام نے دوسری رکعت میں چھٹی ہوئی تکبیر کہی، اس وقت مقتدیوں نے رکوع کر لیا تو؟:
۱۶۸	عید کے روز نماز عید سے پہلے نفل کا حکم:
۱۶۸	حنفی کا اقتداء کرنا شافعی کے پیچھے:
۱۶۸	نماز عید کی دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے تکبیرات کہے تو کیا حکم ہے:
۱۶۹	نماز عید کی پہلی رکعت میں تکبیرات زوائد بھول جائے:
۱۶۹	عید گاہ میں دوبارہ جماعت کرنا:
۱۶۹	نماز عید کے لئے حجرہ کرایہ پر لینا:
۱۷۱	تکبیرات عید بھول جائے تو کیا حکم ہے:
۱۷۱	نماز عید کی ترکیب:
۱۷۲	عورتوں کے لئے احکام عید:
۱۷۲	نماز عید کے بارے میں ایک اور مسئلہ:
۱۷۲	نماز عید کے بارے میں ایک اور مسئلہ:
۱۷۲	عید گاہ جانے سے قبل مسنون کیا ہے؟:
۱۷۳	عید گاہ بننے تک کسی میدان میں نماز پڑھیں:
۱۷۳	عید گاہ میں نماز کے لئے لوگوں کا انتظار کرنا:
۱۷۳	نماز عید میں بعد میں شریک ہونے والا زائد تکبیر کب کہے؟:
۱۷۵	نماز عیدین کھلیان میں:
۱۷۵	نماز عید کے لئے مالک زمین سے اجازت لے لینی چاہئے:
۱۷۵	نماز عید دوبارہ پڑھنا:
۱۷۵	تکبیر تشریق ایک بار کہے یا تین بار؟:
۱۷۵	ایام تشریق میں تکبیرات پڑھنے کا حکم:

صفحہ	مضمون
۱۷۶	نماز عید الاضحیٰ کے بعد تکبیر تشریق پڑھے یا نہیں؟:
۱۷۶	عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے کھانا:
۱۷۷	”تکبیر تشریق کے متعلق“
۱۷۷	بڑے شہر میں متعدد جگہ عید کی نماز اور عید گاہ قائم کرنا:
۱۷۸	عید گاہ اور عید کی نماز سے متعلق چند اہم مسائل:
۱۸۰	مشرقی سمت عید گاہ بنانا:
۱۸۰	حنفی امام شوافع کو عید کی نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟:
۱۸۰	عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر تشریق کہنا واجب ہے:
۱۸۱	نماز عید محلہ در محلہ:
۱۸۲	کیا مسبوق پر تکبیر تشریق واجب ہے:
۱۸۲	نماز عیدین سے پہلے تکبیر تشریق پڑھنا:
۱۸۲	عید گاہ کے قرب و جوار میں قبریں ہوں تو نماز کا کیا حکم ہے؟:
۱۸۳	نماز عیدین میں مکبر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) کا استعمال؟:
۱۸۳	شہر کے بالکل قریب واقع زمین کو عید گاہ کے لئے قبول کرنا کیسا ہے؟:
۱۸۳	عید کی نماز کے لئے جانے والے لوگوں کو نماز سے روکنا کیسا ہے؟:
۱۸۳	عید کی نماز سے پہلے عید گاہ میں تقریر اور بیان کا پروگرام افضل ہے یا تکبیر تشریق پڑھنا پڑھنا:
۱۸۵	ایام نحر میں تکبیر تشریق جہرا کہنی چاہئے:
۱۸۵	نماز عید کا عید گاہ میں سنت مؤکدہ ہونا اور اس کے تارک کا حکم:
	مسائل تراویح
۱۸۷	تراویح میں دو رکعت پر قعدہ نہیں کیا:
۱۸۷	تراویح پڑھی اور روزہ نہ رکھے تو کیا حکم ہے؟:
۱۸۷	تراویح پڑھانے والا پابند شرع نہ ہو تو شرعی حکم:
۱۸۸	تراویح پڑھنے والے کو قعدہ کون دے؟:

صفحہ	مضمون
۱۸۸	بیس ۲۰ رکعت تراویح سنت مؤکدہ
۱۸۸	سامرودی صاحب کے اعتراضات اور مفصل جوابات
۱۹۱	(۱) طحاوی:
۱۹۲	(۲) مراقی الفلاح:
۱۹۲	(۳) الاشباہ والنظائر:
۱۹۲	(۴) الطائف قاسمی:
۱۹۲	(۵) حضرت علامہ انور کشمیری:
۱۹۳	(۶) علامہ ابن ہمام:
۱۹۳	(۷) عینی شرح بخاری:
۱۹۳	(۸) علامہ حلبی:
۱۹۳	(۹) علامہ ملا علی قاری:
۱۹۳	(۱۰) طحاوی شریف:
۱۹۳	احادیث اور حضرات محدثین وائمہ مجتہدین کے اقوال وارشادات
	تفصیلی جائزہ
۲۰۱	سجدہ تنقیحات - منصفانہ فیصلے کے لئے عادلانہ شرائط اور ان کے تقاضے
۲۰۳	صحابہ کرام اور بدعت سے نفرت:
۲۰۳	(۱) بانی بدعت سے سلام بند:
۲۰۳	(۲) اذان کے بعد تہویب پر اظہار نفرت:
۲۰۵	(۵) خلاف سنت تقریب سے مقاطعہ
۲۰۵	(۶) تلبیہ کے ایک لفظ کے اضافہ سے ناراضگی:
۲۰۵	(۸) بے وقت نوافل پر تنبیہ:
۲۰۶	(۱۰) مسنون وقت سے پہلے خطبہ پر حاکم وقت کو تنبیہ:
۲۰۶	(۱۱) بہتیت مسنونہ کے خلاف خطبہ پڑھنے پر عتاب اور برہمی:
۲۰۶	(۱۲) غلط فتوے پر حاکم اور قاضی (جج) کو تنبیہ:
۲۰۶	(۱۳) دعایا خطبہ میں خلاف سنت باتھ اٹھانے پر تنبیہ:

صفحہ	مضمون
۲۰۷	(۱۶) خلاف سنت تسبیح و تہلیل اور ذکر اللہ پر ناراضگی:
۲۰۹	اتباع سنت کا شوق:
۲۱۲	تراویح اور حفاظت قرآن
۲۱۲	ان علینا جمعہ وقرآنہ
۲۱۲	وضاحت:
	جماعت صحابہ معیار حق ہے
۲۱۶	کتاب اللہ اور احادیث مقدسہ کی روشنی میں
۲۲۱	بیس ۲۰ رکعت کے خلاف غیر مقلدوں کے غلط دلائل اور ان کے جوابات
۲۲۱	دلیل اول:
۲۲۵	دلیل ثانی:-
۲۲۶	بیس رکعت تراویح کے متعلق سامرودی صاحب کا ایک شکوفہ اور اس کی تردید:
۲۳۰	تراویح اور وتر کے متعلق متفرق مسائل
۲۳۲	وتر پڑھنے والے کے پیچھے تراویح پڑھنے والا:
۲۳۲	تراویح کی نیت سے وتر کی اقتدا کی تو شرعاً کیا حکم ہے؟
۲۳۳	عورتوں کو تراویح میں جماعت کرنا کیسا ہے؟
۲۳۳	تراویح میں چار رکعات کے بعد دعا مانگنا کیسا ہے؟
۲۳۳	وتر نماز میں تراویح کی نیت کرنا شرعاً کیسا ہے؟
۲۳۳	نابالغ بچہ تراویح پڑھا سکتا ہے؟
۲۳۳	نابالغ بچہ تراویح میں لقمہ دے تو کیا حکم ہے؟
۲۳۳	تراویح میں سجدہ تلاوت کے بعد سورہ فاتحہ دوبارہ پڑھے تو کیا حکم ہے؟
۲۳۳	نماز عشاء باجماعت پڑھنے والا تراویح گھر پر پڑھے تو کیا حکم ہے؟
۲۳۳	تراویح پڑھانے پر معاوضہ:
۲۳۵	امام تراویح وغیرہ میں قرأت کیسی آواز سے پڑھے:
۲۳۶	تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ کرنے کے بجائے قیام کرے تو کیا حکم ہے؟
۲۳۶	فوت شدہ رکعت کی ادائیگی کے وقت آیت سجدہ امام سے سنے تو کیا حکم ہے؟

صفحہ	مضمون
۲۳۶	تراویح میں ہر چار رکعت پر دعائے انگنا صحیح ہے یا نہیں
۲۳۷	تراویح باجماعت سنت ہے یا نہیں؟
۲۳۷	واڑھی منڈھے کا تراویح پڑھنا:
۲۳۷	نابالغ کو امام بنانا:
۲۳۸	تراویح سمجھ کر وتر میں اقتداء کرنا:
۲۳۸	تراویح میں قرأت قرآن کے وقت بیٹھے رہنا:
۲۳۸	مقتدی تراویح میں قعدہ اخیرہ میں سو جائے:
۲۳۸	یکبارگی تراویح میں ۲۰ رکعت کی نیت کرنا:
۲۳۹	تراویح کے وقت غیند کا غلبہ ہو تو کیا حکم ہے:
۲۳۹	رکعات تراویح میں اختلاف واقع ہو جائے
۲۳۹	نماز عشاء تنہا پڑھنے والا تراویح اور وتر باجماعت پڑھ سکتا ہے
۲۳۹	تراویح میں درمیان سورہ بسم اللہ جہرا پڑھی جائے یا سرا:
۲۴۰	بیس رکعت کے بعد اجتماعی دعائے انگنا کیسا ہے؟
۱۴۱	تراویح میں ختم قرآن کے وقت آخری رکعت میں آئم سے مفلحون تک پڑھنا:
۲۴۱	کیا قرآن کی تراویح پڑھنا امام کی ذمہ داریوں میں سے ہے؟
۲۴۲	ادائیگی سنن کے بغیر تراویح میں شامل ہو سکتا ہے؟
۲۴۲	جس نے عشاء کی نماز نہ پڑھی اس کے پیچھے تراویح پڑھی گئی تو
۲۴۲	تراویح کا اعادہ وقت کے اندر ضروری ہے:
۲۴۲	جس نے عشاء کی نماز تنہا پڑھی ہو وہ تراویح اور وتر باجماعت ادا کر سکتا ہے یہی صحیح ہے!
۲۴۳	تراویح پڑھانے والے کو خوشی سے ہدیہ پیش کیا جائے تو وہ قبول کر سکتا ہے یا نہیں؟
۲۴۳	تراویح میں سجدہ سہونہ کیا تو دو رکعتیں قابل اعادہ ہیں:
۲۴۳	تراویح میں ختم قرآن کے بعد شیرینی تقسیم کرنا!
۲۴۴	چند حفاظل کر تراویح پڑھائیں تو درست ہے یا نہیں؟
۲۴۴	ترویحوں میں سوال میں مندرج کلمات پڑھنا کیسا ہے؟
۲۴۵	تراویح پر اجرت لینا:

صفحہ	مضمون
۲۴۶	تراویح میں دوسری رکعت میں قرائت طویل کرنا!
۲۴۶	تراویح کے بعد باری باری ہر گھر پر ختم قرآن کرنا کیسا ہے:
۲۴۶	امام تراویح سامع کا لقمہ لینے تک خاموش رہے تو کیا حکم ہے؟
۲۴۷	ایک شخص فرض اور وتر پڑھائے اور حافظ صرف تراویح پڑھائے تو کیسا ہے؟
۲۴۷	تراویح میں تنہا عورتوں کی جماعت:
۲۴۸	بیس رکعت تراویح سنت ہے یا بدعت ہے:
۲۴۹	تراویح میں ایک مرتبہ ختم قرآن مجید سنت مؤکدہ ہے:
۲۵۲	ایک سلام سے تراویح کی چار رکعتیں ادا کیں، دو رکعت پر نہ قعدہ کیا اور نہ سجدہ سہونہ کیا تو کیا حکم ہے؟
۲۵۲	تراویح کی دو جماعتیں کرنا:
۲۵۵	گاؤں کی عورتوں کو سنانے کے لئے مانگ میں تراویح پڑھانا کیسا ہے؟
۲۵۵	تراویح کی تین رکعتیں پڑھ لیں تو کیا حکم ہے؟
۲۵۵	تراویح میں دو رکعت پر قعدہ کرنا بھول گیا اور چار رکعت پر قعدہ کیا تو کیا حکم ہے؟
۲۵۶	تراویح پڑھانے پر اجرت لینا اور دینا کیوں درست نہیں؟
۲۵۷	تراویح کے لئے نائب امام رکھا تو اصل امام کی تنخواہ کم کر سکتے ہیں یا نہیں؟
۲۵۷	لڑکا جب پندرہ برس کا ہو جائے تو وہ شرعاً بالغ ہے تراویح پڑھا سکتا ہے:
۲۵۷	مقرر امام تراویح پڑھانے کا حق دار ہے:
۲۵۸	گھر میں حافظ بالغ لڑکے کی اقتداء میں محرم وغیر محرم عورتیں تراویح پڑھیں تو کیا حکم ہے؟
۲۵۸	ختم قرآن کی شب حفاظ کو پھولوں کا ہار پہنانا:
۲۵۸	(۱) رمضان المبارک میں امام و مؤذن کے لئے چندہ کرنا۔ (۲) تراویح میں ختم کے دن شیرینی تقسیم کرنا۔ (۳) امام کا اپنے شاگرد کو ختم کے دن مسجد میں تحفہ گھڑی دینا:
۲۶۰	تراویح سے متعلق ایک اہم سوال:
۲۶۳	گھر میں عورتوں کو تراویح پڑھانا کیسا ہے؟
۲۶۳	نماز عشاء کی چار رکعت تنہا پڑھ لینے کے بعد جماعت میں شامل ہوا تو کیا جماعت والی چار رکعت تراویح میں شمار کی جاسکیں گی؟

متفرقات صلوٰۃ

قنوت نازلہ کس کس نماز میں پڑھے:

(سوال ۱) قنوت نازلہ صرف فجر کی نماز میں پڑھے یا مغرب و عشاء میں بھی پڑھ سکتے ہیں۔ نماز جمعہ میں پڑھے یا نہیں؟

(الجواب) امام طحاوی وغیرہ محققین علماء قنوت نازلہ کو نماز فجر کے ساتھ مخصوص مانتے ہیں۔ شامی میں ہے۔ ان قنوت النازلہ عندنا مختص بصلوٰۃ الفجر دون غیرها من الصلوٰۃ الجہریۃ والسریۃ یعنی ہمارے نزدیک قنوت نازلہ نماز فجر کے ساتھ خاص ہے اس کی سوا دوسری نماز میں نہیں۔ سری نماز ہو یا جہری (ج ۱ ص ۶۲۸ باب مطلب فی قنوت النازلہ) بعض علماء جہری نماز میں یعنی فجر و مغرب اور عشاء اور نماز جمعہ میں پڑھنے کے بھی قائل ہیں۔ لہذا حسب حال پڑھ سکتے ہیں منع نہیں۔ فقط۔

بوقت ولادت نماز کا فرض ہونا۔

(سوال ۲) ایک مولوی صاحب نے تقریر میں مسئلہ بیان کیا کہ عورت کے بچہ پیدا ہو رہا ہے سر نکلا اور اذان کی آواز سنی تو اس پر نماز پڑھنا ضروری ہے گڑھا کھود کر سر اس میں رکھ کر نماز پڑھے کیا اس صورت میں نماز پڑھنی جائز ہے۔ کیا مولوی صاحب کا بیان کردہ مسئلہ درست ہے؟

(الجواب) مولوی صاحب نے نماز کی اہمیت بتائی ہے وہ صحیح ہے اسلام میں نماز پڑھنے کا بڑا مرتبہ ہے۔ بچہ سات برس کا ہو جائے تو نماز کی تاکید کا حکم ہے درس برس ہو جانے پر نماز نہ پڑھے تو مار کر پڑھانے کا حکم ہے اگرچہ وہ نابالغ ہوتا ہے اور نماز اس پر فرض نہیں ہوتی۔ بالغ جس کے ہوش و حواس صحیح ہوں بیماری سے اس پر غشی چھائی ہوئی نہ ہو یا مجنون اور پاگل نہ ہو جن عورتوں کو حیض و نفاس نہ ہو ان کے لئے نماز معاف نہیں بلکہ مؤخر کرنے کی اور قضا کرنے کی بھی اجازت نہیں وضو نہ کر سکے تو تیمم کر کے نماز پڑھے، کھڑا نہ رہ سکے تو بیٹھ کر پڑھے، بیٹھنے کی سکت نہ ہو تو لیٹ کر سر کے اشارے سے نماز ادا کرے نماز نہ چھوڑے۔ اس حالت میں بھی معاف نہیں حتیٰ کہ جو شخص دریا میں تھختہ پر پڑا ہو اور نماز کے وقت کے ختم ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اعضا وضو پانی میں داخل کرے اور نماز اشارہ سے پڑھے نماز نہ چھوڑے اسی طرح جس آدمی کے دونوں ہاتھ شل ہو جائیں اور وضو و تیمم نہ کر سکے تو جس طرح ممکن ہو اپنا منہ اور دونوں ہاتھ بہ نیت تیمم دیوار پر گھس کر نماز پڑھے اس کو مؤخر کرنے اور ترک کرنے کی اجازت نہیں۔ (مجالس الاررار عربی ص ۳۰۲) اسی اہمیت کے سلسلہ میں یہ مسئلہ بھی بیان کیا جاسکتا ہے جو مولوی صاحب نے تقریر میں ارشاد فرمایا ہے اگر بچہ پیدا ہو رہا ہو اور سر باہر آ گیا ہو اور نماز کا وقت ختم ہو جانے کا خوف ہو تو ہو سکے تو وضو کرے ورنہ تیمم کر کے بچہ کو تحفظ کرتے ہوئے بیٹھ کر رکوع سجود نہ کر سکے تو اشارے سے نماز ادا کرے تاخیر کی اجازت نہیں ہے۔ اگر نماز مؤخر کر دے گی تو گنہگار ہوگی۔ ولو لم تصل تکن عاصیۃ لو بھا (اگر نماز نہ پڑھے گی تو اپنے رب کی نافرمان ہوگی۔ طحاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۱۱۳) کام انفس) اب یہ بچہ کس طرح محفوظ رہے، اس کی صورت یہ بتائی گئی ہے کہ مثلاً چٹیلی یا ہنڈیا رکھ لے یا کوئی

صفحہ

مضمون

۲۶۴

کیا جماعت والی نماز قضاء میں شمار کی جاسکے گی؟

۲۶۴

مسجد کے اوپر نیچے تراویح کی دو جماعت:

۲۶۴

مسجد کا مستقل امام تراویح پڑھانے کی اجرت لے سکتا ہے یا نہیں؟

۲۶۶

تراویح میں کس تاریخ کو قرآن شریف ختم کیا جائے:

۲۶۷

تراویح میں ہونے والی کوتاہیوں سے بچنا ضروری ہے:

۲۶۹

جس لڑکے کی عمر اسلامی حساب سے پندرہ سال ہو چکی ہو وہ تراویح پڑھا سکتا ہے:

۲۷۰

جس کا پیشہ داڑھی موٹنے کا ہو وہ امام تراویح بن سکتا ہے یا نہیں؟

۲۷۰

تراویح کے وقت بیٹھے رہنا اور باتیں کرنا:

۲۷۱

تراویح کی قضاء:

۲۷۱

فاسد شدہ رکعت کی قرأت کا اعادہ:

۲۷۱

تراویح میں سامع نے بھول سے سجدہ کی آیت پڑھ دی

میں رکعت تراویح سنت مؤکدہ ہے حدیث اور تعامل صحابہ سے ثابت ہے اس کے منکر سنت کے مخالف، اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے نافرمان اور اجماع صحابہ کی خلاف ورزی کرنے والے ہیں:

۲۷۲

میں رکعت کے خلاف غیر مقلدوں کے غلط دلائل اور ان کے جوابات

۲۸۳

دلیل اول:-

۲۸۵

دلیل ثانی:

۲۸۷

باب صلوٰۃ الاستسقاء

۲۸۹

نماز استسقاء کا طریقہ:

۲۹۰

نماز استسقاء کے لئے جنگل میں کب نکلے؟

صفحہ	مضمون
۲۶۴	کیا جماعت والی نماز قضاء میں شمار کی جاسکے گی؟
۲۶۴	مسجد کے اوپر نیچے تراویح کی دو جماعت:
۲۶۴	مسجد کا مستقل امام تراویح پڑھانے کی اجرت لے سکتا ہے یا نہیں؟
۲۶۶	تراویح میں کس تاریخ کو قرآن شریف ختم کیا جائے؟
۲۶۷	تراویح میں ہونے والی کوتاہیوں سے بچنا ضروری ہے:
۲۶۹	جس لڑکے کی عمر اسلامی حساب سے پندرہ سال ہو چکی ہو وہ تراویح پڑھا سکتا ہے:
۲۷۰	جس کا پیشہ داڑھی مونڈنے کا ہو وہ امام تراویح بن سکتا ہے یا نہیں؟
۲۷۰	تراویح کے وقت بیٹھے رہنا اور باتیں کرنا:
۲۷۱	تراویح کی قضاء:
۲۷۱	فاسد شدہ رکعت کی قرأت کا اعادہ:
۲۷۱	تراویح میں سامع نے بھول سے سجدہ کی آیت پڑھ دی
۲۷۲	مخالف، اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے نافرمان اور اجماع صحابہ کی خلاف ورزی کرنے والے ہیں:
۲۸۳	میں رکعت کے خلاف غیر مقلدوں کے غلط دلائل اور ان کے جوابات
۲۸۵	دلیل اول:-
۲۸۷	دلیل ثانی:
۲۸۹	باب صلوٰۃ الاستسقاء
۲۹۰	نماز استسقاء کا طریقہ:
۲۹۰	نماز استسقاء کے لئے جنگل میں کب نکلے؟

متفرقات صلوٰۃ

قنوت نازلہ کس کس نماز میں پڑھے:

(سوال ۱) قنوت نازلہ صرف فجر کی نماز میں پڑھے یا مغرب و عشاء میں بھی پڑھ سکتے ہیں۔ نماز جمعہ میں پڑھے یا نہیں؟

(الجواب) امام طحاوی وغیرہ محققین علماء قنوت نازلہ کو نماز فجر کے ساتھ مخصوص مانتے ہیں۔ شامی میں ہے۔ ان قنوت النازلہ عندنا مختص بصلوٰۃ الفجر دون غیرہا من الصلوٰۃ الجہریۃ او السریۃ یعنی ہمارے نزدیک قنوت نازلہ نماز فجر کے ساتھ خاص ہے اس کی سوا دوسری نماز میں نہیں۔ سری نماز ہو یا جہری (ج ۱ ص ۶۲۸ باب مطلب فی قنوت النازلہ) بعض علماء جہری نماز میں یعنی فجر و مغرب اور عشاء اور نماز جمعہ میں پڑھنے کے بھی قائل ہیں۔ لہذا حسب حال پڑھ سکتے ہیں منع نہیں۔ فقط۔

بوقت ولادت نماز کا فرض ہونا۔

(سوال ۲) ایک مولوی صاحب نے تقریر میں مسئلہ بیان کیا کہ عورت کے بچہ پیدا ہو رہا ہے سر نکلا اور اذان کی آواز سنی تو اس پر نماز پڑھنا ضروری ہے گڑھا کھود کر سر اس میں رکھ کر نماز پڑھے کیا اس صورت میں نماز پڑھنی جائز ہے۔ کیا مولوی صاحب کا بیان کردہ مسئلہ درست ہے؟

(الجواب) مولوی صاحب نے نماز کی اہمیت بتائی ہے وہ صحیح ہے اسلام میں نماز پڑھنے کا بڑا مرتبہ ہے۔ بچہ سات برس کا ہو جائے تو نماز کی تاکید کا حکم ہے درس برس ہو جانے پر نماز نہ پڑھے تو مار کر پڑھانے کا حکم ہے اگرچہ وہ نابالغ ہوتا ہے اور نماز اس پر فرض نہیں ہوتی۔ بالغ جس کے ہوش و حواس صحیح ہوں بیماری سے اس پر غشی چھائی ہوئی نہ ہو یا مجنون اور پاگل نہ ہو جن عورتوں کو حیض و نفاس نہ ہو ان کے لئے نماز معاف نہیں بلکہ مؤخر کرنے کی اور قضا کرنے کی بھی اجازت نہیں وضو نہ کر سکے تو تیمم کر کے نماز پڑھے، کھڑا نہ رہ سکے تو بیٹھ کر پڑھے، بیٹھنے کی سکت نہ ہو تو لیٹ کر سر کے اشارے سے نماز ادا کرے نماز نہ چھوڑے۔ اس حالت میں بھی معاف نہیں حتیٰ کہ جو شخص دریا میں تختہ پر پڑا ہو اور نماز کے وقت کے ختم ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اعضا وضو پانی میں داخل کرے اور نماز اشارہ سے پڑھے نماز نہ چھوڑے اسی طرح جس آدمی کے دونوں ہاتھ شل ہو جائیں اور وضو تیمم نہ کر سکے تو جس طرح ممکن ہو اپنا منہ اور دونوں ہاتھ بہ نیت تیمم دیوار پر گھس کر نماز پڑھے اس کو مؤخر کرنے اور ترک کرنے کی اجازت نہیں۔ (مجالس البرار عربی ص ۳۰۲) اسی اہمیت کے سلسلہ میں یہ مسئلہ بھی بیان کیا جاسکتا ہے جو مولوی صاحب نے تقریر میں ارشاد فرمایا ہے اگر بچہ پیدا ہو رہا ہو اور سر باہر آ گیا ہو اور نماز کا وقت ختم ہو جانے کا خوف ہو تو وضو کرے ورنہ تیمم کر کے بچہ کو تحفظ کرتے ہوئے بیٹھ کر رکوع سجود نہ کر سکے تو اشارے سے نماز ادا کرے تاخیر کی اجازت نہیں ہے۔ اگر نماز مؤخر کر دے گی تو گنہگار ہوگی۔ ولو لم تصل تکن عاصیۃ لو بہا (اگر نماز نہ پڑھے گی تو اپنے رب کی نافرمان ہوگی۔ طحاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۱۱۳) کام (نفاس) اب یہ بچہ کس طرح محفوظ رہے، اس کی صورت یہ بتائی گئی ہے کہ مثلاً چٹیلی یا ہنڈیا رکھ لے یا کوئی

گڑھا ہو تو بچہ کو اس طرف کر دے وغیرہ کہ بچہ بھی محفوظ رہے اور نماز بھی پڑھ لے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز اور خطبہ کے لئے آلہ مکبر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) کا استعمال:

(سوال ۳) ایک مسجد بہت بڑی اور مصلی بھی بہت ہوتے ہیں، یہاں تک کہ مسجد کا جماعت خانہ بھر جانے کے بعد باہر صحن پر ہو جانے کے باوجود نمازی بچ رہتے ہیں، ایسی مسجد کے لئے امام کی قرأت سننے کے واسطے لاؤڈ اسپیکر سے آواز پہنچانا کیسا ہے؟ اور نماز کے اعلان کے لئے لاؤڈ اسپیکر کا استعمال کیا جاسکتا ہے؟

(الجواب) (الف) لاؤڈ اسپیکر کے ذریعہ جو آواز دور کے مصلیوں تک پہنچتی ہے وہ امام کی اصلی آواز ہے یا (صدائے گنبد کے مانند) نقلی دوسری آواز ہے، اس میں سائنسدان مختلف ہیں، نقلی آواز ہے تو اس پر اقتداء صحیح نہیں ہے اس لئے کہ تحت اقتداء کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ جس کی آواز پر اقتداء کا مدار ہے وہ مکلف ہو، ورنہ جس نے اس آواز کی اقتداء کی ہے اس کی نماز صحیح نہیں ہوگی، اعلم ان الامام اذا كبر للافتتاح لا بد لصحة صلوته من قصده بالتكبير الا حرام والا فلا صلوٰة له اذا قصد الا اعلام فقط فان جمع بين الامرين فحسن وكذا المبلغ اذا قصد به التبليغ فقط خاليا عن الاحرام فلا صلوٰة له ولا لمن يصلى بتبليغه في هذه الحالة لانه اقتداء بمن لم يدخل في الصلوٰة (طحاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۲۸ باب صفة الصلاة سن الصلاة) (ب) اور اگر لاؤڈ اسپیکر کی آواز گنبد کی آواز کی طرح نقلی نہیں ہے، امام کی اصلی آواز ہے تو اس صورت میں بھی لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کی اجازت نہیں دی جاسکتی، کیونکہ یہ اس سادگی اور بے تکلفی کے خلاف ہے جو اسلامی عبادات کی خصوصیت ہے اور ظاہر ہے کہ لاؤڈ اسپیکر کے استعمال میں سراسر تکلف ہے، حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ عبادتوں میں تشدد اور تکلف من جملہ اسباب تحریف دین ہے اور یہ وہی بیماری ہے جس میں یہود و نصاریٰ کے راہب مبتلا ہوئے تھے۔ (حجة الله البالغة) (۱)

(ج) اس کے علاوہ بہت زیادہ قابل توجہ یہ ہے کہ خشوع نماز کی جان ہے لاؤڈ اسپیکر کا تماشہ اس خشوع میں خلل انداز ہوتا ہے، نماز کی اسی روح کے پیش نظر زیادہ چیخ کر پڑھنے کو ناپسند فرمایا گیا ہے اور اعتدال کا حکم دیا گیا ہے۔ ارشاد ربانی ہے۔ ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيل (بنی اسرائیل) (اور اپنی جہری نمازوں میں نہ تو زیادہ زور سے پڑھو، نہ بالکل آہستہ، ان دونوں کے بیچ درمیانی راہ اختیار کرو) (بیان القرآن ج ۶ ص ۱۰۶) آیت کی تفسیر میں مفسرین کرام تحریر فرماتے ہیں کہ درمیانی آواز سے پڑھنے میں دل پر اثر ہوتا ہے اور حد سے تجاوز کرنے میں حضور قلب میں خلل آتا ہے۔

(د) رات دن کا مشاہدہ ہے کہ بجلی خراب ہو جاتی ہے یا خود لاؤڈ اسپیکر میں خرابی آ جاتی ہے تو انتشار پیدا ہو جاتا ہے خصوصاً کچھیلی صف والوں کو امام کے رکوع سجدے کی خبر بھی نہیں ہوتی انتشار نماز کا خطرہ خود موجب کراہت ہے۔

(۱) ومنها التشدد وحقيقة اختيار عبادات شاقة لم يامر بها الشارع كدوام للصيام والقيام والتبذل وترك التزوج وان يلزم السنن والآداب كالنظام الواجبات وهو حديث نبی صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن عمرو عثمان بن مظعون عما قصدا من العبادات الشاقة وهو قوله صلی اللہ علیہ وسلم لن يشاء الدين أحدا لا غلبه فإذا صارها المتعمق أو التشدد معلم قوم ورنسبهم ظنوا ان هذا داء رهان اليهود والنصارى باب احكام الدين من التحريف ج ۱ ص ۳۹

(ہ) شریعت کی اصول ہے کہ فائدہ حاصل کرنے کی بہ نسبت، خرابی کو دور کرنا اور اس سے احتراز مقدم ہے۔ الا شباه والنظائر میں ہے وہی درء المفسد اولیٰ من جلب المصالح فاذا تعارضت مفسدة ومصلحة قدم دفع المفسدة غالبا لان اعتناء الشرع بالمنهيات اشد من اعتناءه بالمأمورات (ص ۱۱۳ حصہ قواعد القاعدة الخامسة الضوابط) (یعنی) فائدہ حاصل کرنے کی بہ نسبت خرابیوں کا دور کرنا مقدم ہے پس جب مفسدہ اور مصلحت کا تعارض ہو تو عام طور پر مفسدہ کو مصلحت پر مقدم کیا جائے گا اور ترک کر دینے کا حکم دیا جائے گا کیونکہ شریعت میں مامورات کی بہ نسبت منہیات سے احتراز کا زیادہ اہتمام اور تاکید ہے۔ دیکھئے وضو اور غسل میں غرہ سنت ہے، مگر پانی گلے میں اتر جانے کے خوف سے روزہ دار کے لئے ممنوع ہے، اسی طرح داڑھی کے بالوں کا خال سنت ہے مگر حالت احرام میں بال ٹوٹ جانے کے ڈر سے مکروہ ہے۔

الحاصل نماز میں امام کے لئے لاؤڈ اسپیکر کے استعمال میں فائدہ کی بہ نسبت خرابی کا پلہ بھاری اور غالب ہے لہذا شرعاً اس کی اجازت نہیں ہے اور اس کی ضرورت بھی نہیں ہے اس لئے کہ نماز کی صحت اور تکمیل امام کی قرأت سننے پر موقوف نہیں ہے اور تکبیرات انتقال سننے کی ضرورت جن پر اقتداء اور رکوع و سجود کا مدار ہے وہ مکبرین کے انتقام سے پوری ہو جاتی ہے، رہا نماز میں دل لگنے کا مسئلہ تو کیا مغرب کی آخری رکعت میں اور عشاء کی تیسری اور چوتھی رکعتوں اور ظہر و عصر کی چاروں رکعتوں میں قرأت سنائی دیتی ہے؟ ارشاد خداوندی ہے واذا قرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا جب قرآن شریف پڑھا جائے تو کان لگا لو اور خاموش رہو۔ یعنی یہ حکم نہیں ہے کہ امام کی قرأت ضرور سنو بلکہ حکم یہ ہے کہ کان لگاؤ آواز آئے یا نہ آئے کان لگانے کا ثواب مل جائے گا۔ بہر حال عبادات خصوصاً نماز کی ادائیگی میں سلف صالحین کے طریقہ کی اتباع لازم ہے اور اسی میں دین و دنیا کی کامیابی اور نجات ہے۔

خطبہ میں بھی اس کا استعمال مناسب نہیں ہے، خطبہ کی شان کے خلاف ہے اور کبھی بگڑ جانے کی صورت میں حاضرین میں انتشار اور تشویش پیدا ہو جانے کا باعث ہو سکتا ہے، لہذا عدم استعمال ہی اولیٰ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

قنوت نازلہ کے متعلق تفصیل:

(سوال ۴) قنوت نازلہ پڑھنے کے متعلق اختلاف نہیں ہے مگر نماز میں پڑھنے کو کہا جاتا ہے اس لئے لوگوں کو شبہ ہوتا ہے، نماز میں خلل تو نہیں آئے گا؟ یہ بتلائیں کہ کن حالات میں پڑھی جائے؟ آنحضرت ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ نے کس طرح نماز میں دعا مانگی ہے؟ بحوالہ کتب بتلائیں؟ وہ دعا کونسی کتاب میں ملے گی؟ اکیلا شخص پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ یا جماعت شرط ہے؟ عورتیں پڑھ سکتی ہیں یا مردوں کے لئے ہی یہ حکم ہے؟

(الجواب) جب قومی ملی یا اجتماعی طور پر کوئی مصیبت درپیش ہو۔ مثلاً دشمن چڑھ آیا ہو یا طاعون یا ہیضہ کی وبا پھیل جائے جس سے لوگ مضطرب اور پریشان ہوں تو قنوت نازلہ پڑھی جاسکتی ہے تا آنکہ اللہ تعالیٰ اس مصیبت کو دور کر دے۔

طریقہ:

نماز فجر کی دوسری رکعت کے آخر میں جب رکوع سے اٹھیں تو قومہ میں یہ دعا پڑھی جائے۔ ہاتھ باندھنا ضروری نہیں ہے ہاتھ چھوڑے بھی جاسکتے ہیں یہی طریقہ عام طور پر رائج ہے اس میں تبدیلی کی ضرورت نہیں ہے

(۲) حضرت مولانا مفتی سید مہدی حسن صاحب مدظلہ

سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ

”جہاں تک احتیاط کا تقاضا ہے پرانے طریقے پر نماز پڑھی، پڑھائی جائے۔ اور لاؤڈ اسپیکر کا نماز میں استعمال نہ کیا جائے۔ اختلاف بھی ہے۔ ایک جماعت لاؤڈ اسپیکر پر پڑھی ہوئی نماز کو نادرست کہتی ہے۔ اس لئے بہتر یہی معلوم ہوتا ہے کہ نماز جیسی اہم عبادت کو اس طریقے سے ادا کیا جائے کہ ہر مکتب خیال کے علمائے کے نزدیک نماز صحیح اور درست ہو جائے اور وہ پرانے طریقے پر، کہ جب مجمع زیادہ ہو تو مکملین کے ذریعہ تکبیرات امام مقتدیوں کو پہنچائی جائیں۔“ (۲۳ ذی الحجہ ۱۳۸۹ھ)

(۳) حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب رحمہ اللہ

مفتی اعظم مظاہر علوم سہارنپور کا فتویٰ

”یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ بعض علماء اس نماز کو فاسد کہتے ہیں اور بعض درست کہتے ہیں۔ احوط یہی ہے کہ اس کو نماز میں ہرگز استعمال نہ کیا جائے۔“ (۳ ذی الحجہ ۱۳۸۹ھ)

(۴) حضرت مولانا مفتی محمود الحسن گنگوہی صاحب مدظلہ دامت برکاتہم

صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ

”لاؤڈ اسپیکر کو نماز میں استعمال نہ کیا جائے۔ امام کو چاہئے کہ اس کو روک دے۔“ (ماہنامہ ”نظام“ کانپوری ذی الحجہ ۱۳۸۹ھ)

(۵) حضرت مولانا مفتی سید محمد میاں صاحب مدظلہ

شیخ الحدیث و صدر مفتی مدرسہ امینیہ دہلی کا فتویٰ

(الجواب) کچھ علماء تو لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کو جائز ہی نہیں کہتے۔ ان کی تحقیق کے بموجب ان مقتدیوں کی نماز ہی نہیں ہوتی جو صرف لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر رکوع کریں اور امام کی اصلی آواز ان کو نہ پہنچے۔ اور جو حضرات جائز قرار دیتے ہیں وہ بھی اس کو پسندیدہ اور بہتر نہیں مانتے۔ ظاہر ہے کہ یہ ایک ایجاد جدید ہے۔ سلف صالح کی سنت سے نا آشنا ضروریات اور لوازم سے خارج ہے، آداب نماز کے لحاظ سے قطعاً زائد بلکہ بعض آداب مثلاً خشوع و خضوع کے منافی۔ لہذا اس کا استعمال نہ کرنا بہتر ہے۔ (روزنامہ الجمعۃ ۷ نومبر ۱۹۷۱ء)

کہ اس کو پہنچانے کی صورت میں طبع کرا کے مساجد میں رکھا جائے! مینواتو جروا۔ مستفتی۔ یونس آبوٹ (از رنگون)

(الجواب) آلہ مکمل الصوت کے ذریعہ امام کی آواز مقتدیوں کو پہنچائی جاتی ہے۔ وہ امام کی اصلی آواز ہے یا صدائے بازگشت کی طرح نقلی ہے اس میں ہنوز اختلاف ہے۔ جو علماء نقلی آواز فرماتے ہیں وہ نماز کے فساد کے قائل ہیں اور جن کے نزدیک نقلی نہیں ہے وہ فساد و صلوٰۃ کا حکم تو نہیں لگاتے مگر اس آلہ پر نماز ادا کرنے کی اجازت بھی نہیں دیتے۔ بلکہ ممنوع قرار دیتے ہیں اور یہی اصح اور احوط اور لائق عمل ہے۔ نماز افضل العبادات ہے۔ اس میں بڑے احتیاط کی ضرورت ہے۔ لہذا آلہ مکمل الصوت کا استعمال نماز کی شان کے مناسب نہیں ہے۔ فتاویٰ شامی میں ہے۔ فی المصنوع المبرور خمساً الاخذ بالا احتیاط فی العبادات واجب! یعنی کتاب مبسوط سرخسی میں ہے کہ عبادات کے بارے میں احتیاط کو اختیار کرنا واجب ہے۔ (ص ۱۰۶ ج ۲ باب صدقۃ الفطر) آج کل لوگوں کی بالخصوص نوجوانوں کی طبیعتیں فیشن پرست بن گئی ہیں۔ عبادتوں میں لاؤڈ اسپیکر کی نمائش نہ ہو۔ تو انہیں لطف نہیں آتا۔ حقیقت فنا ہو جانے کی کچھ پرواہ نہیں خشوع اور خضوع نماز کی جان ہے لاؤڈ اسپیکر کی وجہ سے حضور قلب میں ضرور خلل آتا ہے۔ ایک یہ بھی خرابی ہے کہ حاجت سے بہت زیادہ جبر پایا جاتا ہے۔ حالانکہ قراءت اور تکبیر انتقالات کے جبر میں بھی اعتدال کا حکم ہے حاجت سے زائد کو فقہائے کرام رحمہم اللہ علیہم نے مکروہ لکھا ہے۔

(قوله بقدر حاجة الاعلام الخ) وان زاد كره (در مختار باب صفة الصلاة مطلب في التبليغ خلف الامام طحطاوى ص ۲۲۸ ج ۱ و شامی ص ۴۴۳ ج ۱) ويجهر الامام وجوباً بحسب الجماعة فان زاد عليه اساء! (در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۲۹۷ فصل في القراءة) اس کا عام رواج ہو گیا تو امام کی آواز پہنچ جانے پر بھی اس کا استعمال ہوتا رہے گا (عوام کا حدود میں رہنا عادت محال ہے) اور اس صورت کا ناجائز اور بدعت مکروہ ہونا ظاہر ہے۔ فقہائے کرام نے تصریح کی ہے کہ امام کی تکبیروں کی آواز مقتدیوں تک پہنچ رہی ہو تو مکملین کا تقرر یعنی تکبیر کہنے کے لئے لوگوں کو کھڑا کر دینا مکروہ اور بدعت ہے۔ چاروں اماموں کا یہی مسلک ہے۔ ”رد المحتار“ میں ہے۔ واعلم ان التبليغ عند علم الحاجة اليه بان بلغهم صوت الامام مكروه وفي السيرة الحلبيه اتفق الاثمة الاربعة على ان التبليغ حينئذ بدعة منكورة اى مكروهة (شامی ص ۴۴۳ ج ۱) باب صفة الصلاة مطلب في التبليغ خلف الامام) لہذا ائمہ مساجد کو لازم ہے کہ نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال سے قطعی احتراز کریں واللہ اعلم۔

کتبہ الاحقر السید عبدالرحیم اوالا جعفری غفرلہ اللہ والدیہ (راندیر سورت) احقر کی یہ تحقیق ہندو پاک کے بے مثال و ممتاز ترین مفتیان کرام کی تحقیق کے مطابق ہے۔ میری تنہا تحقیق نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو۔

(۱) فقیہ امت مفتی اعظم حضرت مولانا محمد کفایت اللہ رحمہ اللہ کا فتویٰ!

”لاؤڈ اسپیکر کا خطبہ جمعہ وعیدین میں استعمال کرنا جائز ہے۔ مگر امام کی قرأت کو بلند کرنے کے لئے اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔“ (رسالہ لاؤڈ اسپیکر کا مسئلہ ص ۴)

(۶) حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب مدظلہ مفتی مظاہر علوم سہارنپور کا فتویٰ

اس آلہ کا استعمال نماز میں جائز نہیں۔ اور چونکہ علماء کی ایک جماعت کی تحقیق یہ ہے کہ اس آلہ پر نماز صحیح ہو جاتی ہے (فاسد نہیں ہوتی) مگر ابھی تک یہ مسئلہ اتفاقی نہیں ہے۔ ایسی صورت میں قطعی طور پر نماز کے فساد کا حکم تو نہیں دیا جائے گا۔ مگر نماز اہم عبادات سے ہے اور اس میں بڑے احتیاط کی ضرورت ہے۔ ملک العلماء "بدائع" میں لکھتے ہیں۔ "ان الصلوۃ اذا ترددت بین الجواز والفساد کان الحکم بالفساد اولیٰ وان کان للجواز وجوہ وللفساد وجہ واحد لان الوجوب کان ثابتاً بالیقین فلا یسقط بالشک۔ اس لئے حتی الوسع اس پر نماز ادا نہ کی جائے (۵ محرم الحرام ۱۳۸۸ھ)۔

(۷) (۱) الجواب صحیح (حضرت مولانا مفتی) مظفر حسین صاحب مدظلہ

(مفتی مظاہر علوم سہارنپور)

(۲) الجواب صحیح مولانا مفتی عبدالعزیز صاحب

مفتی مظاہر علوم سہارنپور (۷ محرم الحرام ۱۳۸۸ھ)

(۸) حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ مفتی اعظم پاکستان کا فتویٰ

"نماز میں آلہ مکبر الصوت کے استعمال پر احقر کی آخری رائے یہ ہے کہ اس کے مفاسد اس کی مصلحت سے بہت زیادہ ہیں۔ اس لئے نماز میں اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔ اور ترک و منع ہی کا فتویٰ دینا چاہئے۔" (آلہ مکبر الصوت کے شرعی احکام) واللہ اعلم بالصواب۔

نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کے متعلق سہارن پور کا ایک تازہ فتویٰ:

(سوال ۷) کیا فرماتے ہیں حضرات مفتیان عظام و علمائے دین مندرجہ ذیل مسئلہ میں:- ہمارے یہاں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال بہت عام ہوتا جا رہا ہے حتیٰ کہ چھوٹی چھوٹی مساجد میں بھی اس کے استعمال کا رواج ہو رہا ہے اب دریافت طلب چند امور ہیں۔

(۱) بڑی مساجد میں نمازیوں کی کثرت اور ہجوم کے وقت اس آلہ کے استعمال کی شرعاً اجازت ہے یا نہیں؟

(۲) آخری صفوں کے مقتدیوں کا امام کی آواز سننا شرعاً ضروری ہے یا مستحب ہے یا اولیٰ ہے کہ امام کی قرائت کی آواز ان تک پہنچے؟

(۳) اگر نمازیوں کو جماعت کی نماز میں قرائت کی آواز سننے بغیر وجمعی حاصل نہیں ہوتی تو ایسی صورت میں اس آلہ کے استعمال کی شرعاً ضرورت ہے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ:- (۱) نماز اس آلہ کے استعمال کرنے میں متعدد مفاسد ہیں، جن کی بناء پر اس آلہ کا استعمال

نمازیوں میں درست و مناسب نہیں اس سے اجتناب کرنا چاہئے، سادہ اور مسنون طریقہ کے موافق بڑی جماعتوں میں مکمرین کے ذریعہ تکبیرات انتقالیہ کی آواز کو آخری صفوں تک پہنچایا جائے۔ یہ طریقہ مفاسد سے پاک ہے۔ البتہ مکمرین کا انتظام عمدہ طریقہ پر کیا جائے (مفاسد کی تفصیل رسالہ-) "آلات جدیدہ کے شرعی احکام" میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۲) آخری صفوں کے نمازیوں کو امام کی قرأت کا پہنچانا نہ ضروری ہے۔ نہ امام کے ذمہ لازم ہے بلکہ امام کو اپنی متوسط طاقت کے مطابق آواز بلند کرنے کا حکم ہے۔ طاقت سے زیادہ جہر کرنے والے امام کو اسات کا مرکب قرار دیا گیا ہے۔

(۳) ایسی صورت میں بھی اس کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ فقط

(کتبہ حضرت مولانا مفتی) یحییٰ غفرلہ مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔ ۲۳ رمضان المبارک ۱۳۹۲ھ۔ الجواب صحیح (حضرت مولانا مفتی) مظفر حسین ۲۳-۹۲/۹۲ھ۔ (فتویٰ نمبر ۱۱۳۶)

حضرت مفتی صاحب دامت فیوضہم کا جواب صحیح اور قواعد اصول کے عین مطابق اور ضروری العمل ہے نماز افضل عبادت ہے سلف صالحین کے طریقہ کے مطابق بلا تکلف و بلا تصنع ادا کرنا چاہئے۔ علیکم بملہب السلف الصالح امشوا فی الجادة المستقیمة، لا تشبہ ولا تعطل، بل اتباعاً لسنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، من غیر تکلف، ولا تطیع ولا تشدد ولا تمشدق، ولا تمعقل یسعکم من کان قبلکم یعنی لازم پکڑوں سلف صالحین کی مذہب کو، چلو راہ مستقیم پر جس میں نہ تشبیہ نہ تعطل بلکہ اتباع ہو جناب رسول اللہ ﷺ کی سنت کا بلا تکلف، بلا تصنع بلا تشدد اور لسانی اور عقل کے گھوڑے دوڑائے بغیر جس قدر تمہارے اگلوں نے گنجائش سمجھی تم بھی سمجھو۔ (الفتح الربانی مع ترجمہ م۔ اس ۶۰) لہذا اس کے ادا کرنے میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔ کتاب مبسوط سرحسی میں ہے "الاخذ بالاحتیاط فی العبادات واجب یعنی عبادات میں احتیاط کو ملحوظ رکھنا اور تکلفات سے بچنا لازم ہے۔ لہذا نماز کو لاؤڈ اسپیکر کے بے جا تکلفات سے محفوظ رکھنا ضروری ہے کہ حضور قلب اور توجہ کے لئے نفل ہے۔ نماز کی صحت یا تکمیل امام کی قرأت سننے پر موقوف نہیں ہے۔ ایسا ہوتا تو ظہر اور عصر کی چاروں رکعتوں میں قرأت سری نہ ہوتی جبری ہوتی۔ نیز عشاء اور مغرب کی پچھلی رکعتوں میں قرأت سری نہ ہوتی، البتہ تکبیرات انتقالیہ کی آواز سننا ضروری ہے تو اس کے لئے بڑی جماعت میں جب کہ امام کی آواز پچھلی صفوں کو نہ پہنچتی ہو۔ تو شریعت نے مکمرین قائم کرنے کی خاص ہدایت کی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قنوت نازلہ کب پڑھی جائے؟

(سوال ۸) مسلمانوں کی اسرائیل کے ساتھ بہت شدید جنگ چل رہی ہے مسلمانوں کے حالات ناسازگار معلوم ہوتے ہیں تو کیا ہمیں فجر کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھنے کی اجازت ہے؟ یہاں اطراف کے بعض دیہات والوں نے قنوت نازلہ پڑھنا شروع کر دیا ہے۔ دریافت کرنا یہ ہے کہ اس کے شرائط اس وقت پائے جا رہے ہیں یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) مذکورہ حالت کا تقاضا یہ ہے کہ فجر میں قنوت نازل نہ پڑھی جائے، دوسری جہری نمازوں میں بھی پڑھنے کی اجازت ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال:

(سوال ۹) نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال کیا حکم؟ مینواتوجروا۔

(الجواب) اگرچہ نماز درست ہو جاتی ہے مگر اس کا استعمال نماز کے مناسب نہیں ہے اور خلاف احتیاط ہے لہذا اخالی از کراہت نہیں۔ فی مبسوط السرخسی بالا خدا بالا احتیاط فی باب العبادات واجب۔ یعنی مبسوط سرخسی میں ہے کہ باب عبادات میں احتیاط کو اختیار کرنا واجب ہے۔ (شامی ج ۲ ص ۸۴ باب صدقۃ الفطر)

اور اگر امام کی تکبیر تحریرہ اور تکبیرات انتقالات کی آواز آخری صف والوں کو پہنچ جاتی ہے تو اس صورت میں جس طرح مکبر کا تعین بالاتفاق ممنوع و بدعت ہے اسی طرح لاؤڈ اسپیکر رکھنا بھی ناجائز اور بدعت مکروہ ہوگا۔ واعلم ان التبلیغ عند عدم الحاجة الیہ بان بلغہم صوت الامام مکروہ و فی الذخیرۃ و فی السیرۃ الحلۃ اتفق الا لئلا یصلی ان التبلیغ حینئذ بدعة منکرۃ ای مکروہۃ (شامی ج ۱ ص ۳۴ صفة الصلاة مطلب فی تبلیغ خلف الامام) فقط واللہ اعلم بالصواب ۲۹ شوال ۱۳۹۸ھ۔

نمازی سے آگے گزرنے والے کے لئے کیا وعید ہے؟

(سوال ۱۰) مسجد میں سنت و نوافل پڑھنے والوں کے آگے سے لوگ گزرتے ہیں باوجود منع کرنے کے نہیں رکھتے تو شرعی حکم کیا ہے؟ مینواتوجروا۔

(الجواب) نماز کا احترام ضروری ہے نمازی اپنے مولیٰ سے گفتگو کرتا ہے اور دنیوی ماحول میں باہم گفتگو کرنے والوں کے درمیان سے گزرتا ہوا ہے۔ تو خدا پاک اور نمازی کے درمیان سے گزرتا کس قدر برا ہوگا۔ اس سے نمازی کے خشوع و خضوع میں خلل آتا ہے لہذا اس کے آگے سے گزرنے والے کو حدیث میں شیطان کہا ہے۔ اور آپ ﷺ کا ارشاد ہے۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقطع الصلوۃ شئی و ادراء و اما استطعتم فانما هو شیطان۔ رواہ ابو داؤد، مشکوٰۃ ص ۷۳ وعن ابی جہم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلم الماریین یدی المصلی ما ذا علیہ لکان ان یقف خیراً لہ من ان یمربین یدیہ قال ابو النضر لا ادری قال اربعین یوماً او شهراً او سنة متفق علیہ (مشکوٰۃ ص ۷۳) وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلم احدکم مالہ فی ان یمربین یدی اخیه معترضاً فی الصلوۃ کان لان یقیم ما تہ عام خیر لہ من الخطوۃ الی خطا رواہ ابن ماجہ (مشکوٰۃ ص ۷۳ باب السترة) کہ نمازی کے آگے سے گزرنے والا اگر جان لے کہ اس کا وبال کس قدر سخت اور سنگین ہے تو برسوں کھڑا رہے گا۔ مگر آگے سے گزرنے کی ہمت نہ کرے گا۔ نمازی کو بھی چاہئے کہ ایسی جگہ نماز نہ پڑھے یا اپنے

(۱) فان وقعت فلتۃ او بلیۃ فلا بأس بہ فعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شامی باب الوتر والنوافل مطلب فی القنوت للارۃ ج ۱ ص ۲۳۸

آگے سترہ رکھ لے۔ سترہ کی لمبائی کم از کم ایک ہاتھ یا دو باشت اور موٹائی ایک انگل کے برابر ہو (شامی ج ۱ ص ۵۹۵) بعض جگہ لوگ صحن میں سنت پڑھتے ہیں اور اس کے برآمدہ میں سے لوگ گزرتے ہیں اور برآمدہ صحن سے کچھ اونچا ہوتا ہے اس کو سترہ خیال کرتے ہیں یہ غلط ہے۔ لہذا نمازی کے آگے برآمدہ میں سے گزرنے والا بھی گنہگار ہوتا ہے۔ حرم شریف میں نمازیوں کے آگے سے لوگ گزرتے ہیں اس پر یہاں کی مسجدوں کو قیاس کرنا صحیح نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۱) نماز میں لاؤڈ اسپیکر استعمال کرنے کے بارے میں آپ کی کیا تحقیق ہے؟ اس کے ذریعہ جو آواز مصلیٰ تک پہنچتی ہے وہ امام کی اصلی آواز ہے، نقلی نہیں ہے یہ تحقیق ہو چکی ہے، تو اب میرے خیال میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے، دارالعلوم دیوبند کے نائب مفتی مولانا جمیل الرحمن صاحب کا لاؤڈ اسپیکر پر نماز صحیح ہونے کا تازہ فتویٰ، جس پر حضرت شیخ الاسلام کے دستخط بھی ہیں، "الجمعیۃ" شیخ الاسلام نمبر ۶۰۵ کالم ۲۰ پر شائع ہوا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ "لاؤڈ اسپیکر پر نماز پڑھنا درست ہے اور دور و نزدیک کی صفوں کو اس آواز پر اقتدا کرنا صحیح ہے۔"

(الجواب) جس وقت اہل سائنس کی تحقیق اور تجربہ یہ تھا کہ لاؤڈ اسپیکر کے ذریعہ امام کی جو آواز دور کے مقتدی کو پہنچتی ہے، وہ اصلی آواز نہیں نقلی ہوتی ہے۔ اس وقت علماء نے لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر اقتداء کی عدم صحت اور فساد صلوٰۃ کا فتویٰ دیا تھا، اب جب سے سائنسدانوں کی رائے بدل گئی کہ نقلی نہیں اصلی آواز ہے اس وقت سے علماء کا فتویٰ بھی بدل گیا ہے، لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر اقتداء صحیح ہے اور نماز فاسد نہیں ہوتی، مگر صحت اقتداء اور عدم فساد صلوٰۃ کا مسئلہ حل ہو جانے سے دوسری وجوہات ممانعت و کراہت دور نہیں ہو سکتیں وہ تو اپنی جگہ پر قائم ہیں، لہذا اعلیٰ الاطلاق اور عام طور پر اجازت کا فتویٰ اور استعمال کا مشورہ نہیں دیا جاسکتا محض اتنی گنجائش نکلی کہ لاؤڈ اسپیکر پر پڑھی ہوئی نماز صحیح ہے، فاسد اور واجب الاعادہ نہیں کراہت کی چند وجہ یہ ہیں: (۱) نماز کے اندر لاؤڈ اسپیکر بگڑ جاتا ہے تو لامحالہ دور کی صفوں کی نماز میں خلفشار اور پراگندگی پیدا ہو جاتی ہے اور فقہ کا مسلمہ اصول ہے درء المفسد اولیٰ من جلب المنافع (یعنی) فائدے حاصل کرنے کی نسبت خرابیوں کو دور کرنا اور ان سے احتراز کرنا مقدم اور ضروری ہے جب فائدے کیساتھ خرابی بھی ہو تو خرابی سے بچنے کے لئے مامور بہ فعل (مثلاً نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال) سے باز رہنا ضروری ہے، دیکھئے وضو اور غسل میں غرغرہ کرنا اور ناک کے اندر اخیر تک پانی پہنچانا مسنون ہے مگر طلق میں پانی اتر جانے کے خوف اور دماغ پر پانی چڑھ جانے کے احتمال کی وجہ سے روزہ دار کے لئے ممنوع اور مکروہ ہے، نیز بالوں کا خلال کرنا مسنون ہے مگر بال کے ٹوٹ جانے کے خوف سے حالت احرام میں بالوں کا خلال منع اور مکروہ ہے (الاشیاء والنظائر ص ۱۱۳-۱۱۵ القاعدۃ الخاسرۃ الضرریزال)

(۲) لاؤڈ اسپیکر میں قراءت اور تکبیروں کی آواز ضرورت سے بہت زیادہ بلند ہوتی ہے اور اعتدال اور کنٹرول میں نہیں رہتی، حالانکہ قراءت و رکوع و سجود کی تکبیرات میں آواز میں اعتدال کا حکم ہے، حد سے زیادہ آواز نکالنا

(۱) ویغزو ندبا بدائع الامام و کذا المنفرد و فی الصحراء ونحوها سترۃ بقدر ذراع طولا و غلط اصبع لنبو للناظر بقربہ فیل مکروہات الصلاة ص ۵۹۶

مکروہ ہے (درمختار طحطاوی ص ۳۲۸ ج ۱) (قولہ بقدر حاجتہ للاعلام الخ) وان زاد کروه (شامی ج ۱ ص ۴۴۳ باب صفة الصلاة مطلب فی التبلیغ خلف الامام) ویجہر الامام وجوباً بحسب الجماعة فان زاد علیه اساء (درمختار مع شامی ج ۱ ص ۴۹۷ فصل فی القراءة)

(۳) لاؤڈ اسپیکر کی حد سے زیادہ بلند آواز کے سبب سے خشوع و خضوع اور حضور قلب میں (جو نماز کی روح ہے) خلل پڑتا ہے۔ آیت کریمہ ولا تجہر بصلوئک ولا تخافت بها وابتغ بین ذلک سبیلاً (بنی اسرائیل) (اور اپنی نماز میں نہ تو بہت زور سے پڑھو اور نہ بالکل آہستہ سے، دونوں کے درمیان ایک درمیانی راہ اختیار کرلو) کی تفسیر میں مفسرین کرام تحریر فرماتے ہیں کہ درمیانی آواز سے پڑھنے سے دل پر اثر ہوتا ہے اور حد سے زیادہ میں حضور قلب میں خلل آتا ہے۔

(۴) لاؤڈ اسپیکر کا استعمال سراسر تکلف ہے، حالانکہ عبادات میں خصوصاً نماز میں سادگی اختیار کرنے اور تکلف سے احتراز کرنے کا خاص اہتمام ہے حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ ”عبادات میں تشدد اور تکلفات برتنا دین کی تحریفات کے وجہ میں سے ہے اور یہ یہود و نصاریٰ کے راہبوں کی بیماری ہے (حجۃ اللہ البالغہ باب احکام الدین من التحریف) (یہ حوالہ نماز اور خطبہ کے لئے آلہ مکبر الصوت کا استعمال، عنوان کے تحت گزر چکا ہے وہاں دیکھ لیا جائے ص ۱۲۱ مرتب)

(۵) لاؤڈ اسپیکر کا رواج عام ہو جانے سے امام کی آواز کافی ہونے کے باوجود اس کا استعمال ہوگا (عوام کا حدود میں رہنا عادت ناممکن ہے) اس کا ناجائز اور بدعت کبیرہ ہونا ظاہر ہے۔ فقہاء تحریر فرماتے ہیں کہ امام کی آواز مصلیوں تک پہنچ جاتی ہو تو مکبروں کا انتظام کرنا چاروں اماموں کے نزدیک مکروہ اور بدعت ہے۔ واعلم ان التبلیغ عند عدم الحاجة الیہ بان بلغہم صوت الامام مکروہ وفي السيرة الحلبيّة اتفق الاثمة الاربعة علی ان التبلیغ حينئذ بدعة منكرة ای مکروہ (شامی ج ۱ ص ۴۴۳ باب صفة الصلوة مطلب فی التبلیغ خلف الامام) اسی طرح اور بھی خرابیاں ہیں۔

یہ فتویٰ پیغام جلد اول شمارہ پانچ اگست ۱۹۵۳ء میں شائع ہو چکا تھا، اس کے دو ماہ بعد اکتوبر ۱۹۵۳ء میں کراچی (پاکستان) سے ”آلہ مکبر الصوت کے شرعی احکام“ نامی رسالہ شائع ہوا، جس میں پاکستان کے مفتی اعظم حضرت مولانا محمد شفیع صاحب مدظلہ نے بڑی تفصیل سے اس مسئلہ پر بحث فرمائی ہے، الحمد للہ ثم الحمد للہ حضرت مفتی صاحب کے فتوے سے بھی احقر کے فتویٰ کی تائید ہوتی ہے، اس فتوے میں اہل سائنس کی تحقیق معتبر مان کر یعنی لاؤڈ اسپیکر کی آواز امام کی اصلی آواز تسلیم کر کے اقتداء کے صحیح ہونے اور نماز کے درست ہو جانے کا فیصلہ دیا ہے، ساتھ ہی نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال میں کیا کیا قباحتیں ہیں وہ گونا گونا فرمایا ہے کہ:۔ ان مفاسد کثیرہ اور ایک فائدے کا مقابلہ کر کے دیکھیں تو کوئی سمجھ دار انسان اس کے نماز میں استعمال کو مستحسن نہیں کہہ سکتا، کسی چیز کے مقاصد سے قطع نظر کر کے اس کے سطحی فائدے کو دیکھنا اور اس کے پیچھے پڑ جانا کسی دانشمند کا کام نہیں ہو سکتا“ (ص ۱۹) اور فرماتے ہیں کہ ”خلاصہ کلام یہ ہے کہ قواعد و اصول شرعیہ و عقلیہ کا مقتضی اس معاملے میں یہ معلوم ہوتا ہے (واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم) کہ آلہ مکبر الصوت کا استعمال نمازوں میں درست اور مناسب نہیں اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔ سادہ طریقہ

مسنون کے ساتھ بڑی جماعتوں میں مکبرین کے ذریعہ تکبیرات انتقالیہ کی آواز آخری صفوں تک پہنچائی جائے یہی جامع خیرات و برکات اور مفاسد سے پاک طریقہ ہے اس کو اختیار کرنا چاہئے (ص ۲۰)

حضرت مفتی شفیع صاحب نے مزید ایک خرابی یہ بتلائی کہ جہاں قریب قریب مسجدیں ہوں گی تو ایک مسجد کے امام کی آواز دوسری مسجد کے امام کی آواز سے ٹکرائے گی اور نماز میں خلل آئے گا جیسا کہ یہاں کراچی میں ہو رہا ہے (ص ۱۸)

”مذکورہ رسالہ پر اکابرین علمائے دیوبند وغیرہ کے تصدیقی نوٹ اور دستخط حسب ذیل ہیں:۔“
”موجودہ حالات و واقعات اور علمائے عصر کے اقوال و مباحث نیز سائنسدانوں کی آراء و تحقیقات کی روشنی میں یہ ایک معتدل اور متوسط فیصلہ ہے کہ نمازوں میں اس آلہ کے استعمال سے (ان مفاسد کی بنا پر جن کو اس تحریر میں نہایت وضاحت اور تفصیل سے بیان کیا گیا ہے) احتراز کیا جائے کہ اس کا استعمال کراہت سے خالی نہیں ہے۔“ حضرت مولانا مفتی مہدی حسن صاحب مدظلہ، صدر مفتی دارالعلوم دیوبند، حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی، حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مدظلہ، حضرت مولانا سید مبارک علی صاحب، حضرت مولانا محمد ابراہیم صاحب مدظلہ، حضرت مولانا اعجاز علی صاحب وغیرہ وغیرہ۔

اکابرین مظاہر علوم سہارنپور کے تصدیقی نوٹ اور دستخط:
اگر اس فن (سائنس) کے اکثر قابل اعتماد ماہرین کی رائے ہے کہ یہ عین آواز ہے تو نماز اس پر ہو جائے گی، مگر اس کا استعمال نماز میں ان عوارض کی وجہ سے جن کو آپ نے مفصل بیان فرمایا ہے ناجائز ہی رہے گا۔“ حضرت مولانا سعید احمد صاحب صدر مفتی، حضرت مولانا عبداللطیف صاحب، حضرت شیخ الحدیث محمد زکریا صاحب مدظلہ، حضرت مولانا اسد اللہ صاحب۔

خیر المدارس اور قاسم العلوم ملتان کے دس علماء کا تصدیقی نوٹ۔
”حضرت مفتی اعظم مولانا شفیع صاحب مدظلہ نے نماز میں لاؤڈ اسپیکر استعمال کرنے کے متعلق جو رائے قائم فرمائی ہے وہ بالکل صحیح اور مسئلے کے اعتدال کے موافق ہے یعنی نماز میں اس آلہ کے استعمال کو بوجہ مفاسد عدیدہ منع کا فتویٰ دیا ہے اور یہ مفاسد ایسے ہیں جن کی واقعیت میں کسی قسم کا شبہ نہیں ہے۔“

الحاصل اکثر علماء کا نظریہ یہ ہے کہ لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر اقتداء درست اور نماز صحیح ہو جاتی ہے۔ اعادہ (دہرانے) کی ضرورت نہیں ہے، مگر اس کے استعمال میں بہت سے مفاسد ہیں، نفع کی بہ نسبت نقصان کا پہلو غالب ہے، قرآن مجید کی آیت ”اثمہما اکبر من نفعہما“ کے ایماء کا مصداق ہے، لہذا سلف صالحین کی سادہ اور بابرکت طریقہ کو چھوڑ کر نماز جیسی عبادت میں ایسے محذو ش طریقہ کو اختیار کرنے کا مشورہ نہیں دیا جاسکتا، خطبہ میں بھی اس کا استعمال خطبہ کی شایان شان نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نقش و زکار والے مصلیٰ پر نماز پڑھنا:

(سوال ۱۲) ایک مصلیٰ (جائے نماز) ایسا ہے کہ اس پر مسجد نبوی و کعبۃ اللہ وغیرہ کا نقش ہوتا ہے اگر ایسے مصلیٰ کے

ان نقوش پر پیر پڑ جائے تو شرع میں کیا حکم ہے؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) کعبہ وغیرہ کا مصلیٰ پر جو نقشہ ہوتا ہے چونکہ وہ اصل نہیں ہے بلکہ اس جیسا ایک مصنوعی نقشہ ہے لہذا اس کا احترام ضروری نہیں۔ اور مسلمانوں کے دلوں میں اس کی عظمت ہوتی ہے اہانت کا خیال بھی نہیں ہوتا اس لئے اگر نادانستہ اتفاقاً پیر پڑ جائے تو گناہ نہ ہوگا اور بہتر تو یہ ہے کہ ایسے مصلیٰ (جائے نماز) پر نماز نہ پڑھی جائے کہ خشوع و خضوع میں خلل ہوگا اور نماز کی روح خشوع و خضوع ہے بغیر اس کے نماز بے جان ہے، نمازی کے سامنے نقش و نگار کا ہونا نمازی کی توجہ اور خیال کو اپنی طرف متوجہ کرے گا کھینچتا رہے گا، آنحضور ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے دروازے پر خوبصورت پردہ دیکھ کر فرمایا اس کو ہٹا لو اس کے نیل بوٹے میری نماز میں عارض ہو کر خلل انداز ہوتے ہیں (صحیح بخاری شریف ج ۱ ص ۵۴) (۱) آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پھول دار چادر بھی اپنے لئے پسند نہیں فرمائی اور فرمایا کہ یہ چادر مجھے نماز میں غافل کرتی ہیں (صحیح مسلم شریف ج ۱ ص ۲۰۸) (۲) اس حدیث کی شرح میں امام نووی فرماتے ہیں کہ محراب مسجد اور قبلہ کی دیوار کے نقش و نگار کی کراہت اس لئے ہے کہ یہ چیزیں نمازیوں کے خیالات اور توجہات کو اپنی طرف مائل کرتی ہیں اور آنحضرت ﷺ نے پھول دار چادر کو اتار دینے پر یہی علت بیان فرمائی تھی کہ اس کے نقش و نگار نے میری توجہ نماز سے ہٹا دی (نووی شرح مسلم) (۳) (فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۱۷۲) (۴) فقط واللہ اعلم بالصواب ۷ رجب الاول ۱۴۰۱ھ۔

عشاء کے بعد دنیوی باتوں میں مشغول رہنا:

(سوال ۱۳) مسجد میں مجلس جما کر رات کے بارہ بارہ بجے تک دنیوی باتیں کرنا کیسا ہے؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) مسجد میں دنیوی باتیں کرنا حرام ہے، مسجد کے باہر بھی اتنی دیر تک دنیوی غیر ضروری باتوں میں مشغول رہنا برا ہے اس لئے کہ عشاء کے بعد جلدی سونے کا حکم ہے، حدیث میں عشاء کے بعد بے کار دنیوی باتیں کرنے سے منع کیا گیا ہے، لہذا عشاء کے بعد اتنی رات تک دنیوی باتیں کرنا مکروہ ہے اور اکثر ایسے لوگوں کی صبح کی جماعت فوت ہو جاتی ہے بلکہ بعض کی تو نماز بھی قضا ہو جاتی ہے اس لئے اس سے اجتناب ضروری ہے، شامی میں ہے ویکوہ النوم قبلہا والحدیث بعدہا لنہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنہما الا حدیثاً فی خیر لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا سمر بعد الصلوٰۃ یعنی العشاء الا خیرۃ الخ۔ وانما کرہ الحدیث بعدہا لانه ربما یؤدی الی اللغوا والی تفویت الصبح او قیام اللیل لمن له عادة به واذا کان لحاجة مهمة فلا بأس۔ یعنی عشاء سے پہلے سونا اور عشاء کے بعد دنیوی باتوں میں مشغول رہنا مکروہ ہے البتہ خیر اور دین کی بات مکروہ نہیں حضور ﷺ کے اس فرمان کی بنا پر "لا سمر بعد الصلوٰۃ" عشاء کے بعد دنیوی باتوں میں مشغول نہ ہونا چاہئے۔

(۱) عن انس کان قراہ لعائشۃ سترت بہ جانب بیتہا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم امیطی عنہ فرامک ہذا فانہ لا تزل تصاورہ تعرض فی صلاتی کتاب الصلاة، باب ان صلی فی ثوب مصلب او تصاور الخ (۲) عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لہ حبیصۃ لہا علم فکان یتشاغل بہا فی الصلوٰۃ فاعطاها ابا جہم واحدا کسا، لہ احبابہ باب کراہیۃ الصلاة فی ثوب لہ اعلام (۳) و کراہیۃ تزویق محراب المسجد وحائطہ ونقشہ وغیرہ ذلک من الشاغللات لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جعل العلة فی ازالة الحمیضۃ هذا المعنی ایضاً (۴) بدیع الزہد کے مطابق اکام مسجد میں محراب میں تصویر آفتاب بنانا، منوان کے تحت دیکھیں۔ ص ۹ ج ۹ معجم

اور یہ اس بنا پر مکروہ ہے کہ بسا اوقات اس کی وجہ سے لغو اور بیکار باتوں میں مشغولی ہو جاتی ہے اور کبھی صبح کی نماز یا تہجد گزار کی تہجد فوت ہو جاتی ہے، البتہ ضروری بات ہو تو حرج نہیں (شامی ج ۱ ص ۳۳۱) کتاب الصلوٰۃ تحت قول وما خیر عشاء الی ثلث اللیل

ابوداؤد شریف میں حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہی عن النوم قبلہا (ای قبل صلوٰۃ العشاء لما فیہ من خوف فوت الجماعة فی العشاء) والحدیث بعدہا (لانه یؤدی الی الاکنار فیؤدی الی تفویت قیام اللیل بل صلوٰۃ الصبح ایضاً) (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۳۱۸ باب فی السمر بعد العشاء)

خدا راقوت کی قدر کیجئے اور زندگی کو غنیمت سمجھئے جو مانند برف کے پگھل رہی ہے۔ بر رگوں کی ذریعہ نصیحت ہے

خیرے کن اے فلاں و غنیمت شمار عمر
زاں بیشتر کہ بانگ برآید فلاں نہ ماند
یعنی: نیکی کے کاموں میں لگے رہو اور عمر عزیز کو غنیمت سمجھو اس سے قبل کہ یہ اعلان ہو کہ فلاں چل بسا
(گلستاں) شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

جز یاد دوست ہر چہ کنی عمر ضائع است
جز سر عشق ہر چہ بخوانی بطالت است
سعدی بشوئی لوح دل از نقش غیر حق
علمی کہ رہ بحق نہ نماید جہالت است
یعنی: اللہ کے ذکر کے علاوہ دوسرے کاموں میں مشغول رہنا زندگی برباد کرنا ہے عشق الہی کے سوا جو کچھ پڑھا جائے بیکار ہے، اے سعدی! تو دل کی تنہی کو غیر اللہ کے نقش سے صاف کر دے جس علم سے اللہ تک رسائی نہ ہو وہ علم نہیں جہالت ہے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

دعاء قنوت نازلہ میں اضافہ کرنا:

(سوال ۱۴) ہمارے یہاں امام صاحب موجودہ حالات کے اعتبار سے نماز فجر میں قنوت نازلہ پڑھتے ہیں، جس کا ایک جز اس طرح پڑھتے ہیں۔

اللہم اہلک الکفرۃ الذین یصدون عن سبیلک ویکذبون رسلک ویقاتلون
او لیاءک، اللہم انا نجعلک فی نحورہم ونعوذ بک من شرورہم اللہم اجعل کیدہم فی
تضلیل، اللہم من یرد الا سلام خیراً وبالمسلمین خیراً فوفقہ کل خیر واجعلنا منہم اللہم من یرد
الا سلام شرراً وبالمسلمین شرراً فاهلکہ کما اہلکت عاداً وثمود ولا تجعلنا معہم، اللہم خذہم
اخذ عزیز مقتدر، اللہم الق فی قلوبہم الرعب، اللہم لا تسلط علینا بدنو بنا من لا یخافک ولا

یرحمنا، اللہم خالف بین کلماتہم وزلزل اقدامہم وانزل بہم بأسک الذی لا تردہ عن القوم المجرمین۔ مطلب یہ کہ عام مروجہ دعا سے کچھ زائد جملے پڑھتے ہیں تو یہ زائد دعائیں جملے پڑھنا کیسا ہے؟

(الجواب) حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی احدکم للناس فلیخفف فان فیہم السقیم والضعیف والکبیر واذا صلی احدکم لنفسہ فلیطول ماشاء متفق علیہ۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی امامت کرے تو مختصر اور ہلکی نماز پڑھائے کہ جماعت میں بیمار ضعیف اور بڑی عمر کے لوگ بھی ہوتے ہیں اور جب تنہا نماز پڑھے تو جتنی لمبی نماز پڑھنا چاہے پڑھے (مشکوٰۃ شریف ص ۱۰۱ باب الامتۃ) لہذا اصل حکم تخفیف کا ہے اور یہ طوالت تخفیف کے خلاف ہے، اس لئے اس کی عادت نہ بنائی جائے اگر کسی وقت موقع کی مناسبت سے پڑھ لیا جائے تو مضائقہ نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قنوت نازلہ:

(سوال ۱۵) حالات حاضرہ میں قنوت نازلہ پڑھنا چاہئے یا نہیں؟

(الجواب) جی ہاں موجودہ حالات میں قنوت نازلہ پڑھ سکتے ہیں مگر امام صاحب پر جبر مناسب نہیں، امام صاحب خود اس کی ضرورت محسوس فرما کر پڑھیں، شدید مصیبت و پریشانی کے وقت قنوت نازلہ کا پڑھنا حدیث شریف سے ثابت ہے، لیکن معمولی حادثہ کے وقت پڑھنا اور مدت مدیدہ تک جاری رکھنا مناسب نہیں، یہ طریقہ قنوت نازلہ کی اہمیت اور لوگوں کے قلوب سے اس کی عظمت ختم کرنے کے مترادف ہے۔

فی شرح المنیۃ حیث قال بعد کلام فتکون شرعیتہ ای شرعیۃ القنوت فی النوازل مستمرۃ وهو محمل قنوت من قنت من الصحابۃ بعد وفاته علیہ الصلوٰۃ والسلام (شامی ج ۲ ص ۱۱ باب الوتر والنوافل مطلب فی القنوت للنازلۃ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قنوت نازلہ کے متعلق تفصیل:

(سوال ۱۶) آج ملت اسلامیہ کی سینکڑوں سالہ عزت اور اسلام کی عظمت کو دشمنان اسلام (یہود و نصاریٰ) پامال کرنے کی انتھک اور جان توڑ سعی کر رہے ہیں ایسے نازک حالات میں قنوت نازلہ پڑھنے کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے اور موجودہ حالات میں کون سی دعا کا ورد چاہئے تحریر فرمادیں۔

(الجواب) بے شک موجودہ حالات میں تاوقتیکہ بیت المقدس کی جنگ جاری رہے قنوت نازلہ پڑھنا چاہئے، امام کو جوئی قنوت نازلہ یاد ہو وہ پڑھیں، حسب ذیل دعا پڑھنا بھی اچھا ہے۔

اللہم انصر الاسلام والمسلمین وانزل وعدک وکان حقاً علینا نصر المؤمنین والمؤمنات والمسلمین والمسلمات والفر بین قلوبہم واصلح ذات بینہم وانصرہم علیٰ عدوہم، اللہم اہلک کفرۃ الذین یصدون عن سبیلک وبکذبون رسلک ویقاتلون اولیاءک

اللہم خالف بین کلماتہم وزلزل اقدامہم وشت شملہم وفرق جمعہم وانزل بہم بأسک الذی لا تردہ عن القوم المجرمین O

اسی طرح جب سخت آندھی ہو یا زلزلہ آوے، بجلی گرے، ستارے ٹوٹیں، سخت برف باری ہو اور ایسی دیگر آفات کے وقت نماز پڑھنے اور دعا مانگنے کا حکم ہے۔

اذا فرغو امن الصلوٰۃ دعوا اللہ وتضرعوا الی ان تجلی الشمس وفی خسوف القمر لا یصلون جماعۃ بل فرادی فرادی کذا اذا اشتدت الاهیال والافزاع کالریح والبرق اذا شتدت والسماء اذا ادامت مطراً او ثلجاً او احمرت والنہار اذا اظلم وسانر المخلوقات وکذا عم المرض۔ (فتاویٰ سر اجیہ، ص ۲۱، و ص ۲۲)

ایسے ہی کوئی سخت مصیبت اور ناگاہ آفت آپڑے جنگ کی ہلاکت خیزی سر پر منڈلا رہی ہو، قومی فساد کا اندیشہ ہو، طاعون پھیل رہا ہو، کالیہرا کا زور ہو تو ایسی پریشانی سے بچنے کے لئے اور ان آفتوں کے ختم ہونے تک فجر کی دوسری رکعت میں بعد رکوع حالت قومہ میں ہاتھ باندھ کر بابا ہاتھ باندھے (ازروئے دلیل ہاتھ باندھنا ہی اولیٰ ہے) امام و مقتدی آہستہ آہستہ قنوت نازلہ پڑھیں، اگر مقتدی کو دعا یاد نہ ہو تو امام ذرا جہر پڑھے اور مقتدی آہستہ آہستہ آمین کہیں۔

والذی یظہر لی ان المقتدی یتابع امامہ الا اذا جہر شیئ من وانه یقتہ بعد الرکوع لا قبلہ (شامی ج ۱ ص ۶۲۸ باب الوتر والنوافل مطلب فی القنوت للنازلۃ)

قنوت نازلہ یہ ہے۔ اللہم اہدنا فیمن ہدیت وعافنا فیمن عافیت وتولنا فیمن تولیت وبارک لنا فیما اعطیت وقنا شر ما قضیت فانک تقضی ولا یقضی علیک وانه لا یذل من والیت ولا یعز من عادیت تبارکت ربنا وتعالیت، نستغفرک وننوب الیک وصلی اللہ علی النبی الامی والہ واصحابہ وسلم (مشکوٰۃ شریف باب الوتر ص ۱۱۲) (نور الايضاح ایضاً ج ۹۳)

ترجمہ:- اے اللہ! ان لوگوں کے ساتھ ہمیں ہدایت دے، جنہیں تو نے ہدایت بخشی اور ہمیں ان لوگوں کے ساتھ مصیبتوں اور آفتوں سے بچا جنہیں تو نے بچایا ہے اور ان لوگوں کے ساتھ ہمیں محبت عطا فرما جن سے تو نے محبت کی اور جو کچھ تو نے ہمیں دیا ہے اس میں برکت عطا فرما اور ہمیں ان برائیوں سے بچا جو مقدر ہوں، بے شک تو حاکم ہے محکوم نہیں اور جس سے تو محبت کرے وہ ذلیل نہیں ہو سکتا اور جس سے تجھ کو عداوت ہو وہ عزت نہیں پاسکتا، اے اللہ تیری ذات بزرگ و برتر ہے ہم مغفرت کی درخواست کرتے ہیں اور ہم تیری طرف رجوع کرتے ہیں اور رحمت و سلامتی نازل فرمائی ﷺ پر اور آپ کی آل و اصحاب پر۔

بے شک مصائب و آفات کے ازالہ کے لئے قنوت نازلہ پڑھنے اور دعا کرنے کا یہ خاص وقت ہے لیکن صرف دعا کرنا کافی نہیں بلکہ جن معاصی کے پاداش میں یہ مصائب آتے ہیں ان معاصی سے توبہ کرنا اور ان کو ترک کرنا لازمی اور ضروری ہے، قنوت نازلہ کب پڑھیں؟ اور کب تک پڑھیں اس کی تعیین اہل علم کر سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ظہر الفساد فی البر والبحر بما کسبت ایدی الناس لیذیقہم بعض الذی عملوا لعلہم

یسرے جمعوں یعنی پچیس پڑی ہے خرابی جنگل اور دریا میں لوگوں کے ہاتھ کی کمائی سے چکھانا چاہئے ان کو کچھ مزہ ان کے کام کا تاکہ وہ پھر آئیں (سورہ روم رکوع ۵ پارہ ۲۱)

لہذا معاصی میں انہماک کے ساتھ رکھی طور پر قنوت نازلہ پڑھ لینا ہے، جیسے کنویں میں چوہے کے گرنے سے کنواں ناپاک ہو جاوے تو پہلے چوہا نکالنے کے بعد مٹی سے مٹی ڈول پانی نکال لینے سے کنواں پاک ہو جاتا ہے، چوہا نکالے بغیر مٹی سے مٹی ڈول پانی نکالنے کے باوجود کنواں پاک نہ ہوگا۔

بالکل اسی طرح سب سے پہلے گناہوں سے توبہ کر کے پھر آفات کے ازالہ کے لئے قنوت نازلہ پڑھی جائے تب ہی مقصود حاصل ہوگا، گناہوں سے بچی اور پکی توبہ کئے بغیر گناہوں میں ملوث رہنے کے ساتھ قنوت نازلہ پڑھنے کا کیا مطلب؟ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز استخارہ:

(سوال ۱۷) شادی اور دیگر اہم امور کے لئے استخارہ کیا جاتا ہے اس کا طریقہ اور دعاء تحریر فرمائیں۔

(الجواب) جن امور کے لئے استخارہ مستحب ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ رات کو سوتے وقت استخارہ کی نیت سے دو رکعت نماز پڑھے، سلام کے بعد خوب دل لگا کر حسب ذیل دعا پڑھے۔

اللهم انی استخیرک بعلمک واستقدرک بقدرتک واسئلک من فضلک العظیم، فانک تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغیوب، اللهم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لى فی دینی ومعاشی وعاقبة امری فاقدروا لى ویسرہ لى ثم بارک لى فیہ وان کنت تعلم ان هذا الامر شر لى فی دینی ومعاشی وعاقبة امری فاصرفہ عنی واصرفنى عنه واقدر لى الخیر حیث کان ثم ارضنى به.

اس کے بعد پاک و صاف پتھونے پر قبلہ کی طرف منہ کر کے با وضو سو جاوے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو بہشتی زیور دوسرا حصہ استخارہ کا بیان ص ۳۳، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

اذان و خطبہ میں مکبر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) کا استعمال

(سوال ۱۸) ہمارے یہاں ایک فیاض شخص نے مسجد کے لئے مانگ دیا ہے جس کا استعمال ہنچکا نہ اذان اور خطبہ جمعہ میں ہوتا ہے، اذان میں تو اس کا استعمال بجا ہے کیونکہ (بلا مانگ) اذان کی آواز گاؤں کے لئے ناکافی ہے لیکن خطبہ کی آواز تو حاضرین کو پہنچ جاتی ہے، ایسی صورت میں مانگ کا استعمال کیسا ہے؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں جب اذان کی آواز سارے گاؤں میں نہیں پہنچتی ہے تو بلا تردد مانگ کا استعمال جائز ہے (افضل تو یہی ہے کہ بلند آواز مؤذن کا تقرر ہو سکتا ہو تو مانگ استعمال نہ کرے اور خطبہ میں خطیب کی آواز حاضرین تک نہ پہنچتی ہو تو علماء کرام نے طوعاً و کرہاً (چارونا چار) مانگ کے استعمال کی اجازت دی ہے، لیکن خطیب کی آواز حاضرین تک پہنچنے کی صورت میں خطبہ میں مانگ کا استعمال ایک لغو فعل ہے، درباب عبادات لغو فعل جائز نہیں۔

کتب فقہ میں تصریح ہے کہ امام کی تکبیرات انتقالات کی آواز مقتدیوں تک پہنچنے کی صورت میں مکبرین

(تکبیر کہنے والوں) کا تقرر ائمہ اربعہ کے نزدیک مکروہ اور بدعت ہے وفی حاشیہ ابی السعود واعلم ان التبلیغ عند عدم الحاجة الیه بان بلغهم صوت الامام مکروہ وفی السیرۃ الحلبیۃ اتفق الائمۃ الاربعۃ علی ان التبلیغ حینئذ بدعة منکرۃ ای مکروہۃ (شامی ج ۱ ص ۲۲۳ باب صفة الصلوة، تحت مطلب فی التبلیغ خلف الامام۔

لہذا صورت مسئلہ میں جب خطبہ کی آواز پہنچ جاتی ہے تو مانگ کا استعمال شرعاً ممنوع ہے، خطبہ بھی ایک طرح کی عبادت ہے اس عبادت کی عظمت کا لحاظ فرما کر تمام مصلی باتفاق رائے خطبہ میں مانگ کا استعمال نہ ہونے دیں، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بڑے اجتماعات میں مکبر مقرر کرنے کے باوجود آخری صفوں میں انتشار رہتا ہے

تو ایسی صورت میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کی گنجائش ہے یا نہیں؟

(سوال ۱۹) نماز میں آلہ مکبر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) کے استعمال کے متعلق آپ کے فتاویٰ رضویہ ص ۲۹ ج ۶ نیز ص ۲۰ ج ۶ وغیرہ مقامات میں جو جوابات ہیں وہ ماشاء اللہ بہت مدلل اور قابل عمل ہیں، لیکن حضرت ایک بات عرض ہے کبھی تبلیغی اجتماع میں مجمع بہت بڑا ہوتا ہے مکبرین مقرر کرنے کے باوجود پیچھے کی صفوں میں انتشار رہتا ہے، گا ہے بہت سے لوگوں کی نمازیں بھی خراب ہو جاتی ہیں، ایسی ضرورت کے موقع پر اگر نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال کیا جائے تو گنجائش ہے یا نہیں؟ مینو اتوجروا۔

(الجواب) نماز جیسی اہم عبادت تو وہی سلف صالحین کے سادہ اور بابرکت طریقہ کے مطابق ادا کی جائے، مذکورہ صورت میں امام کے بجائے امام کے قریب رہنے والا مکبر آلہ مکبر الصوت کا استعمال کرے تو اس کی گنجائش ہے اور یہ طریقہ اختیار کرنے سے جو تکلیف اور شکایت ہے وہ دور ہو جائے گی اور تکلفات سے بچیں اور اس طرح استعمال کریں کہ جگہ نہ رکے، آج کل چھوٹا سا مانگ بھی ملتا ہے جو گریبان یا گلے میں ڈال لیا جاتا ہے وہ استعمال کریں، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز استخارہ کی اہمیت، اس کی دعا اور طریقہ:

(سوال ۲۰) نماز استخارہ کا کیا طریقہ ہے؟ کیا استخارہ حدیث سے ثابت ہے؟ استخارہ کتنے دنوں تک کرنا چاہئے؟ اور استخارہ میں دل کا میلان کافی ہے یا خواب میں کچھ دیکھنا ضروری ہے، مینو اتوجروا۔

(الجواب) جی ہاں جب کسی کام کا ارادہ ہو تو استخارہ کرنا حدیث سے ثابت ہے، اور حدیث میں اس کی بہت ترغیب آئی ہے، بہشتی زیور میں ہے: مسئلہ: جب کوئی کام کرنے کا ارادہ کرے تو اللہ میاں سے صلاح لیوے، اس صلاح لینے کو استخارہ کہتے ہیں، حدیث میں اس کی بہت ترغیب آئی ہے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے صلاح نہ لینا اور استخارہ نہ کرنا بد بختی اور کم نصیبی کی بات ہے، کہیں متکلی کرے یا بیاہ کرے یا سفر کرے یا کوئی اور کام کرے تو بے استخارہ نہ کرے تو انشاء اللہ کبھی اپنے کئے پر پشیمان نہ ہوگی (بہشتی زیور ص ۳۷، دوسرا حصہ، استخارہ کی نماز کا بیان)

حدیث میں ہے:

عن جابر بن عبد اللہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلمنا الاستخارة فی الامور کلہا کما یعلمنا سورۃ من القرآن یقول اذا هم احدکم بالامر فلیرکع رکعتین من غیر الفریضۃ ثم لیقل اللہم انی استخیرک بعلمک واستقدرک بقدرتک واسئلک من فضلک العظیم فانک تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغیوب اللہم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لى فی دینی ومعیشتی (ومعاشی) وعاقبة امری فاقدرہ لى ویسرہ لى ثم بارک لى فیہ وان کنت تعلم ان هذا الامر شر لى فی دینی ومعاشی وعاقبة امری فاصرفہ عنی واصرفنی عنه واقدر لى الخیر حیث کان ثم ارضنی بہ۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۶۳ باب ماجاء فی صلوة الاستخارة) ترجمہ:- حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تمام کاموں میں ہمیں استخارہ کی تعلیم دیتے تھے جس طرح ہمیں قرآن کی سورت سکھاتے تھے، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی کسی کام کا ارادہ کرے تو دو رکعت نماز فرض نماز کے علاوہ پڑھے، پھر یہ دعا پڑھے، اللہم انی..... اے اللہ میں آپ سے خیر چاہتا ہوں بوجہ آپ کے علم کے اور آپ سے قدرت طلب کرتا ہوں بوجہ آپ کی قدرت کے اور مانگتا ہوں میں آپ کے بڑے فضل میں سے کیونکہ آپ قادر ہیں اور میں قادر نہیں ہوں اور آپ عالم ہیں میں عالم نہیں ہوں، اے اللہ اگر آپ کے علم میں ہو کہ یہ کام (جس کام کے لئے استخارہ کر رہا ہوں اس کا دھیان کرے) میرے لئے بہتر ہے میرے دین میں اور میری معاش میں اور میرے انجام کار میں تو اس کو میرے لئے تجویز کر دیجئے اور اس کو میرے لئے آسان کر دیجئے پھر برکت دیجئے اس میں میرے لئے، اور اگر آپ کے علم میں ہو کہ یہ کام میرے لئے برا ہے میرے دین میں اور میری معاش میں اور میرے انجام کار میں تو اس کو مجھ سے ہٹا دیجئے اور مجھ کو اس سے ہٹا دیجئے اور مجھے بھلائی (خیر) نصیب کر دیجئے جہاں کہیں بھی ہو پھر مجھ کو اس پر راضی رکھئے۔

(شامی ج ۱ ص ۶۳۲ مطلب فی رکعتی الاستخارہ باب الوتر والنوافل) (بہشتی زیور ص ۳۷ دوسرا حصہ۔)

اگر ایک دن میں کچھ معلوم نہ ہو اور شرح صدر نہ ہو تو دوسرے دن پھر یہی عمل کرے اس طرح ساتھ دن تک کرے، انشاء اللہ اس کام کی اچھائی یا برائی معلوم ہو جائے گی، خواب دیکھنا ضروری نہیں ہے، اصل چیز دل کا میلان ہے، اگر چہ گاہے خواب کے ذریعہ بھی رہنمائی ہو جاتی ہے، اگر کسی وجہ سے نماز پڑھنا محذور ہو تو صرف مذکورہ دعا پر بھی اکتفاء کیا جاسکتا ہے، مناسب یہ ہے کہ نماز استخارہ میں پہلی رکعت میں سورۃ کافرون اور دوسری رکعت میں سورۃ اخلاص پڑھے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ پہلی رکعت میں یہ زیادہ کرے و ربک یخلق ما یشاء و یختار ما کان لہم الخیرۃ سبحان اللہ و تعالیٰ عما یشرکون و ربک یعلم ما تکن صدورہم وما یعلنون۔ (سورۃ قصص کی ساتویں رکوع کی آٹھویں اور نویں آیت پارہ نمبر ۲۰) اور دوسری رکعت میں یہ زیادہ کرے وما کان لمؤمن ولا مؤمنۃ..... الخ (پارہ نمبر ۲۲ سورۃ احزاب آیت نمبر ۲۶)

شامی میں ہے: وفی الحلیۃ ویستحب افتتاح هذا الدعاء وختمہ بالحمدلہ والصلوۃ وفی

ذکار انہ یقرء فی الركعة الا ولی الکافرون وفی الثانية الا خلاصہ او وعن بعض السلف انہ یزید فی الا ولی و ربک یخلق ما یشاء و یختار الی قولہ یعلنون وفی الثانية وما کان لمؤمن ولا مؤمنۃ لایۃ و ینبغی ان یکررها سبعاً لما روی ابن السنی یا انس اذا هممت بامر فاستخر ربک فیہ سبع مرات ثم انظر الی الذی سبق الی قلبک فان الخیر فیہ ولو تعذرت علیہ الصلوۃ استخار بالدعاء او ملخصاً وفی شرح الشرعۃ المسموع من المشائخ انہ ینبغی ان ینام علی طہارۃ مستقبل القبلة بعد قرائۃ الدعاء المذكور فان رأى منامہ بیاضاً او خضرةً فذلک الامر خیر وان رأى فیہ سواداً او حمرةً فهو شر ینبغی ان یجتنبہ (شامی ص ۶۳۲ و ص ۶۳۳ ج ۱ مطلب فی رکعتی الاستخارۃ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

انتظار نماز کی فضیلت و ثواب حاصل ہونے کے لئے با وضو ہونا شرط ہے:

(سوال ۲۱) حدیث میں ہے لا یزال احدکم فی صلوۃ ما انتظر الصلوۃ یعنی جب تک تم میں سے کوئی نماز کا انتظار کرتا ہے نماز ہی میں رہتا ہے، تو کیا اس کے لئے با وضو ہونا شرط ہے یا یہ فضیلت بلا وضو انتظار کرنے والے کے لئے بھی ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) حامداً ومصلياً ومسلماً۔ ہاں وضو شرط ہے، با وضو انتظار کرنے والے کے لئے یہ فضیلت اور ثواب ہے، چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی فرماتے ہیں وانما انقضی ثواب الا انتظار بالحدث لا نہ لا یسقی منہینۃ للصلوۃ یعنی جزاء بصورت عمل ہوتی ہے اور وضو جاتے رہنے سے انتظار کا ثواب اس لئے منقطع ہو جاتا ہے کہ اس وقت میں اس کو نماز کے لئے تیاری باقی نہیں رہتی (حجتہ اللہ البالغہ ج ۱ ص ۴۷۹) واللہ اعلم بالصواب۔

فرض نماز کے بعد اجتماعی دعاء کا ثبوت:

(سوال ۲۲) حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم لاہوری صاحب مد فیوضہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مؤدبانہ خدمت اقدس میں گزارش یہ ہے کہ آپ نے اپنے فتاویٰ رحیمیہ جلد اول ص ۲۱۵ ص ۲۱۶ (جدید ترتیب کے مطابق یہ سوال اسی باب میں فرض نمازوں کے بعد سنن ونوافل سے فارغ ہو کر فاتحہ پڑھنا، کے عنوان سے مندرج ہے۔ مرتب) پر لکھا ہے کہ جیسے فرض نماز جماعت سے صحابہ و سلف صالحین پڑھتے تھے ویسے ہی جماعت سے امام و مقتدی مل کر دعائیں پڑھتے تھے اس کا بندہ نے ثبوت و دلیل طلب کی تھی آپ نے جواب میں فتاویٰ رحیمیہ جلد پنجم ص ۱۲۹ تا ص ۱۳۳ (یہ سوال بھی نماز کے بعد اجتماعی طور پر ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگنا، کے عنوان سے مندرج ہے۔ مرتب) کا حوالہ دیا احقر نے اسے دیکھا مگر اس میں بھی فرض نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر اجتماعی دعا کرنے کا ثبوت نہیں ہے، آپ سے درخواست ہے کہ صحابہ کرام اور سلف صالحین سے اجتماعی دعا کا ثبوت ہو تو مدلل تحریر فرمائیں، آپ کا شکر گزار ہوں گا۔ بینوا تو جروا۔ (از جلال آباد)؟

(الجواب) بسم الله الرحمن الرحيم حامداً ومصلياً ومسلماً وبالله التوفيق دعا کی بڑی فضیلت و تاکید آئی ہے قرآن حکیم میں ہے۔

(۱) واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان.

(سورة بقرہ. پارہ دوسرا)

ترجمہ: اور میرے بندے آپ سے میرے متعلق دریافت کریں پس بے شک میں قریب ہوں دعا کرنے والے کی دعا میں قبول کرتا ہوں جب وہ مجھ سے دعا کرے۔

(۲) ادعونی استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين.

(سورة مؤمن پارہ نمبر ۲۴)

ترجمہ: مجھ سے دعا کرو میں قبول کروں گا جو لوگ میری عبادت (دعاء) سے سرتابی کرتے ہیں وہ عنقریب (مرتے ہی) ذلیل ہو کر جہنم میں داخل ہوں گے۔

نیز ارشاد فرمایا:

(۳) ادعوا ربکم تضرعاً وخفیةً انه لا یحب المعتدین.

(سورة اعراف پارہ نمبر ۸)

ترجمہ: تم اپنے رب سے عاجزانہ اور خفیہ دعا کرو بے شک خدا تعالیٰ حداب سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

احادیث میں بھی دعا کی بہت فضیلت اور تاکید آئی ہے۔

(۱) عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدعاء مع العبادة.

(مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۴ کتاب الدعوات)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دعاء عبادت کا مغز ہے۔

(۲) عن النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدعاء هو

العبادة ثم قرأ وقال ربکم ادعونی استجب لکم رواہ احمد والترمذی وابوداؤد والنسائی وابن

ماجہ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۴ ایضاً)

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دعاء ہی عبادت ہے پھر

رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی وقال ربکم اور فرمایا تمہارے رب نے مجھ سے دعا کرو میں قبول کروں گا۔

دعاء اللہ کے نزدیک سب سے مکرم چیز ہے، حدیث میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس شئی اکرم علی اللہ من الدعاء.

(رواہ الترمذی) مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۴ کتاب الدعوات.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ کے نزدیک دعاء سے بڑھ کر

کوئی معزز اور مکرم چیز نہیں ہے۔

جب بندہ دعا کرتا ہے تو اللہ کو حیا آتی ہے کہ اس کا ہاتھ خالی اٹا دے، حدیث میں ہے۔

عن سلمان رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ربکم حی کریم یتحی من عبده اذا رفع یدیه الیہ ان یردھما صفراً رواہ الترمذی (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۵)

ترجمہ: حضرت سلمان فارسیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمہارا رب شرم والا اور کریم ہے اپنے بندے سے شرم کرتا ہے جب وہ اپنے ہاتھوں کو اس کے سامنے اٹھاتا ہے کہ ان کو خالی واپس اٹا دے۔

جس کو دعا کی توفیق ہو جاتی ہے اس کے لئے رحمت کے دروازے کھل جاتے ہیں حدیث میں ہے۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فتح لہ منکم باب الدعاء فتحت لہ ابواب الرحمة (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۵ ایضاً)

ترجمہ: حضرت عبداللہ عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے جس کے لئے دعاء کا دروازہ کھل گیا تو اس کے لئے رحمت کا دروازہ کھل گیا۔

بندوں کو دعاء کا حکم دیا گیا ہے، حدیث میں ہے۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلیکم عباد اللہ بالدعاء (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۵ ایضاً)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے اللہ کی بندو دعاء کو لازم کرلو۔

دعاء کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر دعا کرے اور فارغ ہو کر ہاتھوں کو اپنے منہ پر پھیر لے حدیث میں ہے۔

عن مالک بن یسار رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سألتم اللہ فاسئلوه بطون اکفکم ولا تسئلوه بظہور ہا وفي رواية ابن عباس رضی اللہ عنہ قال سلوا اللہ بطون اکفکم ولا تسألوه بظہور ہا فاذا فرغتم فامسحوا بہا وجوہکم رواہ ابو داؤد.

(مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۵)

ترجمہ: حضرت مالک بن یسارؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم اللہ سے دعا کرو تو ہاتھوں کی ہتھیلیوں سے کرو ہاتھوں کی پشت سے نہ کرو حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنے ہاتھوں کی ہتھیلیوں سے سوال کیا کرو اور ہاتھوں کی پشت سے نہ کرو پس جب دعاء سے فارغ ہو جاؤ تو ہاتھوں کو اپنے چہرے پر پھیر لو۔

دعاء میں ہاتھ اٹھانا حضور ﷺ کی عادت شریفہ تھی۔

عن السائب بن یزید عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا دعا فرفع یدیه مسح

وجہہ بیدہ .

(مشکوٰۃ شریف کتاب الصلوات ص ۱۹۶)

ترجمہ: حضرت سائبؓ اپنے والد سے نقل فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب دعاء فرماتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھ مبارک اٹھاتے اور فارغ ہوتے تو ان دونوں کو اپنے چہرے پر پھیرتے۔

عن عمر رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدیه فی الدعاء لم یحطہما حتی یمسح بہما وجہہ رواہ الترمذی .

(مشکوٰۃ شریف کتاب الدعوات)

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے دونوں ہاتھ دعاء میں اٹھاتے تھے تو جب تک ان دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرہ انور پر نہ پھیر لیتے نیچے نہ اتارتے۔

دعاء میں ہاتھ اٹھانا قبولیت دعا کی علامت ہے حدیث میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من عبد یرفع یدیه حتی یدلو ابطہ ینال اللہ مسئلۃ الا اتاھا ایاہ ما لم یعجل قالوا یا رسول اللہ وکیف عجلتہ قال فیقول قد سألْتُ و سألْتُ فلم اعط شیناً .

(ترمذی شریف ص ۲۲۰ کتاب الدعوات)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو کوئی بندہ یہاں تک ہاتھ اٹھا کر دعا کرے کہ اس کی بغلیں ظاہر ہوں اور اللہ سے سوال کرے تو اللہ اس کی مراد پوری کرتا ہے جب تک جلدی نہ کرے۔ صحابہؓ نے عرض کیا اس کے جلدی کرنے کی کیا صورت ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ کہے ”میں نے سوال کیا اور سوال کیا اور مجھے کوئی چیز نہیں ملی۔“

مندرجہ بالا آیات قرآنیہ اور احادیث مبارکہ سے یہ ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں دعا کی بہت اہمیت ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے خود بھی دعا کا حکم فرمایا، رسول اللہ ﷺ نے دعاء کو عبادت کا مغز فرمایا ہے، عبادت کی حقیقت خضوع و تذلل ہے جو دعا میں کامل طور پر موجود ہے ہاتھ پھیلا کر دعا مانگنے میں اپنی عبدیت اور ذلت و احتیاج کا ایسا مظاہرہ ہے جو کسی اور طریقہ میں نظر نہیں آتا، دور ہی سے دیکھنے والا ہاتھ پھیلا کر دعا مانگنے والے کو محتاج سمجھتا ہے، کیونکہ جو محتاج ہوتا ہے وہ ہی دست سوال دراز کرتا ہے، الغرض دعاء میں مکمل طور پر اپنی عبدیت اور احتیاج کا اظہار ہے اور اللہ رب العزت کی معبودیت اور صمدیت اور قادر مطلق و معطی ہونے کا اقرار ہے اس لئے دعاء کو خ العبادۃ فرمایا گیا ہے اور اس کی اہمیت و فضائل بیان کئے گئے ہیں جن میں سے کچھ اوپر بیان ہوئے۔

احادیث میں مختلف مواقع کی دعائیں بیان کی گئی ہیں جو مخفی نہیں ہے، ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ نماز جو افضل العبادۃ ہے اس کے بعد دعا کرنے کے سلسلہ میں احادیث رسول میں کیا ہدایات ہیں۔

تحقیق کرنے سے روز روشن کی طرح یہ بات آشکارا ہوتی ہے کہ نماز کے بعد دعا کی خاص اہمیت ہے دعا کی قبولیت کا وقت ہے دعا نہ کرنے پر وعید ہے اور خود نبی کریم ﷺ کا بھی یہی عمل ہے قدرے تفصیل ملاحظہ ہو۔

نماز کے بعد دعا اور اس کی ترغیب اور مقبولیت کا وقت احادیث کی روشنی میں۔

(۱) عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ اوصیک یا معاذ الا تدعن دبر کل صلوة ان تقول اللھم اعنی علی ذکرک وشرک و حسن عبادتک رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی بسند قوی کذا فی بلوغ المرام و قال الزیلعی فی تخریجہ قال النووی فی الخلاصۃ اسنادہ صحیح .

(اعلاء السنن ج ۳ ص ۲۰۲ باب الا نحراف بعد السلام و کیفیۃ و سنیۃ الدعاء و الذکر بعد الصلوة) (بلوغ المرام ص ۳۷)

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت معاذؓ سے ارشاد فرمایا کہ تم کسی بھی نماز کے بعد اس دعاء کو نہ چھوڑو دعا یہ ہے اللھم اعنی علی ذکرک و شرک و حسن عبادتک۔

(۲) عن ابی امامۃ رضی اللہ عنہ قال قیل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال جوف اللیل الاخر و دبر الصلوات المکتوبات ، رواہ الترمذی .

(مشکوٰۃ شریف ص ۸۹ باب الذکر بعد الصلوة)

ترجمہ: حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ آپ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا، کس وقت کی دعا زیادہ مقبول ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا رات کے آخری حصہ کی دعا اور فرض نمازوں کے بعد کی دعا۔

کتاب ”دلیل الطالب علی ارجح المطالب“ (مصنفہ مولانا نواب صدیق حسن صاحب) میں یہ دونوں حدیثیں بیان فرمانے کے بعد لکھا ہے ”وایں ہر دو حدیث دلالت وارد بر آں کہ دعا بعد فریضہ ی باید یہ دونوں حدیثیں نماز فرض کے بعد دعا مسنون ہونے پر دلالت کرتی ہیں (ص ۳۲۳)

حافظ ابو بکر احمد بن محمد بن اسحاق السنی نے کتاب ”عمل یوم و اللیلہ“ میں حدیث نقل کی ہے۔

(۳) حدثنی احمد بن الحسن حدثنا ابو اسحق یعقوب بن خالد بن یزید الیاسی حدثنا عبد العزیز بن عبد الرحمن القرشی من حقیف عن انس رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ما من عبد بسط کفیه فی دبر کل صلوة ثم یقول اللھم الھمی والھ ابراھیم واسحاق و یعقوب والھ جبریل و میکائیل و اسرافیل اسئلك ان تستجیب دعوتی فانی مضطر و تعصمنی فی دینی فانی مبتلی و تنالنی برحمتک فانی مذب و تنفی عن الفقر فانی متمسکن الا کان حقاً علی اللہ عز و جل ان لا یرد یدیه خائبین (عمل الیوم و اللیلہ ص ۳۸، ص ۳۹)

ترجمہ: حضرت انسؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا جو بندہ نماز کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کو پھیلاتا ہے پھر یوں دعا کرتا ہے اللھم الھمی والھ ابراھیم واسحاق و یعقوب والھ جبریل و میکائیل و اسرافیل اسئلك ان تستجیب دعوتی فانی مضطر و تعصمنی فی دینی فانی مبتلی و تنالنی برحمتک فانی مذب و تنفی عن الفقر فانی متمسکن تو اللہ پر یہ حق ہے کہ اس کے دونوں

ہاتھوں کو ناکام (اور خالی) واپس نہ کرے۔

اس حدیث کو علامہ عبدالحی لکھنویؒ نے بھی اسی سلسلہ کے ایک استفتاء کے جواب میں نقل فرمایا ہے اور حدیث نقل کرنے کے بعد تحریر فرمایا ہے ”اگر یوں کہا جاوے کہ اس روایت کی سند میں عبد العزیز بن عبد الرحمن ہے اور وہ متکلم فیہ ہے چنانچہ میزان الاعتدال وغیرہ میں مصرح ہے تو کہا جائے گا کہ حدیث ضعیف اثبات استحباب کے لئے کافی ہے چنانچہ ابن ہمام فتح القدیر کی کتاب الجناز میں لکھتے ہیں والا استحباب یثبت بالضعیف غیر الموضوع انتہی واللہ اعلم (بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ ج ۵ ص ۱۳۱ حوالہ اسی سوال کے شروع میں ہے۔)

یہ بھی خیال رہے کہ اس حدیث کو اور اس جیسی دوسری احادیث کو تلقی بالقبول حاصل ہے اور خود غیر مقلدوں سے پیشوا مولانا ثناء اللہ امرتسری فرماتے ہیں ”بعض ضعف ایسے ہیں جو امت کی تلقی بالقبول سے رفع ہو گئے“ (اخبار اہل حدیث مورخہ ۱۹ اپریل ۱۹۱۷ء)

نماز کے بعد دعا نہ کرنے پر وعید

عن الفضل بن عباس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ مثنیٰ مثنیٰ فی کل رکعتین وتخشع وتمسکن یدیک یقول ترفعہما الی ربک مستقبلًا بیطونہما وجہک وتقول یا رب یا رب من لم یفعل ذلک فہو کذا وکذا۔

(ترمذی شریف ص ۵۰ ج ۱ باب ماجاء فی التخشع فی الصلوۃ)

ترجمہ: حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نماز دو رکعت ہے ہر دو رکعتوں میں تشہد ہے اور خشوع اور عاجزی اور مسکینی ہے اور دونوں ہاتھوں کا اپنے رب کی طرف اٹھانا اس حالت میں کہ تم کہو یا رب یا رب (اے میرے رب اے میرے رب) اور جس نے ایسا نہیں کیا وہ ایسا ویسا ہے۔

ترمذی شریف کی شرح الکوکب الدرری میں ہے:

وهذا یثبت الدعاء بعد الصلوۃ برفع یدیه کما هو المعمول وانکار الجہلۃ علیہ مردود۔

(الکوکب الدرری ص ۱۷۱ ج ۱ ایضاً)

ترجمہ: اس حدیث میں لفظ مستقبلًا سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ نماز کے بعد دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا کی جائے یہی معمول ہے اور اس پر جہلاء کا انکار مردود ہے۔

حضور اکرم ﷺ کا یہ نفس نفیس نماز کے بعد دعا کرنا اور مختلف دعاؤں کا آپ سے منقول ہونا، احادیث کی روشنی میں۔

(۱) عن وداہ۔ قال املی علی المغیرۃ بن شعبۃ رضی اللہ عنہ فی کتاب الی معاویۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول فی دبر کل صلوۃ مکتوبۃ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شئی قدیر اللہم لا مانع لما اعطیت ولا معطى لما منعت ولا

ینفع ذا الجد منک الجد۔

(بخاری شریف ص ۱۱۷ ج ۱ باب الذکر بعد الصلوۃ) (ابو داؤد شریف ص ۲۱۸ ج ۱) (باب ما یقول الرجل اذا سلم) (مشکوۃ شریف ص ۸۸ ایضاً) (بلوغ المرام ص ۷۷ صفحہ الصلوۃ)

ترجمہ: حضرت وداہ سے روایت ہے..... حضرت مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر فرض نماز کے بعد لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شئی قدیر اللہم لا مانع لما اعطیت ولا معطى لما منعت ولا ینفع ذا الجد منک الجد پڑھتے تھے

(۲) عن ام سلمۃ رضی اللہ عنہما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول اذا صلی الصبح حین یسلم اللہم انی اسئلك علماً نافعاً ورزقاً طیباً وعملاً متقبلاً رواہ احمد و ابن ماجہ قال فی النیل ورجالہ ثقات۔ (اعلاء السنن ص ۲۰۲، ص ۲۰۳ حصہ سوم)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز پڑھ لیتے تو سلام پھیر کر یہ دعا کرتے اللہم انی اسئلك علماً نافعاً ورزقاً طیباً وعملاً متقبلاً اس کو احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے نیل الاوطار میں ہے کہ اس حدیث کے سب راوی ثقہ ہیں۔

(۳) عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم لم یقعد الا مقدار ما یقول اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والا کرام رواہ مسلم۔ (مشکوۃ شریف ص ۸۸ باب الذکر بعد الصلوۃ)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے بعد اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والا کرام پڑھنے کی مقدار بیٹھا کرتے تھے۔

(۴) عن ثوبان رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا انصرف من صلوۃ استغفر اللہ ثلاثاً وقال اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والا کرام۔ (رواہ مسلم) (بلوغ المرام ص ۳۷ باب صفۃ الصلوۃ)

ترجمہ: حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو جاتے تو تین مرتبہ استغفار فرماتے اور یہ دعا مانتے اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والا کرام۔

(۵) عن سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتعوذ بہن دبراً لصلوۃ اللہم انی اعوذ بک من البخل واعوذ بک من الجبن واعوذ بک من ان ارد الی ارضی العمر واعوذ بک من فتنۃ الدنیا واعوذ بک من عذاب القبر۔ رواہ البخاری۔ (بلوغ المرام ص ۳۷) ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نماز کے بعد ان الفاظ کے ساتھ پناہ مانگتے تھے اللہم انی اعوذ بک من البخل واعوذ بک من الجبن واعوذ بک من ان ارد الی ارضی العمر واعوذ بک من فتنۃ الدنیا واعوذ بک من عذاب القبر۔

(۶) عن علی رضی اللہ عنہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم من الصلوٰۃ قال اللہم اغفر لی ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما اعلمت وما انت اعلم بہ منی انت المقدم والمؤخر لا الہ الا انت (ابو داؤد شریف ج ۱ ص ۲۱۹ باب ما یقول اذا سلم)
ترجمہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کا سلام پھیرتے تو یہ دعاء پڑھتے تھے۔ اللہم اغفر لی ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما اعلمت وما انت اعلم بہ منی انت المقدم والمؤخر لا الہ الا انت۔

(۷) اخرج الحافظ ابو بکر بن ابی شیبہ فی مصنفہ عن الاسود بن العامری عن ابی ابیہ قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الفجر فلما سلم انحرف ورفع یدہ ودعا۔

بحوالہ مسلک السادات الی سبیل الدعوات، امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۹۸) نیز، النفائس المرغوبہ تصویب قاضی رحمۃ اللہ محدث راندیری ص ۳۴

ترجمہ: اسود عامری اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صبح کی نماز ادا کی جب آپ ﷺ نے سلام پھیرا تو آپ مڑ گئے اور آپ نے اپنے دست مبارک اٹھائے اور دعاء فرمائی۔

(۸) حدثنا محمد بن یحییٰ الاسلمی قال رأیت عبداللہ بن الزبیر رأی رجلاً رافعاً یدہ یدعو قبل ان یفرغ من صلاتہ فلما فرغ منها قال لہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یرفع حتی ینفرغ من صلوٰۃ اخرجہ ابن ابی شیبہ ورجالہ ثقات قالہ الحافظ السیوطی فی رسالہ "فض الوعاء فی احادیث رفع الیدین بالدعاء کذا فی رسالۃ رفع الیدین فی الدعاء لمحمد بن عبدالرحمن الزبیدی الیمانی

(اعلاء السنن باب الانحراف بعد السلام و کیفیۃ وسنتیہ الدعاء والذکر بعد الصلاۃ)
ترجمہ: محمد بن یحییٰ اسلمی کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی ہاتھ اٹھا کر دعا مانگ رہا ہے جب وہ شخص نماز سے فارغ ہوا تو اس سے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب تک نماز سے فارغ نہ ہو جاتے تھے دعاء کے لئے ہاتھ نہ اٹھاتے تھے، اس روایت کے سب راوی ثقہ ہیں۔

ان احادیث سے صراحت کے ساتھ یہ ثابت ہوتا ہے کہ نماز کے بعد حضور اکرم ﷺ دعاء فرماتے تھے اس میں کسی طالب حق کو شک و شبہ کی گنجائش نہ ہونی چاہئے اور انہی احادیث سے بطریقہ اشارۃ انس یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جب حضور اکرم ﷺ نماز کے بعد دعاء فرماتے تھے تو صحابہ یقیناً اس دعاء میں آپ کے ساتھ شرکت فرماتے تھے، اس لئے مقام غور ہے کہ اگر کوئی مرشد کامل کسی مجلس میں ہاتھ اٹھا کر دعاء فرمائیں تو کیا مریدین مرشد کی موافقت نہیں کریں گے؟ اگر استاذ درس میں اتفاقاً ہاتھ اٹھا کر دعاء کریں تو کیا درس میں حاضر باش طلباء استاذ کا منہ ٹکرتے رہیں گے؟ اور دعاء میں شرکت نہیں کریں گے؟ کیا یہ تسلیم کیا جاسکتا ہے؟ تو جب یہ مسلم ہے کہ یقیناً مریدین اور طلبہ ضرور بالضرور مرشد اور استاذ کی اتباع میں ہاتھ اٹھا کر دعاء میں شرکت کریں گے تو رسول مقبول رحمۃ اللعالمین ﷺ ہاتھ اٹھا کر دعاء فرمائیں اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین جو مجسم اطاعت اور جذبۂ اتباع سے سرشار تھے (جن کی اطاعت اور اتباع کی نظیر پیش نہیں کی جاسکتی ہے) وہ حضور اکرم ﷺ کا منہ دیکھتے رہے ہوں اور ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنے میں حضور اکرم ﷺ

کی موافقت کی سعادت حاصل نہ کی ہونہ یہ سمجھ میں آتا ہے اور نہ تسلیم کیا جاسکتا ہے۔ یقیناً ضرور بالضرور صحابہؓ نے موافقت کی ہوگی اور اس سعادت کے حصول سے مجتنب نہ رہے ہوں گے اور یہ دعویٰ بلا دلیل نہیں ہے۔ حدیث میں ہے کہ ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہاتھ اٹھا کر دعاء فرمائی تو حاضر باش صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین نے بھی حضور اکرم ﷺ کے ساتھ ہاتھ اٹھا کر دعاء میں شرکت فرمائی۔ بخاری شریف میں ہے۔

قال یحییٰ بن سعید سمعت انس بن مالک قال اتی رجل اعرابی من اهل البدو الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الجمعة فقال یا رسول اللہ هلکت الماشیۃ هلکت العیال هلکت الناس فرفع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدہ یدعو ورفع الناس ایدیہم مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدعون الخ۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۲۰ باب دفع الناس ایدیہم مع الامام فی الاستسقاء)
ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک دیہاتی شخص جمعہ کے دن رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! مویشی ہلاک ہو گئے، عیال ہلاک ہو گئے، لوگ ہلاک ہو گئے پس رسول اللہ ﷺ نے اپنے دست اقدس کو اٹھا کر دعاء فرمائی اور تمام لوگوں نے بھی اپنے ہاتھوں کو اٹھا کر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دعا مانگی۔

ملاحظہ فرمائیے اس حدیث میں صراحت ذکر ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین نے بھی حضور اکرم ﷺ کے ساتھ دعاء میں شرکت فرمائی لہذا یہ تسلیم کرنا ہی پڑے گا کہ جب نماز کے بعد حضور ﷺ ہاتھ اٹھا کر دعاء فرماتے تھے تو صحابہ بھی ضرور شرکت فرماتے تھے یہی اجتماعی دعاء ہے اور اجتماعی دعا کے ثبوت کے لئے انشاء اللہ یہی کافی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہؓ کے بعد تابعین پھر ان کے بعد تابعین پھر ان کے بعد اسلاف عظام اور علماء اور صلحاء امت کا اسی پر عمل رہا ہے سوائے شذوذہ قلیلہ کے کوئی اس کا منکر نہیں امت کا یہ توارث اور تعامل بھی اس کے ثبوت کے لئے قوی دلیل ہے

، حجۃ الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی توارث کی اہمیت کو ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں "اتفاق سلف و توارث ایشاں اصل عظیم است در فقہ" سلف کا اتفاق اور ان کا توارث فقہ میں اصل عظیم ہے۔ (ازلۃ الخفاء مطبع بریلی ص ۸۵)

اس واضح ثبوت کے بعد بھی ثبوت کا مطالبہ کرنا ایسا ہی ہوگا جیسا کہ ایک بے وقوف خادم نے اپنے آقا سے کہا تھا..... ایک خادم بڑا کوتاہ فہم اور بے ڈھنگ تھا اس کی بے وقوفی اور بے عقلی سے تنگ آ کر آقا نے ایک فہرست بنا کر اسے دے رکھی تھی کہ اس میں جو جو کام لکھے ہوئے ہیں انہیں کیا کر، ایک مرتبہ آقا اور غلام گھوڑے پر سفر کر رہے تھے راستہ میں آقا کی شال گر گئی، آقا نے اگلی منزل پر دیکھا کہ شال نہیں ہے تو خادم نے کہا وہ تو بہت دور گر گئی ہے آقا نے کہا: اٹھائی کیوں نہیں؟ یا مجھے کیوں نہیں کہا؟ خادم نے وہ فہرست دکھلا دی اور کہا کہ بتلاؤ اس میں کہاں لکھا ہے کہ "شال گر جائے تو اٹھا لینا کہہ دینا" یہی حال ان لوگوں کا بھی ہے جو اس واضح ثبوت کے بعد بھی کہتے ہیں کہ ایسی حدیث دکھاؤ جس میں صراحتاً اجتماعی دعاء کا تذکرہ ہو، کیا مندرجہ بالا احادیث اور ان سے ثابت ہونے والا مضمون کافی نہیں ہے؟ انشاء اللہ یقیناً کافی ہے، چنانچہ یہی وجہ ہے کہ پوری امت کا اسی پر عمل ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہوا، اور محدثین عظام اور فقہاء کرام نے بھی یہی لکھا ہے فقہاء کرام وہ حضرات ہیں۔ جو بقول امام ترمذیؒ العلم بمافی الحدیث ہیں اللہ نے ان کو فقہ فی الدین کی دولت سے نوازا ہے، قرآن و حدیث میں فقہ فی الدین کی تعریف فرمائی گئی ہے، حجۃ الاسلام

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے بڑی عمدہ بات تحریر فرمائی ہے۔

فاما هذه الطبقة الذين هم اهل الحديث والاثرفان الاكثرين منهم انما كدهم الروايات وجمع الطرق وطلب الغريب والشاذ من الحديث الذي اكثره موضوع او مقلوب لا يراعون المتن ولا يفهمون المعاني ولا يستنبطون سرها ولا يستخرجون ركازها وفقهها ورتما عابوا الفقهاء وتساووا لو هم بالظعن وادعوا عليهم مخالفة السنن ولا يعلمون انهم عن مبلغ ما او توه من العلم قاصرون ولسوء القول فيهم آثمون. (الانصاف مع ترجمة كشف ص ۵۳)

ترجمہ: طبقہ اہل حدیث واثر کا حال یہ ہے کہ ان میں اکثر کی کوشش روایتوں کا بیان کرنا اور سندوں کا اکٹھا کرنا اور غریب اور شاذ کو اس حدیث سے تلاش کرنا ہے جس کا اکثر موضوع یا مقلوب ہے یہ لوگ نہ الفاظ حدیث کا لحاظ کریں اور نہ معانی کو سمجھیں اور نہ ان کے راز کو استنباط کریں اور نہ ان کے دفتہ اور فقہ کو نکالیں اور بعض اوقات فقہاء پر عیب لگائیں اور ظعن سے ان کو برا کہیں اور ان پر مخالفت سنت کا دعویٰ کریں اور یہ نہیں جانتے کہ جس قدر علم فقہاء کو دیا گیا ہے وہ خود اس سے قاصر ہیں اور فقہاء کو برا کہنے سے گنہگار ہوتے ہیں۔

یہ ہے فقہاء کرام رحمہم اللہ کی علمی جلالت شان۔

جب محدثین اور فقہاء یہی بات لکھ رہے ہیں تو کیا یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ ان حضرات نے بلا ثبوت ہی یہ لکھ دیا ہوگا یقیناً ثبوت ہے جب ہی لکھا ہے، اب بطور نمونہ چند حوالے ملاحظہ ہوں۔

محدث جلیل علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

والمختار ان الامام والمأموم يخفيان الذكر الا ان احتاج الى التعليم.

(فتح الباری ص ۲۶۹ ج ۲)

ترجمہ: مختار طریقہ یہ ہے کہ امام اور مقتدی ذکر (دعا) آہستہ آواز سے کریں ہاں جب دعاء کی تعلیم کی ضرورت ہو تو (سیکھنے تک) جہر ادا کرنے میں مضائقہ نہیں ہے۔

الکوکب الدری شرح ترمذی میں ہے۔

بل لا بد من اتيان الدعاء مستقلاً على حدة فيعزّر تارك الدعوات بعد الصلوات ولا

يعذر على تركها. (باب ما يقول اذا سلم. الكوكب الدري ص ۲۹۱ ج ۲)

ترجمہ: بلکہ اس وقت ضروری ہو جاتا ہے کہ مستقلاً الگ دعا کی جاتی رہے اسی لئے نمازوں کے بعد تارک دعاء کو سزا دی جائے اور ترک دعا پر معذور نہ سمجھا جائے۔

حاشیہ میں ہے۔

وفي شرح شرعة الاسلام ويغتم الدعاء بعد المكتوبة فانه مستجاب بالحديث وقد قال النبي صلى الله عليه في حديث رواه ابن عباس من لم يفعل ذلك فهو خداج اي من لم يدع بعد الصلوة رافعا يديه الى ربه مستقبلاً بيطور نها الى وجهه ولم يطلب حاجاته قائلاً يارب يارب فما فعله من الصلوة ناقصة عند الحق سبحانه كذا حقق في التوير وروى انه كان للحسن البصري جار يخطب على ظهره فكان

اذا سلم الامام خرج من المسجد سريعاً فقال له الحسن يوماً يا هذا لم تجلس ساعة ان لم تكن لك حاجة في الآخرة افلا حاجة لك في الدنيا قف بعد الصلوة وادع الله واسأله حمولة تحمل على ظهرها ذكره في الخلاصة.

(حاشیہ علی الکوکب الدری ص ۲۹۱ ج ۲ باب ما يقول اذا سلم)

شرح شرعۃ الاسلام میں ہے فرض نماز کے بعد دعاء کرنے کو غنیمت سمجھے اس لئے کہ یہ دعا مقبول ہوتی ہے حدیث کی بناء پر تحقیق کہ نبی کریم ﷺ نے اس حدیث میں جس کو حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے روایت کی ہے فرمایا ہے من لم يفعل..... جس نے ایسا نہیں کیا وہ ناقص ہے (الحديث) یعنی جس نے اپنے رب کے سامنے اپنے ہاتھ اٹھا کر ہتھیلیاں اپنے چہرہ کی طرف کر کے دعاء نہ کی اور یا رب رب کہہ کر اپنی حاجات اللہ سے نہ مانگے تو نماز کے جو افعال اس نے ادا کئے ہیں وہ حق سبحانہ کے نزدیک بالکل بیچ ہیں ایسا ہی تنویر میں ہے اور مروی ہے کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا ایک پڑوسی تھا لکڑی کا بو جھا اپنی پیٹھ پر ڈھویا کرتا تھا، امام جب سلام پھیرتا تو وہ شخص تیزی کے ساتھ مسجد سے نکل جاتا تھا ایک روز حضرت حسن بصری نے اس سے فرمایا اے شخص تھوڑی دیر کیوں نہیں بیٹھ جاتا اگر تجھے اخروی ضرورت نہیں ہے تو کیا دنیوی حاجات بھی نہیں ہیں دعاء کیا کر اور اس سے بار برداری کا جانور مانگ کہ ان کی پیٹھ پر بو جھا اٹھایا کرے، یہ خلاصہ میں مذکور ہے۔

غور کیجئے اسلاف میں یہ طریقہ رائج تھا کہ نماز کے بعد دعاء کیا کرتے تھے (جس سے اجتماعی صورت خود بخود پیدا ہو جاتی ہے) جب ہی تو حضرت حسن بصریؒ نے اپنے پڑوسی کو امام کے سلام پھیرنے کے بعد دعا کے لئے فرمایا، اگر دعا کا طریقہ رائج نہ ہوتا تو آپ ہرگز اسے دعا کی ترغیب نہ دیتے، حضرت ابو امامہؓ کی حدیث جس میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ آپ سے سوال کیا گیا ای الدعاء اسمع کوئی دعاء زیادہ مقبول ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جوف الليل الآخر ودبر الصلوات المكتوبات رات کے آخری حصہ کی دعا اور فرض نمازوں کے بعد کی دعا (یہ حدیث اسی جواب میں پہلے نقل کی جا چکی ہے) اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے صاحب اعلاء السنن مولانا ظفر احمد تھانوی علیہ الرحمہ تحریر فرماتے ہیں۔

قوله عن ابی امامة النخ قلت فيه اثبات الدعاء بعد الصلوة فانه حض به ما اورده ابن

القيس ان الدعاء بعد السلام من الصلوة مستقبل القبلة او المأمومين فلم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم اصلاً ولا روى عنه باسناد صحيح ولا حسن اه. (زاد المعاد ص ۶۷ ج ۱)

ترجمہ: یعنی حضرت ابو امامہؓ کی اس حدیث سے نماز کے بعد دعا کا ثبوت ہوتا ہے لہذا جوابات علامہ ابن قیمؒ نے کہی ہے کہ سلام کے بعد قبلہ رخ ہو کر یا مقتدیوں کی طرف رخ کر کے دعا کرنا یہ حضور اکرم ﷺ کی سنت اور آپ کا طریقہ نہیں ہے یہ چیز حضور ﷺ سے نہ سند حسن کے ساتھ مروی ہے اور نہ سند صحیح کے ساتھ۔ (زاد المعاد ج ۱ ص ۶۷)

قلت قد ثبت ذلك عنه صلى الله عليه وسلم قوله وفعلنا فهذا حديث ابی امامة فيه ارشاد

الامة بالدعاء بعد الصلوات المكتوبات. (اعلاء السنن ص ۱۹۹ ج ۳) باب الانحراف بعد السلام۔ الخ

ترجمہ: اس حدیث سے علامہ ابن قیمؒ کے دعویٰ کی تردید ہوتی ہے، میں کہتا ہوں نماز کے بعد حضور اکرم ﷺ

کادعاء کرنا قولاً اور فعلاً ثابت ہے اور اس حدیث میں فرض نمازوں کے بعد دعاء کی ترغیب ہے پس صلحاء کا جو معمول ہے کہ فرض نمازوں کے بعد دعاء کرتے ہیں بے اصل نہ ہوا۔ (اعلاء السنن ص ۱۹۹ ج ۳ مع حاشیہ)

حضرت ابوامامہؓ کی مذکورہ حدیث اور حضرت معاذ بن جبلؓ کی حدیث (جس کا ذکر اس جواب میں پہلے آیا ہے) ان دونوں حدیثوں کو مولانا نواب صدیق حسن خاں صاحب نے اپنی کتاب ”دلیل الطالب علی ارجح المطالب“ میں نقل کرنے کے بعد لکھا ہے۔

”وایں ہر دو حدیث دلالت دارد بر آن کہ دعاء بعد فریضہ یاباید“ یہ دونوں حدیثیں نماز فرض کے بعد دعا مسنون ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔ (دلیل الطالب علی ارجح المطالب ص ۳۲۳)

ظاہر ہے کہ یہ مسنونیت ہر ایک کے لئے ہے جب تمام اس سنت پر عمل کریں گے تو اجتماع ہوگا یا نہیں؟ (یہ حوالہ پہلے آچکا ہے موقع کی مناسبت سے دوبارہ ذکر کیا گیا ہے) فتاویٰ بزازیہ میں ہے۔

یدعوا لامام جہراً لتعلیم القوم ویخافته القوم اذا تعلم القوم ویخافت هو ایضاً وان جہراً فہو بدعة۔

(فتاویٰ زازیہ جلد اول مع الہندیۃ کتاب الصلوٰۃ الحادی عشر فی القراءۃ ص ۴۲ ج ۴)
ترجمہ: امام مقتدیوں کو سکھانے کے لئے جہراً دعا کرے اور قوم آہستہ دعاء کرے اور جب مقتدی سیکھ جائیں تو مقتدی اور امام دونوں آہستہ دعاء کریں اگر زور سے دعاء کی تو یہ بدعت ہے۔
امداد الفتاح شرح نور الایضاح میں ہے۔

ثم یدعون لانفسہم وللمسلمین بالادعیۃ الماثورۃ الجامعۃ لقول ابی امامۃ قیل یا رسول اللہ ای الدعاء اسمع قال جوف اللیل الآخر ودبر الصلوات المکتوبات رواہ الترمذی والنسائی وکان صلی اللہ علیہ وسلم یدعو دبر کل صلوٰۃ رواہ البخاری فی تاریخہ الا وسط الی قولہ رافعی ایسیدہم حللو الصدور وبطونہا منایلی الوجہ بخشوع وسکون ثم یختمون بقول سبحان ربک رب العزۃ عما یصفون الایۃ الی (قولہ) ثم یمسحون بها ای باید بہم وجوہہم فی آخرہ یعنی عند الفراغ منہ لقول ابن عباس رضی اللہ عنہما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دعوت اللہ فادع بباطن کفیک ولا تدع بظہورہما فاذا فرغت فامسح بها وجہک رواہ ابن ماجہ ولقول ابن عمر رضی اللہ عنہما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدہ فی الدعاء لم یحطہما وفی روایۃ لم یردہما حتی یمسح بہما وجہہ رواہ الترمذی۔

(امداد الفتاح شرح نور الایضاح فصل فی الاذکار الواردۃ بعد الفرض ص ۱۳۷ ج ۴۸) (نور الایضاح ص ۸۵)

ترجمہ: پھر (تسبیحات کے بعد امام اور مقتدی) اپنے لئے اور مسلمانوں کے لئے جامع منقول دعاؤں کے ساتھ دعاء کریں حضرت ابوامامہؓ کی اس حدیث کی وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کوئی دعاء زیادہ قبول ہوتی

ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا رات کے آخری حصہ کی دعا اور فرض نمازوں کے بعد کی دعا، رواہ الترمذی والنسائی اور خود رسول اللہ ﷺ نماز کے بعد دعاء فرماتے تھے رواہ البخاری فی تاریخہ الا وسط۔

اپنے ہاتھوں کو سینوں کے مقابل اٹھا کر اس حال میں کہ ہاتھوں کی ہتھیلیاں چہرے کی طرف ہوں خشوع اور سکون کے ساتھ پھر سبحان ربک رب العزۃ عما یصفون پڑھ کر دعاء ختم کریں پھر دعاء فارغ ہو کر اپنے ہاتھ اپنے چہروں پر پھیر لیں، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث کی بنا پر کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم اللہ سے دعاء کرو تو اپنے ہاتھوں کی ہتھیلیوں سے دعاء کرو ہاتھوں کی پشت سے نہ کرو پھر جب تم فارغ ہو جاؤ تو اپنا ہاتھ اپنے چہرے پر پھیر لو، رواہ ابن ماجہ، اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث کی وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے دونوں ہاتھ دعاء کے لئے اٹھاتے تو جب تک اپنے چہرے پر ہاتھ نہ پھیر لیتے ان دونوں کو نیچے نہیں کرتے۔ رواہ الترمذی۔

امداد الفتاویٰ میں حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی علیہ الرحمۃ تحریر فرماتے ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم بعد حمد و صلوٰۃ کے واضح ہو کہ یہ رسالہ کتاب مسلک السادات الی سبیل الدعوات کا خلاصہ ہے جس کو علامہ فاضل شمس محمد علی بن شیخ حسن رحمۃ اللہ علیہ مالکیہ مقیم مکہ مکرمہ نے ۱۳۲۱ھ میں تحریر فرمایا ہے اور اس میں عموماً احکام دعا کی تحقیق اور بالخصوص دعاء کا مستحب ہونا ہر منفرد اور امام اور جماعت کے لئے (احادیث معتبرہ اور مذاہب اربعہ کی روایات فقہیہ سے) ثابت فرمایا ہے، میں نے اس رسالہ کا خلاصہ لکھ دیا تاکہ ان بیباک لوگوں کی زبان بند ہو جائے جو دعا بعد نماز پر بدعت ہونے کا حکم کرتے ہیں اور اس تلخیص کا نام استجاب الدعوات عقیب الصلوات رکھ دیا الخ۔ یہ پورا رسالہ قابل مطالعہ ہے (امداد الفتاویٰ ص ۹۶ تا ص ۸۱۶ جلد نمبر امبوب مع حاشیہ جدیدہ مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری)

مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب رحمۃ اللہ تحریر فرماتے ہیں فرائض کے بعد دعا مانگنا آنحضرت ﷺ کا طریقہ اور آپ کی سنت ہے (النفائس المرغوبۃ فی الدعاء بعد المکتوبۃ ص ۱۰) (یہ پورا رسالہ بھی قابل مطالعہ ہے)

مفتی اعظم پاکستان حضرت مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔
”امام اور مقتدی سب آہستہ آہستہ دعا مانگیں۔“ (احکام دعاء ص ۱۱)

مفتاح البزنیہ میں ہے اور امام سلام سے فراغت پائے تب داہنے یا بائیں پھر کے اور جو دعاء چاہے پڑھے مگر بہتر یہ ہے کہ ایک مرتبہ آیۃ الکرسی پڑھے بعد اس کے دونوں ہاتھوں کو دونوں کانوں کے برابر اٹھاوے اس طرح پر کہ دونوں بغل ظاہر ہوئے اور جو حاجت چاہے اللہ سے مانگے اور چاہے تو یہ مناجات پڑھے ربنا لا تسرغ قلوبنا الخ (مفتاح البزنیہ ص ۶۸، مؤلفہ مولانا شاہ کرامت علی جون پوری)

نیز بہشتی گوہر میں ہے: مسئلہ بعد نماز (فرض) ختم کر چکنے کے دونوں ہاتھ سینے تک اٹھا کر پھیلائے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے دعا مانگے اور امام ہو تو تمام مقتدیوں کے لئے بھی اور بعد دعاء مانگ چکنے کے دونوں ہاتھ منہ پر پھیر لے۔ مقتدی خواہ اپنی اپنی دعاء مانگیں یا امام کی دعا سنائی دے تو خواہ سب آمین کہتے رہیں۔ (بہشتی گوہر ص ۱۰۶)

فرض نماز کے بعد مسائل مسئلہ نمبر ۶)

نیز بہشتی گوہر میں ہے:-

مسئلہ: جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں جیسے ظہر مغرب عشاء ان کے بعد بہت دیر تک دعاء نہ مانگے بلکہ مختصر دعاء مانگ کر ان سنتوں کے پڑھنے میں مشغول ہو جاوے، اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر وعصر ان کے بعد جتنی دیر تک چاہے دعاء مانگے اور امام ہو تو مقتدیوں کی طرف دہنی یا بائیں طرف کو منہ پھیر کر بیٹھ جائے اس کے بعد دعاء مانگے بشرطیکہ کوئی مسبوق مقابلہ میں نماز نہ پڑھ رہا ہو۔

حاشیہ میں عالمگیری سے عبارت نقل کی ہے ویستقبل القوم بوجہہ اذا لم یکن بحذاءہ مسبوق فان کان ینحرف یمینہ او یسارہ والصیف والشتاء سواء هو الصحیح وفي الحجة الا امام اذا فرغ من الظہر والمغرب والعشاء یشرع فی السنة ولا یشغل بادعیہ طویلة (بہشتی گوہر ص ۳۶ فرض نماز کے بعض مسائل)

حضرت مولانا یوسف لدھیانوی صاحب دامت برکاتہم نے بڑی عمدہ بات تحریر فرمائی ہے۔ ”یا مثلاً شریعت کا حکم یہ ہے کہ جو عبادت اجتماعی طور پر ادا کی گئی ہے اس کے بعد تو دعاء اجتماعی طور پر کی جائے مگر جو عبادت الگ الگ ادا کی گئی ہے اس کے بعد دعاء بھی انفرادی طور پر ہونی چاہئے۔ (بینات، اختلاف امت اور صراط مستقیم ص ۱۱۸) مذکورہ تفصیل سے ثابت ہو گیا کہ فتاویٰ رحمیہ کا فتویٰ بحمدہ تعالیٰ احادیث اور فقہ اور اسلاف کے تعامل کے موافق ہے، فقط واللہ اعلم بالصواب۔ سید عبدالرحیم لاچپوری ثم رائد ریغفر اللہ لہ ولوالد یہ ۱۴ رجب المرجب ۱۴۰۷ھ۔

مؤذن کو دعا شروع کرتے وقت اللهم آمین کہنے کا پابند بنانا:

(سوال ۲۳) میں ایک مسجد میں مؤذن ہوں مسجد کے متولی صاحب مجھے کہتے ہیں کہ امام صاحب جمعہ کی نماز کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھائیں تو اللهم آمین کہو اور جب امام صاحب دعا سے فارغ ہو جائیں تو سر حمتک یا ارحم الراحمین کہہ کر وجہ کہ دعا جبراً ہوتی ہے تو متولی صاحب مجھے جو کہتے ہیں ایسا کرنا کیسا ہے؟ اور وہ مجھے اس کا پابند بنا سکتے ہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) نماز کے بعد دعائیں مانگنا چاہئے (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ رحمیہ ص ۳۲۶ تا ۳۳۲ ج ۴) جدید ترتیب کے مطابق اس باب میں فرض نماز کے بعد امام جبراً دعا مانگے یا سرّاً، عنوان کے تحت دیکھیں ۶ مرتبہ) مقتدی دعا شروع اور ختم کرنے میں امام کا پابند نہیں ہیں امام سے پہلے بھی دعا شروع کر سکتے ہیں اور امام دعا ختم کر لے اس کے بعد بھی دعا مانگ سکتے ہیں لہذا سوال میں درج شدہ جملے کہنے کی ضرورت نہیں ہے، (۱) مؤذن کو اس کا پابند بنانا اور اس پر یہ ذمہ داری ڈالنا یاد دہانی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) فی المنیۃ ان کان فی صلاۃ لا تطوع بعدھا فان شاء انحرف عن یمینہ او یسارہ او ذهب الی حوائجہ او استقبل الناس بوجہہ وان کان بعدھا تطوع وقام بصلیہ یقدم او یناخر او ینحرف یمیناً او شمالاً او ینھب الی بینہ فیتطوع لئلا شامی آخر صفة الصلاۃ قبل فصل فی القراءۃ ج ۱ ص ۲۹۶

عید کے دن خطبہ کے بعد اہتمام والتزام سے دعائیں مانگنا:

(سوال ۲۴) احقر کے یہاں عید گاہ میں عیدین کی نماز میں ایک دعا نماز کے بعد اور دوسری دعا خطبہ کے بعد بڑے اہتمام والتزام سے ہوتی ہے بندہ نے اس سال خطبہ کے بعد کی دعا ختم کرنے کی کوشش کی جس سے ناواقف عوام میں خلجان ہے تو اہتمام والتزام سے خطبہ کے بعد دعا کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) عید کے دن عید کی نماز یا خطبہ کے بعد موقع کی تعیین و تخصیص کے ساتھ کسی حدیث میں دعا کا ذکر نہیں ملتا، البتہ عید کے خطبہ میں دعا کا ثبوت ملتا ہے اور اس پر ہر جگہ ماشاء اللہ عمل ہو رہا ہے جب خطبہ میں دعا کا ثبوت وغیرہ بڑے اہتمام سے پڑھی جاتی ہے تو خطبہ کی بعد اجتماعی دعا کا اہتمام والتزام کا کیا موقع ہے؟ لہذا خطبہ کے بعد اہتمام والتزام سے دعا کرنا بے اصل اور خلاف سنت ہے، عید کی نماز کے بعد مختصر دعا کرنے کی گنجائش ہے کہ نماز کے بعد دعائیں مانگنے کا ثبوت ہے اور انصوص عام ہیں، اس مسئلہ سے متعلق ایک فتویٰ، فتاویٰ رحمیہ جلد پنجم ص ۸۱ تا ۸۲ پر چھپ چکا ہے، وہ بھی ملاحظہ کر لیا جائے (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں بعنوان عید کی نماز کے بعد دعا کرنا کے تحت دیکھ لیا جائے۔ مرتب)۔ فقط واللہ اعلم۔

فجر اور عصر میں امام سلام پھیرنے کے بعد دعا کے لئے کس طرف رخ کر کے بیٹھے:

(سوال ۲۵) جن نمازوں کے بعد سنت مؤکدہ نہیں ہے جیسے عصر اور فجر، ان نمازوں میں امام کس طرف رخ کر کے بیٹھے؟ دائیں طرف یا بائیں طرف یا مقتدیوں کی طرف؟ ہمارے یہاں اس بارے میں اختلاف ہو رہا ہے، خالد کہتا ہے دائیں طرف رخ کر کے بیٹھے، حامد کہتا ہے مقتدیوں کی طرف اور حامد کو اپنی بات پر اصرار ہے کس کا قول صحیح ہے، حوالہ کے ساتھ جواب عنایت فرمائیں جزاکم اللہ فقط، بینوا تو جروا۔

(الجواب) دائیں طرف رخ کر کے بیٹھنا اولیٰ ہے مگر اس پر مداومت نہ کرے گا ہے بائیں طرف بھی مڑ کر بیٹھے تاکہ لوگ دائیں طرف رخ کر کے بیٹھنے کو ضروری نہ سمجھ لیں اور سامنے کوئی مقتدی نماز نہ پڑھ رہا ہو تو مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھنا بھی جائز ہے حضور ﷺ سے یہ بھی ثابت ہے۔

مشکوٰۃ شریف میں ہے عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى صلاة اقبل علينا بوجهه رواه البخارى عن البراء قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم احببنا ان نكون عن يمينه يقبل علينا بوجهه قال فسمعته يقول رب قنى عذابك يوم تبعث او تجمع عبادك، رواه مسلم. (مشکوٰۃ شریف باب الدعاء فی التشہد ص ۸۷)

مراقی الفلاح میں ہے وعقب الفرض ان لم یکن بعده نافلة یستقبل (الناس) ان شاء ان لم یکن فی مقابلة مصل لما فی الصحیحین کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی اقبل علینا بوجہہ ، وان شاء الا امام انحرف عن یسارہ جعل القبلة عن یمینہ وان شاء انحرف عن یمینہ وجعل القبلة عن یسارہ وهذا اولیٰ لما فی مسلم کنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم احببنا ان نكون عن يمينه حتى يقبل علينا بوجهه الخ (مراقی الفلاح مع طحطاوی ص ۱۷۱ باب

الامامة فصل فی صفة الاذکار

مذکورہ حدیثوں اور عبارت سے ثابت ہوا کہ تینوں طرح بیٹھنا درست ہے، البتہ دائیں طرف متوجہ ہونا اولیٰ ہے لیکن کسی ایک کا الزام و راسخا راجح نہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ، لا یجعل احدکم للشیطان شیئاً من صلواتہ یری ان حقاً علیہ ان لا ینصرف الا عن یمینہ لقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیراً ینصرف عن یمینہ، متفق علیہ، مشکوٰۃ ص ۸۷۔

یعنی تم میں سے کوئی اپنی نماز میں شیطان کا حصہ نہ بنائے کہ (دائیں طرف ہی مڑنے کو لازم اور ضروری سمجھے) بے شک میں نے رسول اللہ ﷺ کو بسا اوقات بائیں طرف مڑتے ہوئے بھی دیکھا، مرقات شرح مشکوٰۃ میں ہے وفیہ ان من اسر عملی امر مندوب وجعلہ غوما ولم یعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشیطان من الاضلال فکیف من اصر علی بدعة او منکر۔ یعنی جو شخص امر مندوب (مستحب) پر ایسا اصرار کرے کہ اس کو لازم (اور واجب) سمجھ لے اور (کبھی) رخصت پر عمل نہ کرے تو شیطان ایسے شخص کو گمراہ کرنے میں کامیاب ہو گیا (جب مستحب پر اصرار کا یہ حال ہے) تو جو شخص بدعت او منکر پر اصرار کرے اس کا کیا حال ہوگا، مرقات شرح مشکوٰۃ باب الدعاء فی التشہد ج ۲ ص ۲۵۳ مطبع امدادیہ ملتان، فتاویٰ رحیمیہ۔ ۶ ص ۵۷ فتاویٰ محمودیہ ص ۱۳۳-۱۳۵ فقط واللہ اعلم۔

فرض نماز کے بعد دعا جہر امانگے یا سر؟

(سوال ۲۶) فرض نماز کے بعد دعا زور سے مانگنی چاہئے یا آہستہ سے؟ شریعت کے اصول کے مطابق کتاب کے نام کی تعیین کے ساتھ بتلائیں؟

(الجواب) حنفی، شافعی، مالکی اور حنبلی چاروں مسلک میں امام اور منفرد کے لئے دعا آہستہ مانگنا مستحب ہے، شیخ منصور بن ادریس رقم طراز ہیں والدعاء سرّاً افضل منه جہراً لقوله تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة لانه اقرب الی الا خلاص ویکره رفع الصوت به فی الصلوة وغیرھا الا الحاج فانه رفع الصوت له افضل لحديث افضل الحجب العج والتج (ترجمہ) اور دعا سری (آہستہ) افضل ہے، جہری کی بہ نسبت، اس لئے کہ ارشاد خداوندی ہے ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة (کہ تم اپنے رب کو پکارو یعنی اپنے رب سے مانگو آہ و زاری کے ساتھ دھیمی آواز سے) اس لئے کہ سری دعا میں اخلاص زیادہ ہے اور (شیخ منصور بن ادریس نے فرمایا کہ) نماز کے اندر اور نماز کے باہر جہر دعا پڑھنا مکروہ ہے مگر حاجی اس حکم سے مستثنیٰ ہے، کہ حدیث کی رو سے حاجی کے لئے بلیک وغیرہ دعاؤں میں بلند آواز کرنا افضل ہے۔ (مسلک السادات الی سبیل الدعوات)

مالکی اور شافعی علماء زور سے دعا مانگنے کی اس لئے اجازت دیتے ہیں کہ حاضرین محفوظ کر لیں (یعنی یاد کر لیں) یا آمین کہہ سکیں، مگر اس شرط سے کہ کسی نماز پڑھنے والے کو تکلیف نہ پہنچتی ہو، اگر مصلیوں کی نماز میں اس سے خلل پڑتا ہو تو کسی کے نزدیک بھی دعا جہر امانگے نہیں ہے اماموں کو چاہئے کہ مکروہ اور ناجائز کا ارتکاب کر کے گنہگار نہ بنیں، سنت طریقتہ کے خلاف رواج قائم رکھنا گناہ کا کام ہے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

فرض نماز کے بعد آواز سے دعا مانگنا:

(سوال ۲۷) بہت سی جگہ نماز کے بعد امام زور زور سے دعا مانگتا ہے، مسبوق وغیرہ نماز پڑھنے والوں کو بہت تشویش ہوتی ہے، نماز میں غلطی ہو جاتی ہے تو کیا اس طرح دعا مانگنے کی شرعاً ممانعت نہیں ہے؟

(الجواب) آہستہ اور پست آواز سے دعا مانگنا افضل ہے، مصلی دعا یاد کر لیں یا دعا یہ جملہ ختم ہونے پر آمین کہہ سکیں اس غرض سے ذرا آواز سے دعا مانگی جائے تو کوئی حرج نہیں وہ بھی اس شرط سے کہ نمازیوں کا حرج نہ ہو، اس طرح دعا مانگنا کہ نمازیوں کو تشویش ہو، نماز میں خلل واقع ہو اور غلطی ہو جائے اس طرح دعا مانگنا جائز نہیں ہے، امام گنہگار ہوتا ہے اور جو لوگ امام کو اس طرح دعا مانگنے پر مجبور کرتے ہیں وہ بھی گنہگار ہیں (روح المعانی ج ۸ ص ۱۲۲) (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز کے بعد دعا آہستہ مانگنے یا زور سے:

(سوال ۲۸) فرض باجماعت کے بعد دعا آہستہ مانگنے یا زور سے۔ اگر آہستہ کا حکم ہے تو کس قدر؟ اور اگر زور سے مانگنے کا حکم ہے تو کس قدر؟ دونوں میں کون سا افضل ہے؟ حدیث میں نماز کے بعد کس قدر دعا مانگنا وارد ہے؟ وہ سب بغیر کس طرح مروی ہیں؟ لہذا افضل کیا ہے؟ مطلع فرمائیں۔

(الجواب) سری دعا افضل ہے، نمازیوں کا حرج نہ ہوتا، تو کبھی کبھی ذرا آواز سے دعا کر لے جائز ہے، ہمیشہ جہری دعا کی عادت بنانا مکروہ ہے۔ (۲) حدیثوں میں جس طرح دعاء کے متعلق روایتیں ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے یہ دعا پڑھی ایسے ہی یہ بھی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھا لیکن جس طرح رکوع اور سجدہ کی تسبیحات کی روایتوں سے جہر نہیں ثابت ہوتا۔ دعا کی روایتوں سے بھی جہر نہیں ثابت کیا جاسکتا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

فرض نماز کے بعد کوئی دعا پڑھی جائے:

(سوال ۲۹) ظہر، مغرب اور عشاء کی نمازوں کے بعد جن میں فرض کے بعد سنن و نوافل پڑھے جاتے ہیں دعا اللهم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والا کرام کے ساتھ دوسری دعائیں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ ہمارے امام صاحب منع فرماتے ہیں اور خلاف سنت بتلاتے ہیں اور دلیل میں فتاویٰ عالمگیری کی عبارت پیش فرماتے

(۱) من هنا جمع بکراهة رفع الصوت به وفي الانتصاف حسیک فی تعین الاسرار فی القرائة فی الآية بالنصرع لاجلال به کلا لاجلال بالنصراة الی الله تعالیٰ وان دعاء لا تضرع فيه ولا خشوع لقلیل الجدوى فکذا لک دعاء لا خفیة فيه ولا وقار یصحبه وتوی کثیراً من اهل زمانک یعملون الصراخ فی الدعاء خصوصاً فی الجوامع حتی یعظم اللفظ ویشد وتشدک المسماع وتستدولوا یدرون انهم جمعوا بین بدعتین رفع الصوت فی الدعاء کون ذلک فی المسجد سورة اعراف تحت ادعوا ربکم تضرعاً۔

(۲) وفصل آخرون فقالوا الا خفاء افضل عند خوف الریاء والاجہار افضل عند عدم خوفه واولیٰ منه القول بتقدیم الاحفاء علی الجہر فیما اذا خیف الریاء او کان فی الجہر تشوش علی نحو مصل او نائم او قاری او مشتغل بعلم شرعی وبتقدیم الجہر علی الاحفاء فیما اذا خلا عن ذلک وکان بینہ قصد تعلیم جاہل روح المعانی سورة اعراف تحت قوله ادعوا ربکم تضرعاً ج ۸ ص ۲۰۸۔

ہیں کہ الإمام اذا فرغ من الظهر والمغرب والعشاء يشرع في السنة ولا يشتغل بادهية طويلة (جب امام ظہر، مغرب، عشاء کی نماز سے فارغ ہو تو سنت شروع کر دے اور طویل دعاؤں میں مشغول نہ ہو لہذا اس کی تفصیل فرمائیں؟)

(الجواب) ظہر، مغرب اور عشاء کی فرض نماز کے بعد اللہم انت السلام ومنك السلام تبارکت يا ذا الجلال والاكرام کے ساتھ چند دوسرے اذکار ماثورہ پڑھنا جائز بلکہ بہتر ہے، خلاف سنت نہیں ہے، اس کی بڑی فضیلت آئی ہے، آنحضرت ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سی دعا مقبول ہوتی ہے؟ آپ نے فرمایا رات کے آخری حصہ کی اور فرض نماز کے بعد کی دعا، دوسری حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت معاذؓ سے فرمایا کہ تم کسی بھی نماز کے بعد اس دعا کو نہ چھوڑنا، دعا یہ ہے اللہم اعننی علی ذکرک وشکرک وحسن عبادتک۔

کتاب "دلیل الطالب علی ارجح المطالب" میں یہ دو حدیثیں بیان فرمانے کے بعد لکھا ہے "وایں ہر دو حدیث دلالت دارد بر آن کہ دعا بعد فرضی باید (یہ دونوں حدیثیں نماز فرض کے بعد دعا مسنون ہونے پر دلالت کرتی ہیں) (ص ۳۲۳)

حضرت ابو ہریرہؓ سے پوچھا گیا کہ آپ نے وہ کلمات یاد کئے ہیں جنہیں آنحضرت ﷺ سلام پھیرنے کے بعد پڑھا کرتے تھے؟ فرمایا ہاں! آنحضرت ﷺ پڑھا کرتے تھے: سبحان ربک رب العزۃ عما یصفون ولسلام علی المرسلین والحمد لله رب العالمین (مجمع الزوائد ص ۲۰۱ باب ما یقول من الذکر الدعاء عقب الصلاة) بخاری شریف میں ہے آنحضرت ﷺ ہر فرض نماز کے بعد لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ، لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شی قدیر اللہم لا مانع لما اعطیت ولا معطى لما منعت ولا ینفع ذا الجد منک الجد" پڑھتے تھے (ج ۱ ص ۱۱۷ الباب الذکر بعد الصلوۃ)

فجر اور مغرب سب سے فارغ ہو کر اسی نشست میں دس مرتبہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ، لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شی قدیر پڑھنے کی بھی بہت فضیلت احادیث میں آئی ہے۔ اس لئے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ فرض نماز کے بعد استغفر اللہ تین بار اور۔

فرض نماز کے بعد مسنون دعاء:

(سوال ۳۰) فرض نماز کے بعد دعاء اللہم انت السلام ومنك السلام تبارکت يا ذا الجلال والاكرام ہی پڑھنا مسنون ہے۔ یا اس کی جگہ اور کوئی دعا پڑھنے سے بھی سنت ادا ہو جائے گی۔ ایک شخص کا دعویٰ ہے کہ اللہم انت السلام ہی پڑھنے سے سنت ادا ہوگی۔ اور کوئی دعا پڑھنے سے سنت ادا نہ ہوگی، بلکہ خلاف سنت کہا جائے گا۔ کیا یہ صحیح ہے؟

(الجواب) بے شک فرائنس کے بعد "اللہم انت السلام" والی دعا مسنون اور افضل ہے۔ اس لئے اکثر اسی کو پڑھا جاتا ہے۔ لیکن دوسری دعا اور درود شریف پڑھنے سے بلکہ اس قدر خاموش بیٹھنے سے بھی سنت ادا ہو جاتی ہے۔ لہذا کسی دوسری دعا کو خلاف سنت کہنا صحیح نہیں ہے فالمسنون القعود بهذا المقدار سواء قرأ هذا الدعاء او

دعاء آخر او صلى على النبي صلى الله عليه وسلم او سكت (رسائل الاركان ص ۱۳۳ فصل فی النوافل الراتبۃ مع الفرائض) فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
فجر اور عصر میں امام دعاء کے لئے کس طرف منہ کرے؟

(سوال ۳۱) فجر اور عصر کی نماز کے سلام پھیرنے کے بعد امام کو کس طرف منہ کر کے بیٹھنا افضل ہے؟
(الجواب) سیدھی طرف مڑ کر بیٹھنا افضل ہے لیکن اس پر مداومت نہ کرے گا ہے بائیں طرف بھی مڑ کر بیٹھے تاکہ سیدھی طرف مڑ کر بیٹھنے کو لوگ ضروری نہ سمجھ لیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ۔ لا یجعل احدکم للشیطان شیئاً من صلوۃ بوی ان حقاً علیہ ان لا ینصرف الا عن یمینہ لقدر آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیراً ینصرف عن یسارہ (متفق علیہ) یعنی: تم لوگ ایسا نہ کرو کہ اپنی نماز میں کچھ حصہ شیطان کے لئے کر لو کہ سمجھنے لگے کہ لازم اور فرض ہے کہ صرف دائیں جانب ہی کو مڑے۔ بے شک میں نے رسول اللہ ﷺ کو بسا اوقات بائیں طرف مڑتے ہوئے دیکھا ہے (مشکوۃ شریف ص ۸۷ باب الدعاء فی التشہد) وفیہ ان من اصر علی امر مندوب وجعلہ عزماً ولم یعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشیطان من الا ضلال فکیف من اصر علی بدعة او منکر۔ (مروۃ شرح مشکوۃ ایضاً ص ۲۵۳ ج ۲ مطبع امداد یہ ملتان)

ترجمہ:- جو کوئی امر مندوب یا مستحب پر ایسا اصرار کرے کہ اس کو واجب اور لازم کر لے اور کبھی جواز اور رخصت پر عمل نہ کرے۔ تو بے شک ایسے شخص کو گمراہ کرنے میں شیطان کامیاب ہو گیا (جب مستحب کا یہ حال ہو کہ اصرار کرنا اور ضرورت سے زیادہ اہمیت گمراہی ہو تو غور کرو) جو شخص بدعت اور فعل منکر پر اصرار کرے گا۔ اس کا کیا حکم ہوگا۔ اور صاحب مجمع البحار نے اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ان المندوب ینقلب مکروہا اذا خیف ان یرفع عن رتبہ۔

ترجمہ:- بے شک کسی امر مستحب کو اس کے مرتبہ سے بڑھا دیا جائے۔ یعنی اسے ضروری سمجھ لیا جائے اعتقاداً یا عملاً تو وہ مکروہ ہو جاتا ہے۔ (ج ۲ ص ۲۲۳) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

اللہم انت السلام اور لا الہ الا اللہ وغیرہ چند وظائف نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ والاولیٰ ان یأتی بھذہ الا ذکار قبل الرواتب فانہ جاء فی بعض الاذکار ما یدل علی ذلک نصاً۔

(ترجمہ) اولیٰ یہ ہے کہ ان اذکار کو سنتوں سے پہلے پڑھ لیا کریں کیونکہ بعض اذکار کے متعلق ایسے ارشادات موجود ہیں جو صراحت سے اس پر دلالت کرتے ہیں۔ (اذکار الصلاة وھیناتها المندوب الیہا، اذکار ما بعد الصلاة حجة اللہ البالغہ ج ۲ ص ۴۹)

الغرض بہت سی دعائیں اور وظائف ہیں کہ فرض نمازوں کے بعد ان کے پڑھنے کی فضیلت احادیث شریفہ میں وارد ہوئی ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ تمام اوراد ہر نماز کے بعد پڑھے جائیں بلکہ ان میں سے بعض کا پڑھ لینا ادائیگی سنت کے لئے کافی ہوگا۔

حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ "ظاہر آنست کہ فعل آنحضرت ﷺ ہم بریں نمط بودہ نال کہ بر جمع دعوات در جمیع اوقات مواظبت نمودہ (شرح سفر السادۃ ص ۱۱۸)

الحاصل اللهم انت السلام الخ کے ساتھ دوسری دعائیں ملائی جاسکتی ہیں۔ اگر سنت پڑھنے میں تاخیر ہوتی ہے تو یہ ایسی ہی تاخیر ہے جیسے گھر جا کر سنتوں کے پڑھنے میں ہوتی ہے ایسی تاخیر سے ثواب میں کمی نہیں آتی، حضرت شاہ عبدالحقؒ فرماتے ہیں کہ سنت پڑھنے میں تعیل کا حکم، سنت سے پہلے آیت الکرسی اور ایسے دوسرے اذکار کے مخالف نہیں ہے۔ (مجمع الممعات ج ۱ ص ۱۹۸) باب الذکر بعد الصلوة۔

البتہ طویل طویل دعائیں پڑھنے کی امام کو عادت نہ بنالینی چاہئے جس سے سنت میں تاخیر ہو (اور نمازی پر بھی گراں گزرے) فتاویٰ عالمگیری کی عبارت کا بھی یہی مطلب ہے۔ زیادہ تفصیل کے لئے دیکھئے "السفانس المروئیة فی حکم الدعاء بعد المکتوبة" فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز باجماعت کے بعد اردو میں دعا مانگنا:

(سوال) نماز باجماعت کے بعد اردو میں دعا مانگنا کیسا ہے؟ بیوقوف جروا۔

(الجواب) نماز باجماعت کے بعد دعا مانگنا میں سنون ہے دوسری زبان میں غلات فہل ہے لہذا اس کی عادت نہ کی جائے۔ واللہ اعلم دعاء ماثورہ میں اضافہ:

(سوال ۳۲) فرض نماز کے بعد اللهم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والاكرام میں بعض امام ومنک السلام کے بعد والیک يرجع السلام حینا ربنا بالسلام وادخلنا دار السلام بڑھا دیتے ہیں۔ کیا یہ جائز ہے؟

(الجواب) فرض نماز کے بعد کی مسنون ادعیہ میں اپنی طرف سے ان الفاظ کے اضافہ کی عادت خلاف سنت ہے۔ حضرت علامہ جزریؒ فرماتے ہیں کہ ومنک السلام کے بعد مذکورہ الفاظ کی زیادتی کی گئی ہے یہ حدیث سے ثابت نہیں ہے اصل ہے واعظین کی ایجاد ہے قال الشیخ الجزری رحمہ اللہ فی تصحیح المصابیح وامامنا یزاد بعد قولہ ومنک السلام من فحود الیک يرجع السلام فحینا ربنا بالسلام وادخلنا دارک دار السلام فلا اصل له بل مختلق بعض القصاص (مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۵۸) (مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

فرض نمازوں کے بعد سنن ونوافل سے فارغ ہو کر فاتحہ پڑھنا (دعاء ثانی)

(سوال ۳۳) ظہر، مغرب اور عشاء کی نمازوں کے بعد دعا مانگنے کے دو طریقے دیکھے جاتے ہیں۔ پہلا طریقہ یہ ہے کہ نماز کے بعد امام ومقتدی مل کر اللهم انت السلام الخ کے ساتھ دوسری چند ادعیہ ماثورہ (مگر زیادہ طویل نہیں) مانگی جاتی ہیں۔ اس کے بعد سنن ونوافل مسجد میں یا گھر جا کر پڑھ کر خود بخود دعا کر لیتے ہیں، امام ومقتدی جمع ہو کر دعا نہیں کی جاتی۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ فرائض کے بعد فقط اللهم انت السلام الخ والی دعا مانگی جاتی ہے، پھر سنن وغیرہ مسجد میں پڑھ کر امام ومقتدی اکٹھے ہو کر الفاتحہ کہہ کر جماعت سے دعا کی جاتی ہے، اس سے مصلیٰ کو بڑی تشویش ہوتی ہے، اس طریقہ کو (سنن کے بعد مل کر زور زور سے دعا کرنے کو) ضروری سمجھا جاتا ہے۔ بڑے اہتمام، التزام اور

پابندیوں سے کیا جاتا ہے، کبھی بھی فوت نہ ہو، امام کے ساتھ شرط کی جاتی ہے کہ اس طرح فاتحہ پڑھنا ہوگا۔ مذکورہ طریقہ کے ثبوت میں آیت قرآنی لہذا فرغت فانصب والی ربک فارغب (آپ جب فارغ ہوں تو دعا میں محنت کرو اور اپنے رب کی طرف ہی رغبت کرو) اور حدیث رسول ﷺ الدعاء بخ العبادۃ (دعاء عبادت کا مغز ہے) پیش کرتے ہیں اور پہلے طریقہ والے کو تاریک فاتحہ، منکر دعا، وہابی، بدعتیہ کہتے ہیں اور اہل سنت والجماعت سے خارج سمجھتے ہیں، ان کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے۔ ان دونوں میں مطابق سنت کون سا طریقہ ہے پہلا یا دوسرا؟

(الجواب) مسنون یہ ہے کہ جس طرح فرض نماز جماعت سے پڑھی دعا بھی جماعت کے ساتھ کی جائے یعنی امام اور مقتدی سب مل کر دعا مانگیں اور جس طرح سنتیں اور نفلیں الگ الگ پڑھی ہیں دعا بھی الگ الگ مانگیں۔

لہذا صورت مسئلہ میں دونوں طریقوں میں سے پہلا طریقہ مسنون اور مطابق سنت ہے، دوسرا طریقہ خلاف سنت، بے اصل، منکھروت اور بلا دلیل ہے۔ الگ الگ سنتیں اور نفل پڑھنے کے بعد سب کا اکٹھا ہونا اور اکٹھے ہو کر دعا مانگنا نہ آنحضرت ﷺ کے کسی عمل اور فرمان سے ثابت ہے نہ صحابہؓ و تابعینؓ، تبع تابعینؓ اور ائمہ دین میں سے کسی کے قول و عمل سے ثابت ہے آنحضرت ﷺ صحابہ کرامؓ اور سلف صالحین (رضی اللہ عنہم) کا طریقہ یہ تھا کہ فرض نماز جماعت سے ادا فرما کر دعا بھی جماعت کے ساتھ (امام اور مقتدی سب مل کر) مانگا کرتے تھے اور پھر سنتیں اور نفلیں الگ الگ پڑھا کرتے تو دعا بھی الگ الگ مانگا کرتے تھے۔ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ سنن گھر جا کر پڑھتے تھے اور صحابہؓ کو بھی یہی ہدایت فرماتے، ایک مرتباً آنحضرت ﷺ نے مسجد نبی عبدالاشہل میں نماز مغرب ادا فرمائی۔ نماز کے بعد دیکھا کہ جماعت میں شریک ہونے والے مسجد میں سنتیں اور نفلیں پڑھ رہے ہیں۔ فرمایا یہ نمازیں تو گھر میں پڑھنے کی ہیں (ابوداؤد) اور ترمذی و نسائی (مشکوٰۃ شریف ص ۱۰۵) (۱)

بہر حال جب یہ ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرامؓ اکثر و بیشتر سنتیں گھر جا کر ادا فرماتے تھے تو امام و مقتدی مل کر باجماعت دعا مانگنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ کیا سنتیں گھر میں پڑھ کر دوبارہ مسجد میں جمع ہوتے تھے؟ اور جماعت کے ساتھ دعا مانگا کرتے تھے۔ دعا مانگنے کے لئے دولت خانہ سے مسجد میں آنا تو درکنار واقعہ یہ ہے کہ کبھی کسی مصلحت یا ضرورت کی وجہ سے آنحضرت ﷺ کو مسجد میں سنتیں پڑھنے کا اتفاق ہوا تب بھی آپ ﷺ نے مقتدیوں کے ساتھ مل کر دعا نہیں فرمائی بلکہ آنحضرت ﷺ سنتوں میں مشغول رہتے اور مقتدی اپنی اپنی نمازوں سے فارغ ہو کر آنحضرت ﷺ کی فراغت کا انتظار کئے بغیر ایک ایک کر کے چلے جاتے

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ بعد نماز مغرب سنتوں میں اتنی طویل قرأت فرماتے تھے کہ مصلیٰ مسجد میں سے چلے جاتے تھے (ابو داؤد ج ۱ ص ۱۹۱ باب رکعتی المغرب ابن تہلیان) کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطیل القراءة فی الرکعین بعد المغرب حتی یتفرق اهل المسجد۔

اور حضرت ابن عباسؓ بیان فرماتے ہیں کہ ایک شب میں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر رہا۔

(۱) عن کعب بن عجرۃ قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتی مسجد بنی عبدالاشہل و صلی فیہ المغرب فلما قضا صلوٰتہم راہم یسبحون بعدھا فقال هذه صلوٰۃ البیوت باب السنن وفضلہا

آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی، پھر نماز میں مشغول ہو گئے۔ یہاں تک کہ مسجد میں سوائے آپ ﷺ کے کوئی باقی نہ رہا۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۰۱ باب التطوع فی المسجد)

اس سے بھی ثابت ہوا کہ سنن کے بعد امام و مقتدی مل کر دعائے مانگنے کا دستور تھا ہی نہیں لہذا یہ دستور اور طریقہ خلاف سنت ہے اس کو ترک کرنا لازم ہے، اس لئے کہ قبولیت عمل کے لئے ایک ضروری شرط یہ بھی ہے کہ وہ مطابق سنت ہو۔ حضرت فضیل بن عیاضؒ آیت کریمہ لیسو کم ایکم احسن عملا کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ لان العمل اذا كان خالصاً غير صواب لم يقبل وكذلك اذا كان صواباً غير خالص فالخالص ان يكون لوجه الله والصلو ان يكون على السنة یعنی جو عمل خالص (خالص خدا کے لئے) ہو مگر صواب (مطابق سنت) نہ ہو تو وہ مقبول نہیں ہے، اس طرح جو عمل صواب (مطابق سنت) ہو مگر خالص نہ ہو وہ بھی مقبول نہیں ہوتا عمل وہی مقبول ہوتا ہے جو خالص ہو اور صواب یعنی مطابق سنت بھی ہو۔ (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۲۴۳) (العبدیہ ص ۱۹۰۲۰)

حضرت سفیان ثوریؒ کا قول ہے۔ لا يستقيم قول وعمل ونية الا بموافقة السنة (کوئی قول و عمل اور نیت ٹھیک نہیں ہوتی جب تک کہ رسول اللہ ﷺ کے طریقہ سنت کے مطابق نہ ہو) (تلمیس ابلیس ص ۹) حضرت غوث الاعظمؒ کا ارشاد ہے ولا عمل بلا اخلاص واصابة السنة (اور کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا بغیر اخلاص اور سنت کی موافقت کے۔) (فتح الربانی ص ۱۲)

حضرت احمد بن الحواریؒ فرماتے ہیں کہ من عمل عملاً بلا سماع سنة فباطل عمله یعنی جو بھی عمل سنت کی اتباع کے بغیر کیا جائے گا وہ باطل ہے (الاعتصام ج ۱ ص ۱۱۲)

حضرت امام غزالیؒ کا ارشاد ہے "اگر تم کوئی کام بدون حکم شارع علیہ السلام کے کرو اگرچہ وہ بشل عبادت ہی ہو تو وہ عبادت نہیں بلکہ گناہ ہے۔" (خط حضرت امام غزالیؒ بنام خاص شاگرد خود ص ۷)

حضرت خواجہ محمد معصوم سرمندیؒ اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ "سعادت دارین سرور کونین ﷺ کی اتباع پر موقوف ہے، جہنم سے نجات اور دخول بسنت سیدالابرار و الانبیاء ﷺ کی اطاعت پر موقوف ہے، اسی طرح خدا کی رضا مندی رسول اللہ ﷺ کی پیروی کے ساتھ شروط ہے، توبہ، زہد و تقویٰ، توکل و تجمل آنحضرت ﷺ کے طریقہ کے بغیر مقبول نہیں ہے اور ذکر و فکر، ذوق و شوق آنحضرت ﷺ سے تعلق کے بغیر ناقابل اعتبار ہے (صلوات اللہ علیہ و سلامہ) (مکتوب نمبر ۱۰ بنام خواجہ محمد دیناز)

اور فرماتے ہیں کہ "سنت نبوی کی روشنی کے بغیر صراط مستقیم دشوار ہے اور راہ نبوت اختیار کئے بغیر حصول نجات محض خیال ہے۔" (مکتوب نمبر ۲۲ بنام محمد حنیف)

ایک بزرگ کا ارشاد ہے۔

(۱) زہد و ورع و کوش و صدق و صفا

لیکن میفرمائے بر مصطفیٰ ﷺ

(ترجمہ) پرہیزگاری و پارسائی اور سچائی اور صفائی میں کوشش کر لیکن آنحضرت ﷺ سے آگے نہ بڑھو

مطلب یہ کہ جیسا اور جتنا کیا ہے ایسا اور اتنا کر اپنی طرف سے زیادتی نہ کر۔

(۲) خلاف ہمیر کے رہ گزید

کہ ہر گز بمنزل نخواہد رسید جو شخص پیغمبر ﷺ سے الٹی راہ اختیار کرے گا وہ کبھی منزل مقصود پر پہنچ نہ سکے گا۔

(۳) پندار سعدی کہ راہ صفا

تواں یا فتن جز برپے مصطفیٰ

سعدی۔ ایسا گمان ہرگز نہ کرنا کہ آنحضرت ﷺ کی پیروی اور آپ ﷺ کے نقش قدم پر چلے بغیر صراط مستقیم اور صفائی کا راستہ پاسکو گے۔

حضرت ابو العالیہ جلیل القدر تابعی ہیں وہ فرماتے ہیں علیکم بالامر الاول الذی کانوا علیہ قبل ان یفتروا (تم پر وہ پہلا طریقہ واجب ہے کہ جس پر اہل ایمان پھوٹ پڑنے سے پہلے متفق تھے) (تلمیس ابلیس ص ۸)

حضرت امام اوزاعیؒ فرماتے ہیں کہ اصبر نفسك على السنة وقف حيث وقف القوم وقل بما قالوا وكف عما كفوا عنه واسلك سبيل سلفك الصالحين. طریقہ سنت پر اپنے آپ کو مضبوطی سے جمائے رکھو۔ جہاں قوم (جماعت صحابہ) ٹھہر گئی تم بھی ٹھہر جاؤ۔ جو ان بزرگوں نے فرمایا وہی تم بھی کہو۔ جس کے بیان سے یہ حضرات رک گئے تم بھی رک جاؤ (عقل نہ چلاؤ) اور اپنے سلف صالحین کے راستے پر چلتے رہو۔ (تلمیس ابلیس)

حضرت علامہ ابن الحاج کا فرمان ہے فتنحن متبعون لا مبتدعون فحيث وقف سلفنا وقفنا. یعنی ہم سلف صالحین (صحابہ و غیر ہم) کی پیروی کرنے والے ہیں، ایجاد کرنے والے نہیں ہیں تو جہاں ہمارے سلف ٹھہر گئے ہم بھی ٹھہر جائیں گے۔ (طلحاوی علی مرقا الفلاح ص ۳۵۲)

اسی لئے سورج گوہن کی نماز باجماعت پڑھی جاتی ہے کہ ثابت ہے اور چاند گرہن کی نماز الگ الگ پڑھی جاتی ہے کہ جماعت ثابت نہیں ہے۔

عید الاضحی کے روز عید گاہ آتے جاتے زور سے تکبیر پڑھتے ہیں کہ ثابت ہے اور عید الفطر میں آہستہ آہستہ پڑھتے ہیں کہ زور سے پڑھنا ثابت نہیں ہے، جمعہ کی نماز کے لئے دو اذانیں اور ایک اقامت کہی جاتی ہے کہ ثابت ہے اور عید کے لئے نہ اذان کہی جاتی ہے نہ اقامت کہ ثابت نہیں ہے۔

نماز وتر ہلال رمضان دیکھ کر باجماعت پڑھتے ہیں کہ ثابت ہے اور عید الفطر کا چاند دیکھتے ہی الگ الگ پڑھنے لگ جاتے ہیں کہ جماعت ثابت نہیں ہے۔ اسی طرح فرائض کے بعد امام و مقتدی مل کر اجتماعی دعا کرتے ہیں کہ ثابت ہے اور سنن وغیرہ منفرداً پڑھ کر دعا بھی منفرداً (تنہا تنہا) مانگ لیتے ہیں کہ جماعت سے ثابت نہیں ہے۔ اس میں کیا خطا ہے؟

الغرض سوال میں جو دوسرا طریقہ بیان کیا گیا ہے اس کو امر دینی سمجھنا اور سنت کی طرح تھامے رکھنا دین میں اپنی طرف سے کمی بیشی کرنے کے مرادف ہے جو بالکل ناجائز اور گناہ ہے امیر المومنین حضرت علیؑ نے عید کے روز عید گاہ میں عید کی نماز سے پہلے ایک آدمی کو نفل نماز پڑھنے سے روکا تو اس شخص نے کہا کہ اے امیر المومنین اللہ نماز پڑھنے

سے عذاب نہیں کرے گا (تو پھر مجھے نماز سے کیوں روکا جا رہا ہے؟) حضرت علیؓ نے فرمایا میں خوب جانتا ہوں کہ اللہ کسی کام پر ثواب نہیں دیتا جب تک رسول اللہ ﷺ نے اسے نہ کیا ہو یا اس کی ترغیب نہ دی ہو۔ تیری یہ نماز عبث ہو گئی اور (عبادت میں) عبث کام حرام ہے یعنی شاید خدا تجھ کو اس پر عذاب دے اس لئے کہ تو نے پیغمبر ﷺ کے خلاف کیا۔ (مجالس الارباب ص ۱۲۹)

حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ”جس نے اسلام میں نئی بات ایجاد کی اور اسے بہتر سمجھا تو اس نے حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کو احکام خداوندی کی تبلیغ میں (معاذ اللہ) خیانت اور کمی کرنے والا ٹھہرایا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اليوم اكملت لكم دينكم (آج میں نے دین مکمل کر دیا) تو جو کام حضور ﷺ کے مبارک زمانہ میں دین میں داخل نہیں تھا (جس کو نہ خود آپ ﷺ نے کیا اور نہ کرنے کی ترغیب دی) وہ آج بھی دین میں شامل نہیں ہو سکتا۔ فما لم يكن يومئذ ديننا فلا يكون اليوم ديننا (الا اعتصام ج ۱ ص ۴۸)

الغرض کوئی بھی انفرادی یا اجتماعی کام جس طرح سید الانبیاء محبوب رب العالمین ﷺ نے کیا ہے اسی طرح کرنا اطاعت اور فرمانبرداری ہے اور جس قدر مشابہت بڑھتی رہے گی اس کام کی فضیلت بڑھتی رہے گی اور اس میں کمال پیدا ہوتا رہے گا اور جتنا وہ مشابہت اور ہو بہو ہونے سے ہٹتا رہے گا ناقص ہوتا رہے گا اور بالکل ہٹا ہوا ہوگا تو بدعت و ضلالت ہوگا۔

اشراق اور چاشت کی نقلیں بہت فضیلت رکھتی ہیں مگر آنحضرت ﷺ نے بلاجماعت کے تنہا اپنے دولت کدہ میں یہ نقلیں پڑھی ہیں۔ ان کو اعلان و مظاہرہ کے ساتھ مسجد میں پڑھا جائے یا ان کے لئے جماعت کی جائے تو سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جیسے عاشق رسول اللہ ﷺ نے بھی اس کو بدعت فرمایا ہے۔ عن مجاهد قال دخلت انا وعروة بن الزبير المسجد فاذا عبد الله بن عمر جالس الى حجرة عائشة واذا اناس يصلون في المسجد صلوة الضحى قال فسالنا عن صلوتهم فقال بدعة (بخاری شریف ابواب العمرة باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم ج ۱ ص ۲۳۸ واداء) عن ابن عمر انه قال في الضحى هي بدعة فمحمول على ان صلوتها في المسجد والتظاهر بها كما كانوا يفعلونه بدعة (نوی شرح مسلم ج ۱ ص ۲۴۹ باب استحباب صلوة الضحى الخ)

حضرت ابن مسعودؓ کا ارشاد ہے ان کان ولا بدفعی بیوتکم (اگر تمہیں (نماز چاشت) پڑھنی ہی ہے تو اپنے گھروں میں پڑھو) (فتح الباری ج ۳ ص ۴۳ ابواب العمرة باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم)

حضرت ابن مسعودؓ کو خبر دی گئی کہ ایک جماعت مغرب کے بعد بیٹھتی ہے۔ ایک شخص کہتا ہے اتنی مرتبہ اللہ اکبر کہو اتنی بار سبحان اللہ اور اتنی بار الحمد للہ کہو، وہ لوگ کہتے جاتے ہیں۔ سیدنا حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ ان کے پاس تشریف لے گئے۔ جو کچھ وہ کر رہے تھے اس کو سنا اور دیکھا۔ پھر فرمایا۔ میں عبد اللہ بن مسعودؓ ہوں اس خدا کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے نہایت تاریک بدعت ہے جس میں تم جتنا ہو ورنہ یہ کہو کہ تم اتنے بڑے صاحب علم ہو کہ حضرت محمد ﷺ کے صحابہ سے بھی بڑھ گئے ہو، پھر ان کو مسجد سے نکال دیا۔ (مجالس الارباب ص ۱۸ ص ۱۲۵) (الا اعتصام ج ۲ ص ۱۶۵)

دیکھئے۔ ان تسبیحات کے پڑھنے میں کوئی اختلاف یا قابل مواخذہ بات نہیں ہے۔ مگر پڑھنے کا طریقہ اور اس کا التزام خلاف سنت تھا تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ جیسے جلیل القدر صحابی نے اس کو بدعت ہونے کا فتویٰ دیا۔ اسی لئے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ”عبادات میں مخصوص کیفیات اور مخصوص طریقے اور اوقات مقرر کر لینا جو شریعت میں وارد نہیں ہیں بدعت اور ناجائز ہے (الا اعتصام ج ۱ ص ۲۴)

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ فرماتے ہیں کہ ہر وہ کام جس کے متعلق صاحب شریعت کی طرف سے ترغیب نہ ہو اس کی ترغیب اور جس کا وقت مقرر نہ ہو اس کا وقت مقرر کر لینا سنت سید الانام ﷺ کے خلاف ہے اور مخالفت سنت حرام ہے۔ (مجموعہ فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۹۹) ولان ذکر الله تعالى اذا قصد به التخصيص بوقت دون وقت او بشئى دون شئى لم يكن مشروعاً حيث لم يرد الشرع به لانه خلاف المشروع (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۵۹ باب العیدین تحت قوله غير مكبر ومتفل قبلها)

اور حضرت امام قرطبیؒ فرماتے ہیں کہ ”کسی عبادت کو خاص کر لینا کسی وقت یا کسی جگہ کے ساتھ جس کے لئے نبی ﷺ کی کوئی حدیث یا حکم نہیں ہے ممنوع ہے اور اس کو عقیدہ بنالینا حرام ہے۔“

اسی لئے فقہاء تحریر فرماتے ہیں کہ عیدین، شب برأت اور رمضان کی آخری دس رات اور ذی الحجہ کی پہلی دس راتوں میں بیدار رہ کر عبادت کرنا مستحب ہے، مگر اس کے لئے مسجدوں میں جمع ہونا مکروہ ہے کیونکہ نہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے نہ صحابہ کرام سے (رضی اللہ عنہم) ومن المسندوبات احياء ليالي العشر عن رمضان وليلى العیدین وليالي عشر ذى الحجة وليلة النصف من شعبان كما وردت به الاحاديث وذكرها في الترغيب والترهيب مفصلة والمراد باحياء الليل قيامه وظاهره الاستيعاب ويجوز ان يراد غالبه ويكره الاجتماع على احياء ليلة من هذه الليالي في المساجد (بحر الرائق ج ۲ ص ۵۲)

باب الوتر والنوافل تحت قوله وندب الا ربع قبل العصر الخ

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ فرماتے ہیں ”افسوس ہزار افسوس بعضے از بدعتہا کہ در سلاسل دیگر اصلاً موجود نیست دریں طریقہ علیہ احداث نمودہ اند و نماز تہجد را بجماعت میگزاردند، اطراف و جوانب در آنوقت مردم از برائے نماز تہجد جمع می گردند و بجماعت تمام ادائی نمایند و ای عمل مکروہ است بکراہت تحریر“ (مکتوبات امام ربانی ج ۱ ص ۱۲۲ مکتوب نمبر ۱۳۱) (ترجمہ) افسوس ہزار افسوس کہ جن بدعات کا دوسرے بزرگوں کے سلسلوں میں بالکل وجود نہیں ہے اس عظیم الشان طریقہ (نقش بندی) میں پیدا کر دی گئی ہیں اور نماز تہجد جماعت سے پڑھتے ہیں، اس وقت آس پاس کے لوگ جمع ہو کر تہجد ادا کرتے ہیں اور بڑی جماعت سے ادا کرتے ہیں اور یہ عمل مکروہ ہے بکراہت تحریری۔“

دیکھئے! نماز تہجد اکیلے پڑھنے کے بجائے جماعت سے پڑھنے کا دستور بنالیا گیا، تو امام ربانیؒ نے سخت ممانعت فرمائی اور اس کو مکروہ تحریری ٹھہرایا۔

سنن و نوافل کے بعد اجتماعی دعاء کے ثبوت کے لئے آیت قرآنی فاذا فرغت فانصب اور مذکورہ حدیث (الدعاء الخ العبادۃ) پیش کرنا جہالت کی دلیل ہے، نماز کے بعد دعا کا کون مکر ہے؟ سوال تو سنن کے بعد اجتماعی طور پر دعا مانگنے کے متعلق ہے، اس کے لئے آیت قرآنی اور حدیث صحیح تو درکنار، حدیث ضعیف بھی پیش نہیں

کر سکتے، اگر آیت مذکورہ سنن کے بعد دعاء اجتماعی کے متعلق ہے تو پھر آنحضرت ﷺ فرائض ادا کر کے حجرہ مبارکہ میں کیوں تشریف لے جاتے تھے؟

ایسے بے اصل اور بلا دلیل خلاف سنت طریقہ کو اسلامی عقیدہ اور اہل سنت والجماعت کے علامت اور شعار ٹالینا اور نہ کرنے والے کو منکر دعا، وہابی، بدعتیہ اور اہل سنت والجماعت سے خارج بتلانا کہاں کی شریعت اور کہاں کی سنت اور کہاں کا انصاف ہے؟؟؟

بے شک یہ وہی زمانہ آگیا ہے جس کی پیشگوئی تیرہ سو سال پہلے آنحضرت ﷺ کے صحابی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی زبانی ہو چکی ہے کہ تمہارا کیا حال ہوگا جب کہ شائع شدہ بدعت کو سنت ٹھہرا لیا جائے گا اگر تم اس میں تغیر کرو گے تو کہیں گے کہ سنت میں تغیر کر رہے ہو، تمہیں منکر سنت کے نام سے مشہور کریں گے۔

(۱) حدیث میں سونے اور جانے کے وقت کی دعائیں آئی ہیں اور ثابت ہیں اور

(۲) گھر سے نکلنے کے وقت اور گھر میں داخل ہوتے وقت پڑھنے کی دعائیں۔

(۳) مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت کی دعا۔

(۴) کھانے سے پہلے اور اس کے بعد پڑھنے کی دعا۔

(۵) صبح شام پڑھنے کی دعا۔

(۶) وضو سے پہلے اور بعد میں اور درمیان میں پڑھنے کی دعا۔

(۷) چاند دیکھنے اور چاند و سورج گرہن کی دعا۔

(۸) کپڑے پہننے کی دعا۔

(۹) سفر میں جاتے وقت اور واپس آتے وقت کی دعا۔

(۱۰) وداع کرنے کی دعا۔

مبارک باد، تیمارداری، ماتم پرسی اور حدیث ہے کہ جماع سے پہلے اور جماع کے بعد اور بیت الخلا میں جانے سے قبل اور نکلنے کے بعد پڑھنے کی دعائیں بھی آئی ہیں۔

الحاصل صبح سے شام تک سینکڑوں دعائیں پڑھنی مسنون ہیں، انہیں کوئی نہیں پڑھتا، کسی کو یاد بھی نہیں ہیں اور اس کی کسی کو فکر بھی نہیں ہے۔ فکر ہے تو بدعت کی یا مسنون دعائیں چھوڑ کر غیر مسنون، غیر ثابت اور خلاف سنت امور کرنے کرانے اور انہیں قائم رکھنے کی جان توڑ کوشش کی جاتی ہے، افسوس یہ وہی زمانہ آگیا ہے جس کی پیشگوئی حضرت ابن عباسؓ نے فرمائی ہے۔ لا یأتی علی الناس زمان الا امانوا فیہ سنة واحیوا بدعة۔ یعنی ایسا زمانہ آئے گا کہ لوگ سنت طریقے کو نیست و نابود کریں گے اور بدعت کو زندہ اور جاری کریں گے (غنیۃ الطالبین ص ۵۸)

رخصت کرنے کے وقت جس طرح نہایت ضروری اہم نصیحتیں کی جاتی ہیں اسی طرح آنحضرت ﷺ نے جو امت کو نصیحتیں فرمائیں ان میں سب سے زیادہ اہم وصیت یہ ہے۔ آپ نے فرمایا (ﷺ) میرے بعد بہت کچھ اختلافات رونما ہوں گے۔ پس تم پر لازم اور ضروری ہے کہ میری سنت (میرے طریقہ) کو اور خلفاء راشدین کے طریقہ کو (جو من جانب اللہ ہدایت یافتہ ہیں مضبوطی سے سنبھالے رکھو اس کو دانتوں اور کونچلیوں سے پکڑ لو۔ نئی باتوں

سے جو ایجاد کی جائیں پوری احتیاط برتو اور ان سے قطعاً الگ رہو کیونکہ ہر ایجاد کردہ فعل بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام)

یہی وجہ تھی کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ان کے نقش قدم پر چلنے والے سلف صالحین کسی ایسی چیز کو برداشت نہیں کرتے تھے جو سنت رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہ ہو خواہ وہ کتنا ہی معمولی فعل معلوم ہوتا ہو۔ مثلاً:-

حضرت عمارہ بن رویہؓ نے بشر بن مروان کو خطبہ میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے ہوئے دیکھا تو بدعا فرمائی کہ خدا خراب کرے ان دونوں چھوٹے چھوٹے نکلے ہاتھوں کو۔ پھر فرمایا۔ آنحضرت ﷺ کو بھی خطبہ دیتے ہوئے میں نے دیکھا ہے۔ حضرت عمارہ نے انگشت شہادت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ کبھی بھی اس سے زیادہ نہیں کیا کرتے تھے، یعنی ہاتھوں کو حرکت نہیں دیا کرتے تھے بلکہ ضرورت ہوتی تھی تو انگشت شہادت سے اشارہ فرمایا کرتے تھے۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۶۸ باب ماجاء فی کراہیۃ رفع الایدی علی المنبر)

حضرت عبداللہ بن مغفلؓ کے صاحبزادے نے نماز میں سورہ فاتحہ کی ابتداء میں بسم اللہ زور سے پڑھی تو حضرت عبداللہ بن مغفلؓ نے فرمایا بیٹا! بدعت ہے اس سے احتیاط برتو۔ بدعت کے پاس بھی مت جاؤ صحابہ میں سے کسی کو بھی بدعت سے زیادہ دوسری کسی چیز سے بغض رکھتے ہوئے میں نے نہیں دیکھا (ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۳ باب ماجاء فی ترک الحمد بسم اللہ الرحمن الرحیم)

میں نے آنحضرت ﷺ پھر حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نمازیں پڑھی ہیں ان میں سے کسی کو بھی بسم اللہ زور سے پڑھتے ہوئے نہیں سنا (ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۳ باب ماجاء فی ترک الحمد بسم اللہ الرحمن الرحیم)

حضرت امام نافعؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کے سامنے ایک شخص کو چھینک آئی۔ اس نے کہا الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ حضرت عبداللہؓ فوراً ٹوکا۔ والسلام علی رسول اللہ کی زیادتی کو ناپسند فرمایا۔ اور ارشاد فرمایا آنحضرت ﷺ نے اس طرح پڑھنے کی تعلیم نہیں دی آپ نے (صرف) الحمد للہ علی کل حال پڑھنے کی تعلیم دی ہے۔ ترمذی۔ باب ما یقول العاطس اذا عطس ج ۲ ص ۱۰۳

حضرت ابومالکؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد طارقؓ سے پوچھا کہ آپ نے رسول خدا ﷺ، حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم اجمعین کے پیچھے نماز پڑھی ہے؟ کیا یہ حضرات نماز صبح میں دعاء قنوت پڑھتے تھے؟ جواب دیا کہ ”بیٹا۔“ بدعت ہے۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۵۳ باب فی ترک القنوت) (نسائی شریف ج ۱ ص ۱۳۲)

ایک بنیادی نکتہ جو کبھی فراموش نہ ہونا چاہئے:

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین معیار حق ہیں۔ ان کے جذبات و رجحانات صراط مستقیم کے مقدس نشانات اور دین کامل کی عملی تصویریں ہیں۔ کیونکہ دین حق کے بانی حضرت حق جل مجدہ نے اپنے کلام پاک میں شہادت دی ہے کہ یہی ہیں راہ راست پر۔ اولئک ہم الراشدون (سورہ حجرات ع ۱) یہی ہیں وہ پاک نفوس

کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں ایمان کی محبت کوٹ کوٹ کر بھردی ہے۔ ایمان کو ان کے دلوں میں سجا دیا ہے۔ کفر فسق اور معصیت سے بہت سخت اور شدید نفرت ان کے اندر پیدا کر دی ہے (سورۃ حجرات ۱۱) پرہیزگاری پر ان کو پختہ کر دیا ہے۔ کلمہ تقویٰ ان کے لئے لازم کر دیا ہے اور ان پر چپکا دیا ہے۔ یہ تقویٰ اور پرہیزگاری کے سب سے زیادہ مستحق اور اس کے پورے اہل ہیں۔ سورہ فتح ۳۔

غور فرمائیے اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر شہادت کس کی ہو سکتی ہے۔ ان شہادتوں کا بار بار مطالعہ کیجئے اور پھر فیصلہ کیجئے کہ جب یہ اکابر خلاف سنت معمولی سنی بات کو بھی بدعت فرما دیتے ہیں اور بدعت سے اتنی نفرت کرتے ہیں کہ کسی چیز سے اتنی نفرت نہیں کرتے تو ایک صاحب ایمان کے لئے کہاں گنجائش نکلتی ہے کہ وہ کسی بدعت کو اختیار کرے اور اس کو وظیفہ عمل بنالے (معاذ اللہ) بلکہ حقیقت یہ ہے کہ بدعت سے نفرت حب صحابہ کی علامت ہوگی اور جس قدر صحابہ کرام سے زیادہ محبت ہوگی اتنی ہی زیادہ بدعت سے نفرت ہوگی۔ حق تعالیٰ اپنے حبیب کے وسیلے سے ہمیں اچھی سمجھ، سنت کی حقیقی محبت اور بدعت سے حقیقی نفرت عطا فرمائے آمین۔ صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

نماز کے بعد اجتماعی طور پر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا:

(سوال ۳۴) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ فرض نمازوں کے بعد امام کے ساتھ مقتدیوں کا اجتماعی حیثیت سے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا کسی صحیح یا ضعیف حدیث یا کسی دلیل سے ثابت ہے یا نہیں؟ ہمارے یہاں اس کے متعلق بہت اختلاف ہو رہا ہے جواب عنایت فرما کر ممنون فرمائیں۔ بینواتو جروا۔ (از بنگلہ دیش) (الجواب) فرض نمازوں کے بعد دعا، مسنونہ میں دونوں ہاتھوں کا اٹھانا منقول اور ثابت ہے، احقر کے بزرگوں میں محدث حضرت سید قاضی رحمۃ اللہ لاچپوری ثم راندیری رحمۃ اللہ نے غیر مقلدین کے اعتراضات کے سلسلہ میں چند رسائل لکھے ہیں، منجملہ ان کے ایک رسالہ ”ترتیب المسائل علی اقوی الدلائل“ کے آخر میں خاص اسی موضوع پر ایک فتویٰ نقل فرمایا ہے جس پر بڑے بڑے علمائے کرام مقلدین و غیر مقلدین کے تصدیقی دستخط ثبت ہیں، اس کو ذیل میں پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں۔ فالحمد للہ علی ذلک۔

حضرت مولانا سید قاضی رحمۃ اللہ صاحب محدث راندیر اپنے رسالہ کے اختتام پر ارقام فرماتے ہیں:-
”اب میں رسالہ کو ختم کرتا ہوں، ایک ضروری مسئلہ کثیر الوقوع پر اور وہ مسئلہ بعد نماز کے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا ہے، جس کو علمائے احناف اور غیر مقلدین بالاتفاق تسلیم کرتے ہیں اور سب نے اپنے اپنے دستخط اس پر کر دیئے اور مستحب ثابت کر دیا ہے وہ مسئلہ بعینہا نقل کر کے پیش نظر ناظرین کئے دیتا ہوں، چونکہ وہ زبان فارسی میں ہے اور عوام اس کو سمجھنے سے قاصر ہیں، لہذا اس کا ترجمہ اردو میں خاکسار نے کر دیا ہے تاکہ سمجھنے میں دقت نہ ہو اور اس کا اجر عند اللہ چاہتا ہوں۔ حسبنا اللہ ونعم الوکیل نعم المولیٰ ونعم النصیر۔“

استفسار:-

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ دونوں ہاتھوں کو اٹھانا دعا میں بعد ادا کے

نماز کے جیسا کہ معمول اماموں کا ہے، احادیث قولیہ یا فعلیہ سے ثابت ہے یا نہ۔ ہر چند کہ اس کو فقہاء مستحسن لکھتے ہیں اور احادیث سے مطلق دعا میں ہاتھوں کا اٹھانا ثابت ہے، لیکن اس بارہ میں خاص طور پر بھی کوئی حدیث وارد ہے یا نہ؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) ایک حدیث وارد ہے، چنانچہ حافظ ابوبکر احمد بن محمد بن اسحاق بن اسنی نے کتاب عمل الیوم واللیلہ میں لکھا ہے۔ حدثنی احمد بن الحسن حدثنا ابو اسحق یعقوب بن خالد بن یزید الیاسی حدثنا عبد العزیز بن عبد الرحمن القرشی عن حفیہ، عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ما من عبد بسط کفیه فی دبر کل صلوۃ ثم یقول اللھم الھی والھ ابراھیم واسحاق و یعقوب والھ جبریل و میکائیل واسرافیل اسئلک ان تستجیب دعوئی فانی مضطر و تعصمنی فی دینی فانی مبتلی و تنالنی برحمتک فانی مذنب و تنفی عنی الفقر فانی ممسک الا کان حقاً علی اللہ عز و جل ان لا یردیدیہ خائبین۔ اگر یوں کہا جاوے کہ اس روایت کی سند میں عبدالعزیز بن عبدالرحمن ہے اور وہ متکلم فیہ ہے، چنانچہ میزان الاعتدال وغیرہ میں مصرح ہے تو کہا جاوے گا کہ حدیث ضعیف اثبات استحباب کے۔ کافی ہے، چنانچہ ابن ہمام فتح القدیر کی کتاب الجنائز میں لکھتے ہیں:- والا استحباب یثب، بالضعیف غیر الموضوع انتھی۔ واللہ اعلم۔ حررہ الراجی عفور بہ القوی ابو الحسنات محمد عبدالحی (۲۱، ۸۱) (محمد سعد اللہ) والخفی (ابو الحسنات محمد عبدالحی ۲۱، ۸۱) (محمد سعد اللہ)

یہ جواب صحیح اور یہ رائے قوی ہے اور تائید کرتی ہے اس کی وہ حدیث جس کو ابوبکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اسود العامری سے وہ اپنے باپ سے قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الفجر فلما سلم انحرف ورفع یدیه ودعا۔ الحدیث۔ پس ثابت ہوا بعد نماز مفروضہ کے ہاتھوں کا اٹھانا دعا میں سید الانبیاء اور پیشوائے اقیاء سے چنانچہ علماء از کیا، پر پوشیدہ نہیں ہے۔ حررہ السید شریف حسین عفا اللہ عنہ فی الدارین۔ (سید شریف حسین ۱۲، ۸۸) (حسبنا اللہ حفیظ اللہ) (محمد عبدالرب) (سید احمد حسین ۱۲، ۸۶) (سید محمد نذیر حسین ۱۲، ۸)

جیسا کہ حدیث سے جو جواب میں مذکور ہوئی ہے رفع یدین بعد نماز کے دعا میں ثابت ہے اسی طرح اس حدیث سے کہ ابن ماجہ قزوینی میں مرقوم ہے اس سے بھی ثابت ہے:- حدثنا ابو بکر بن ابی شیبہ ثنا شبابہ بن سوار ثنا شعبہ حدثنا عبد اللہ بن سعید عن انس بن انس عن عبد اللہ بن نافع بن العمیاء عن عبد اللہ بن الحارث عن المطلب یعنی ابن ابی وداعۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ اللیل مشنی و تشهد فی کل رکعتین وثیاس و تمسک و تقنع و نقول اللھم اغفر لی فمن لم یفعل ذلک فھو خداج قوله تقنع من باب الافعال ای ترفع یدیک بعد الصلوۃ وقت الدعاء ۱۲۔

تقریر مولانا و مرشدنا حاجی الحرمین الشریفین المهاجر فی سبیل اللہ تعالیٰ محمد اسحاق المشہور فی الآفاق المحدث الدہلوی مولداً و المکی مضجعاً غفر اللہ لی ولہ طاب اللہ ثراہ و جعل الجنة مثواہ کی ومنہ حدیث الدعاء تقنع یدیک ای ترفعہما (نہایۃ الجوری) ومنہ

حدیث الدعاء تفنع یدیک ای ترفعہما الی اللہ بالدعاء (مجمع البحار) لیکن اس حدیث کی اسناد میں عبد اللہ بن نافع بن العمیاء ہے اور یہ مجہول ہے چنانچہ تقریب میں مرقوم ہے مجہول من الثانیۃ لیکن جہالت راوی سے حدیث موضوع نہیں ہوتی ہے، البتہ ضعیف ہوتی ہے اور عمل کرنا حدیث ضعیف کے ساتھ فضائل اعمال میں جائز ہے، اتفاقاً چنانچہ ملا علی قاری نے رسالہ فضل شعبان میں لکھا ہے۔ قلت جہالة بعض الرواة لا تقتضی کون الحدیث موضوعاً کذا نکارۃ الا لفاظ فیبغی ان یحکم بانہ ضعیف ثم یعمل بالضعیف فی فضائل الاعمال اتفاقاً ودر بعضی ادکام عمل بحدیث ضعیف جائز ہے بعضوں کے نزدیک اس وقت کہ اس میں احتیاط ہو، چنانچہ شامی میں مسطور ہے قال السیوطی و یعمل بہ ایضاً فی الاحکام اذا کان فیہ احتیاط، اور جب کہ رفع یدین وقت دعا کے مطلقاً حدیث صحیح سے ثابت ہے لہذا عمل کرنا حدیث ضعیف مذکور کے ساتھ جائز ہے اور جس وقت اعتقاد سنت عمل کا نہ ہو بلکہ استہباب کا ہو تو بھی عمل حدیث ضعیف کے ساتھ جائز اور صحیح ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ حدیث ضعیف شدید ضعیف نہ ہو یعنی کذاب اور متہم بالکذب نہ ہو، چنانچہ در مختار میں مذکور ہے۔ شرط العمل بالحدیث الضعیف عدم شدة ضعفه وان یدخل تحت اصل عام وان لا یعتقد سنیۃ ذلک الحدیث۔ اور شامی میں مسطور ہے، شدید الضعف هو الذی لا یخلو طریق من طرقہ عن کذاب او متہم بالکذب قالہ ابن حجر اور شامی میں ہے ای سنیۃ العمل بہ پس اس سے معلوم ہوا کہ عمل کرنا حدیث ضعیف مذکور کے ساتھ استہباب ثابت کرنے کے لئے جائز ہے اس واسطے کہ حدیث ضعیف سے استہباب ثابت ہوتا ہے، چنانچہ مجیب نے اپنے جواب میں لکھا ہے۔ فقط۔ واللہ اعلم بالصواب۔

محمد عالم غنی عنہ ۱۲۸۳ھ (از ترتیب المسائل علی اقوی الدلائل ص ۶۲، ۶۳، ۶۴)

عید کی نماز کے بعد دعا کرنا:

(استفتاء ۳۵) ہمارے گاؤں میں ہمارے ہم وطن ایک عالم اور حافظ افریقہ سے آئے ہیں، رمضان المبارک میں جامع مسجد میں جگہ نماز اور تراویح پڑھاتے رہے، عید کی نماز بھی انہوں نے پڑھائی، افریقہ کے دستور کے موافق عید کے خطبہ کے بعد منبر سے اتر کر نیچے بیٹھے اور دعا کرنا شروع کی، اس اثنا میں گاؤں کے ایک مولوی صاحب غضبناک ہو کر منبر پر بیٹھے اور امام صاحب سے کہا کہ دعا بند کر دو مگر انہوں نے دعا جاری رکھی اور جلد ختم کر دی، اس کے بعد مولوی صاحب نے کہا کہ عید کی نماز کے بعد حضور اکرم ﷺ نے دعا فرمائی ہے خطبہ کے بعد آپ نے دعا نہیں کی، لہذا یہ بدعت ہے، اس پر بجائے عید کی خوشی اور مسرت کے ناراضگی اور کدورت کی فضا پیدا ہو گئی، سمجھدار لوگوں نے کہا کہ سب کے سامنے اس طرح تو ہین آمیز لہجہ میں کہنے کی ضرورت نہیں تھی، بعد میں تنہائی میں یا علماء کی مجلس میں کہتے، الحامل ان کا یہ طریقہ سزاوار ہے یا نہیں؟ شرعی ہدایات اس سلسلہ میں کیا ہے؟ جواب عنایت فرمایا کر مشکور فرمائیں۔ بیوا تو جروا۔ (الجواب) حوالہ موفقی للصواب۔ ہمارے اکابر عید کے موقع کی مستظاہر اجتماعی دعا کے متعلق مختلف الرائے ہیں، بعض تو اس کے ثبوت کے قائل ہی نہیں چنانچہ امام احنفین علامہ ابو الحسنات مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:- روایات حدیث سے اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نماز عید سے فراغت کر کے خطبہ پڑھتے تھے اور

اس کے بعد معاودت فرماتے تھے (واپس لوٹتے تھے) اور بعد نماز یا بعد خطبہ کے دعا مانگنا آپ سے ثابت نہیں اور اسی طرح صحابہ کرام اور تابعین عظام سے اس کا ثبوت نظر سے نہیں گذرا (مجموعہ فتاویٰ قدیم ج ۱ ص ۱۲۰) رئیس المحدثین حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

”قول حضرت ام عطیہؓ کہ ہمیں حکم تھا حیض والی عورتیں بھی عید گاہ کی طرف نکلیں تاکہ مردوں کے ساتھ تکبیریں کہیں اور ان کی دعاؤں میں شریک ہوں۔ الی قولہ۔ اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ عید کے بعد دعا ہوتی تھی، جس طرح پانچ وقت نماز کے بعد ہوتی ہے اور اس بارے میں اطلاقات سے تمسک و استدلال صحیح نہیں کیونکہ ان سے استدلال کی گنجائش اس وقت ہوتی ہے کہ وہاں خاص موقع و مقام میں کوئی دوسری بات موجود نہ ہو، اور یہاں دوسری صورت موجود ہے کہ عید کی نماز نو سال تک ہوتی رہی (کل اٹھارہ نمازیں ہوئیں) کسی نے بھی نماز کے بعد دعا نقل نہیں کی لہذا عام اطلاقات سے کہ عام نمازوں کے بعد دعا ثابت ہے، یہاں خاص عید کی نماز کے بعد دعا ثابت نہیں کر سکتے، الی قولہ۔ دوسرے یہ کہ یہاں (عید کی نماز میں) نماز و خطبہ کا اتصال مطلوب ہے اس لئے ان کے درمیان دعا نہ ہونی چاہئے (کہ اس سے نماز و خطبہ میں انقطاع اور فصل لازم آتا ہے) اور حدیث میں جو ذکر دعا و دعوت اور اس میں عورتوں کی شرکت کا ہوا ہے اس سے مراد وہ اذکار ہیں جو خطبہ اور وعظ نصیحت کے ضمن میں ہوتے ہیں، کیونکہ دعا و دعوت عام ہے الخ (فیض الباری ج ۲ ص ۳۶۲) (العرف الشذی ص ۲۳۱) (انوار الباری شرح صحیح بخاری اردو ج ۸ ص ۹۰-۹۱) اور امام اہل سنت حضرت مولانا عبد الشکور صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

”بعد نماز عید کے دعا مانگنا نبی ﷺ اور ان کے اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین رضی اللہ عنہم اجمعین سے منقول نہیں اور اگر ان حضرات نے کبھی دعا مانگی ہوتی تو ضرور نقل کی جاتی لہذا بغرض اتباع دعا نہ مانگنا دعا مانگنے سے بہتر ہے۔“ (علم الفقہ ج ۲ ص ۱۷۱)

اور مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ کے فتویٰ سے دعا کی اجازت معلوم ہوتی ہے مگر آپ تعین موقع کے ثبوت کے قائل نہیں ہیں، فرماتے ہیں:- ”عید کے بعد دعا مانگنے کا فی الجملہ ثبوت ہے، مگر تعین موقع کے ساتھ ثبوت نہیں کہ نماز کے بعد یا خطبہ کے بعد دونوں موقعوں میں سے کسی ایک موقع پر (نماز کے بعد یا خطبہ کے بعد) دعا مانگنے میں مضائقہ نہیں ہے۔“ (کفایت المفتی ج ۳ ص ۲۵۱)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرح فرماتے ہیں:- واقعی بعد نماز عید یا خطبہ دعا مانگنا بالخصوص منقول نہیں دیکھا گیا اور دعوت ختم سے استدلال نا تمام ہے کیونکہ اس میں کسی محل کی تصریح نہیں کی یہ دعا کس وقت ہوتی ہے پھر محل خاص میں ان کے ہونے پر استدلال کرنا ظاہر ہے کہ غیر تمام ہے ممکن ہے کہ یہ دعا وہ ہو جو نماز کے اندر یا خطبہ کے اندر عام صیغوں سے کی جاتی ہے جو سب مسلمانوں کو شامل ہوتی ہے اور حاضرین پر اس کے برکات اول فائض ہوتے ہیں) لیکن بالخصوص منقول نہ ہونے سے حکم ابتداء کا بھی مشکل ہے کیونکہ عموماً نصوص سے فضیلت دعا بعد الصلوٰۃ کی ثابت ہے پس اس عموم میں اس کے داخل ہونے کی گنجائش ہے اور اگر کوئی شخص بالخصوص منقول نہ ہونے کے سبب اس کو ترک کر دے اس پر بھی ملامت نہیں، بہر حال یہ مسئلہ ایسا مہتمم بالشان نہیں ہے، دونوں جانب میں توسع ہے۔ (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۷۷ باب صلوٰۃ الجمعۃ والعیدین)

ان مذکورہ بالا اقوال و فتاویٰ سے مندرجہ ذیل امور مستفاد ہوتے ہیں:-

(۱) نماز عیدین کے لئے کوئی مستقل اجتماعی دعا ثابت نہیں ہے، خطبہ کے ضمن میں جو دعا ہوتی ہے وہی

اصل دعا ہے۔

(۲) خطبہ کے بعد دعا کی گنجائش ہے (کفایت المفتی ج ۳ ص ۲۵۱ اور فتاویٰ رحمیہ ج ۶ ص ۷۶ کے فتویٰ کا مطلب یہ ہے کہ اس کی عادت کر لینا اور اس کو سنت طریقہ سمجھنا مکروہ اور خلاف سنت ہے، چنانچہ فتاویٰ رحمیہ کے سوال سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے یہاں خطبہ کی بعد دعا مانگنے کا دستور تھا، اس کو سنت طریقہ سمجھتے تھے اور اس کے خلاف کرنے پر تیار نہیں تھے)

(۳) نماز عید کے بعد دعا کرنا اولیٰ اور بہتر ہے، تاکید حکم نہیں ہے (امداد الفتاویٰ)

لہذا صورت: سولہ میں مجمع عام میں جو کچھ ہوا ہے غلط ہوا، جنہوں نے یہ نازیبا حرکت کی ہے ان کی ذمہ اس کی تطانی لازم ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۵ شوال المکرم ۱۴۰۰ھ۔

فرض نماز کے بعد امام جہر اذعامانگے یا سراً:

(سوال ۳۶) بعد نماز پنجگانہ امام کے لئے مستحب اور مسنون جہر اذعامانگنا ہے یا سراً؟ عام طور پر لوگ جہر اذعام کرنے کو پسند کرتے ہیں۔ امام کی دعا پر آمین آمین کہنے کو فضیلت کی چیز سمجھتے ہیں، جو امام سراً اذعامانگتا ہے اس سے ناخوش ہوتے ہیں۔ اور اعتراض کرتے ہیں کہ ہم کو آمین کہنے سے محروم کیا جاتا ہے۔ شرعی حکم کیا ہے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) فرض نمازوں کے بعد امام اور مقتدی کے مل کر دعا مانگنے کی بڑی فضیلت ہے۔ اور اس کا مسنون اور افضل طریقہ یہ ہے کہ امام اور مقتدی دونوں آہستہ آہستہ دعا مانگیں یہ طریقہ اخلاص سے پر، خشوع و خضوع، عاجزی والا و نیز دل پر اثر انداز قبولیت کے قریب اور ریاکاری سے دور ہے۔ دعا میں اصل اخفاء ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعاً وخفیۃ، انہ لا یحب المعتدین (قرآن مجید)

یعنی اے بندو اپنے رب سے گڑ گڑا کر اور چپکے چپکے دعا کرتے رہو۔ زور سے دعا کرنا حد سے تجاوز کرنا ہے اور بے شک خداوند قدوس حد سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتے۔

مذکورہ آیت میں اللہ عزوجل نے دعا کے دو آداب بیان فرمائے (۱) دعا عاجزی اور گریہ وزاری کے ساتھ ہونی چاہئے (۲) دعا آہستہ آہستہ مانگنی چاہئے۔

حضرت زکریا علیہ السلام نے یہی طریقہ تھا کما قال اللہ تعالیٰ اذ نادى ربہ نداءً خفیاً (یعنی زکریا علیہ السلام نے) پکارا اپنے رب کو چپکے چپکے۔

نیز حدیث شریف میں ہے۔ خیر الدعاء الخفی بہتر دعا خفی ہے۔ دوسری حدیث میں ہے۔

یا ایہا الناس اربعوا علی انفسکم اتکم لیس تدعون اصم ولا غائباً انکم تدعون سميعاً وقرباً و هو معکم (بخاری شریف ج ۲ باب غزوة خیبر ص ۶۰۵، مسلم شریف باب استحباب حفص الصوت بالذکر الخ ج ۲ ص ۳۲۶)

اے لوگو! اپنی جانوں پر نرمی کرو تم اس ذات کو نہیں پکار رہے ہو جو بہری اور غائب ہے تم تو سمیع اور قریب ذات کو پکار رہے ہو اور وہ ہر وقت تمہارے ساتھ ہے۔

تفسیر کبیر میں علامہ امام رازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

واعلم ان الاخفاء معتبر فی الدعاء یدل علیہ وجوہ (اول) هذه الایة (ای ادعوا ربکم الخ) فانہا تدل علی انہ تعالیٰ امر بالدعاء مقروناً بالاخفاء وظاہر الامر للوجوب فان لم یحصل الوجوب فلا اقل من کونہ ندباً ثم قال تعالیٰ بعدہ 'انہ لا یحب المعتدین والاظهر ان المراد انہ لا یحب المعتدین فی ترک ہذین الامرین المذکورین واما التضرع والاخفاء فان اللہ تعالیٰ لا یحبہ ومحبة اللہ عبارة عن الثواب فکان المعنی ان من ترک فی الدعاء التضرع والاخفاء فان اللہ لا یشیہ البتہ ولا یحسن الیہ ومن کان كذلك کان من اهل العقاب لا محالة فظهر ان قوله تعالیٰ انہ لا یحب المعتدین کالتہدید الشدید علی ترک التضرع والاخفاء فی الدعاء۔ التفسیر ج ۲ ص ۳۷۷ سورة اعراف تحت قوله وادعوا ربکم تضرعاً الخ۔

علامہ رازی کے کلام کا خلاصہ یہ ہے۔ خوب سمجھ لو کہ دعا میں اخفاء ہی قابل عمل ہے اور اس کی چند دلیلیں ہیں (پہلی دلیل) مذکورہ آیت ادعوا ربکم، الی قوله (انہ لا یحب المعتدین) یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو آہستہ آہستہ دعا مانگنے کا حکم فرمایا ہے اور صیغہ امر ظاہر وجوب کے لئے ہوتا ہے ورنہ کم از کم ندب کے لئے تو ہوگا ہی پھر بعد میں خداوند تعالیٰ نے فرمایا انہ لا یحب المعتدین، اور اس کے ظاہری معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ مذکورہ دو امر (تضرع و اخفاء) میں حد سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتے اور آیت میں لا یحب سے لا یشیہ مراد ہے اب آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ جو لوگ دعا میں تضرع اور اخفاء کو چھوڑ دیں۔ تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ ثواب کے مستحق نہیں ہوں گے بلکہ سزا کے حق دار ہوں گے۔

تفسیر بیضاوی میں۔

فان الاخفاء دلیل الاخلاص (ایضاً ص ۲۹۳)

آہستہ آہستہ دعا کرنا اخلاص کی دلیل (علامت) ہے (اور خدا تعالیٰ کو اخلاص والا عمل از حد محبوب ہے) فتاویٰ سراجیہ میں ہے۔

یستحب فی الدعاء الاخفاء ورف الصوت بالدعاء بدعة ص ۷۲۔

یعنی مستحب یہ ہے کہ دعا سراً مانگی جائے بلند آواز سے دعا مانگنا بدعت ہے۔

فتاویٰ بزازیہ میں ہے۔

یدعوا امام جہراً لتعلیم القوم ویخافہ القوم اذا تعلم القوم ویخافت هو ایضاً وان جہراً فهو بدعة (فتاویٰ بزازیہ جلد اول مع الہندیہ ج ۲ ص ۲۲ کتاب الصلاة الحادی عشر فی القراءة) امام مقتدیوں کو سکھانے کے لئے جہراً دعا کرے اور جب مقتدی سیکھ جائیں تو مقتدی اور امام دونوں آہستہ دعا کریں اگر زور سے دعا کی تو یہ بدعت ہے۔

معلوم ہوا کہ جہر اذکار مانگنے پر مداومت نہیں ہونی چاہئے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں۔

والمختار ان الامام والمأموم يخفيان الذكر الا ان احتاج الى التعليم فتح الباری ج ۲ ص

۲۶۹

یعنی مختار طریقہ یہ ہے کہ امام اور مقتدی ذکر (دعا) آہستہ آواز سے کریں، ہاں جب دعا کے سکھانے کی ضرورت ہو پھر (سیکھنے تک) مضائقہ نہیں۔

عالمگیری میں ہے۔

والسنة ان يخفي صوته بالدعاء كذا في الجوهرۃ النيرة ج ۱ ص ۱۲۸ الباب الخامس فی كيفية اداء الحج

یعنی سنت طریقہ یہ ہے کہ سر اذکار مانگے۔

البحر الرائق میں ہے۔

لقوله تعالى انه لا يحب المعتدين ای الجاهرين بالدعاء (ج ۲ ص ۱۹۲ کتاب الجنائز

تحت قوله وشر قدامها)

یعنی فرمان خداوندی "انہ لا يحب المعتدين" کا مطلب یہ ہے کہ زور زور سے دعا کرنے والوں کو خدا تعالیٰ پسند نہیں فرماتے۔

تفسیر روح المعانی میں ہے۔

(تسرى كثيراً من اهل زمانك يعتمدون الصراخ في الدعاء خصوصاً في الجوامع حتى

يعظم اللغط ويشتد وتشتك المسامع وتستدو لا يدرون انهم جمعوا بين بدعتين رفع الصوت في

الدعاء وكون ذلك في المسجد وروى ابن جرير عن ابن جريح ان رفع الصوت بالدعاء من

الاعتداء المشار اليه بقوله سبحانه انه لا يحب المعتدين (ج ۸ ص ۱۳۹ سورة اعراف تحت قوله

وادعوا ربكم تضرعاً وخفية الخ)

تم بہت سے اماموں کو دیکھو گے کہ وہ دعا زور زور سے مانگتے ہیں خاص کر جامع مسجدوں میں حتیٰ کہ اتنا چیختے

ہیں کہ جس کی وجہ سے (گویا) کان بہرے اور بند ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ وہ نہیں جانتے کہ دو بدعتوں کو جمع کر رہے ہیں

(۱) زور سے دعا مانگنا (۲) مسجد میں یہ حرکت کرنا۔ ابن جریر نے ابن حرج سے نقل کیا ہے کہ دعا میں آواز بلند کرنا اس

اعتماد (حد سے تجاوز کرنا) میں سے ہے۔ جس کی طرف اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول "انہ لا يحب المعتدين" سے

اشارہ فرمایا ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ مذکورہ محدثین، مفسرین اور فقہاء کے اقوال سے صراحۃً معلوم ہوتا ہے کہ سر اذکار مانگنا امام

مقتدی اور منفرد ہر ایک کیلئے افضل اور مستنون ہے امام کا زور سے دعا مانگنے کی عادت بنالینا خلاف اولیٰ اور مکروہ ہے۔

اماموں کو چاہئے کہ سنت کی عظمت اور اہمیت کو پہچانیں۔ اور اس پر عمل کرنے کی کوشش کریں۔ عوام اور خواہشات نفسانی

کی پیروی نہ کریں۔

اقوال مذکورہ کے علاوہ اکابرین کے اقوال بھی ملاحظہ فرمائیے۔

حضرت مفتی اعظم مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب نور اللہ مرقدہ تحریر فرماتے ہیں۔

"نیز امام کا زور زور سے دعا مانگنا بھی مکروہ ہے۔ اگرچہ تنزیہی اور خلاف اولیٰ ہی ہے لیکن اس کے اختیار کرنے اور عادت بنانے کی ضرورت ہی کیا ہے۔ مکروہ بہر حال مکروہ ہے۔ اسے چھوڑنا ہی بہتر ہے اور اولویت اور بہتر اس کے خلاف میں ہے۔ (انفاس المرغوبہ ص ۵۰۲)

تفسیر مہائمی میں ہے۔

والا فضل فی الدعاء الا خفاء فان الا خفاء دليل الا خلاص سورة اعراف تحت قوله ادعوا ربكم تضرعاً الخ

دعاء میں اخفاء افضل ہے۔ اس لئے کہ یہ طریقہ اخلاص سے قریب ہے۔

تفسیر روح البیان میں ہے۔

ادعوا ربكم الخ ای متضرعين متذللين مخفين الدعاء ليكون اقرب الى الاجابة لكون

الاخفاء دليل الاخلاص والا احتراز عن الرياء (ج ۳ ص ۱۷۷ ایضاً)

ادعوا ربكم الخ یعنی خشوع، خضوع، عاجزی اور آہستگی کے ساتھ دعا کرو۔ کہ یہ قبولیت کے قریب ہے

۔ اس لئے کہ سر اذکارنا اخلاص کی علامت ہے اور ریاکاری سے دوری کی دلیل ہے۔

تفسیر فتح البیان میں ہے۔

والخفية الا سرار به فان ذلك اقطع لعرق الرياء (ج ۲ ص ۲۰ ایضاً)

(آیت ادعوا ربكم تضرعاً وخفية میں) خفیہ کے معنی سر اذکار کرنے کے ہیں۔ اس لئے کہ یہ (سر اذکارنا) ریا

کاری کی رگ کو کاٹنے کے لئے بہت ہی مؤثر ہے۔

اور تفسیر مظہری میں ہے۔

وبدل على كون ذكر السرافضل ومجمعاً عليه من الصحابة من تبعهم قول الحسن ان

بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفاً ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع

لهم صوتاً الا همساً بينهم وبين ربهم وذلك ان الله سبحانه وتعالى يقول ادعوا ربكم تضرعاً

وخفية وان الله ذكر عبداً صالحاً ورضى فعله فقال اذ نادى ربه ناداً خفياً وايضاً يدل على فضل

الذكر الخفى حديث سعد بن ابى وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيراً للذكر الخفى

وخير الرزق ما يكفى اه

سری، ذکر افضل ہے۔ صحابہ اور تابعین کا اسی پر اتفاق رہا ہے۔ حسن بصری رحمہ اللہ کا قول ہے کہ سری دعاء

اور جہری دعاء میں ستر درجہ کا فرق ہے۔ مسلمان بہت لگن سے دعا کرتے تھے۔ مگر ان کی آواز قطعاً سنائی نہیں دیتی تھی۔

صرف لبوں کی سرسراہٹ محسوس ہوتی تھی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ادعوا ربكم تضرعاً وخفية اور عند صالح

(حضرت زکریا علیہ السلام) کے تذکرہ میں فرمایا۔ اذنادی ربہ نداء خفياً حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بہترین ذکر دعاء خفی ہے اور بہترین رزق وہ ہے جو بقدر کفایت ہو۔ (مرتبہ تفسیر مظہری ج ۲ ص ۳۱۷ ایضاً) ہکذا فی تفسیر روح المعانی ج ۸ ص ۱۳۹ ایضاً اسی وجہ سے امت کے ائمہ اربعہ میں اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ دعائیں ہی افضل ہے۔ چنانچہ امداد الفتاویٰ میں۔ ”مسلك السادات الى سبيل الدعوات“

(جس کو علامہ فاضل شیخ محمد علی بن شیخ حسین مرحوم مفتی مالکیہ مقيم مکہ مکرمہ نے ۱۳۲۱ھ میں تالیف فرمایا) کے حوالہ سے نقل فرماتے ہیں۔

اعلم انه لا خلاف بان المذاهب الاربعة في ندب الدعاء سراً للامام والفذ واجاز المالكية والشافعية جهر الامام به لتعليم المامومين او تامينهم على دعائه. امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۵۲۹۔ خوب سمجھ لیجئے کہ مذاہب اربعہ (حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ) اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ (نماز کے بعد) آہستہ دعا مانگنا امام اور منفرد کے لئے مستحب ہے۔ مالکیہ اور شافعیہ امام کے لئے اس کی اجازت دیتے ہیں کہ دعاء پرائیں کہہ سکیں۔

اسی طرح امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

اما الدعاء فيسر به بلا خلاف نووی (ج ۱ ص ۳۱۱ ایضاً) یعنی اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ دعائیں پرائی جائیں۔

اخیر میں مفتی اعظم (پاکستان) حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ ملاحظہ فرمائیے۔ سب سے بڑا مفسدہ یہ ہے کہ امام بآواز دعائیہ کلمات پڑھتا ہے۔ اور عام طور پر بہت سے لوگ مسبوق ہوتے ہیں۔ جو باقی ماندہ نماز کی ادائیگی میں مشغول ہیں۔ ان کی نماز میں خلل آتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول کریم ﷺ اور صحابہ و تابعین اور ائمہ دین کسی سے یہ صورت منقول نہیں کہ نماز کے بعد وہ (امام) دعا کرے اور مقتدی صرف آمین کہتے رہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ طریقہ مرید قرآن کے بتلائے ہوئے طریقہ کے بھی خلاف ہے اور رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کی سنت کے بھی خلاف ہے۔ اس لئے عام حالات میں اس سے اجتناب کر کے امام و مقتدی سب آہستہ آہستہ دعاء مانگیں۔ ہاں کسی خاص موقع پر جہاں مذکورہ مفسدہ نہ ہوں کوئی ایک جہر دعاء کرے اور دوسرے آمین کہیں۔ اس میں بھی مضائقہ نہیں۔ (احکام دعائیں ۱۱)

حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

بدعت کی جزیہ ہے کہ اپنی طرف سے کوئی مصلحت سمجھ کر خلاف سلف صالحین و نصوص واردہ کوئی فعل اختیار کر لیا جائے۔ بدعت دفعۃً نہیں آتی۔ اسی طرح آہستہ آہستہ آتی ہے۔ اہل فہم پہلے سے ہی سمجھ جاتے ہیں اور روک دیتے ہیں۔ دوسرے لوگ بعد میں متنبہ ہوتے ہیں۔ (الورد اشذی علی جامع الترمذی ص ۷۰)

اماموں کو چاہئے مذکورہ اقوال میں غور و تدبر کریں۔ مقتدیوں کو بھی امام کو جہر دعاء کرنے پر مجبور نہیں کرنا چاہئے۔ خدا تعالیٰ ہر ایک کی دعا سنتا ہے۔ عربی میں یاد نہ ہو تو فارسی میں اردو میں گجراتی وغیرہ میں جو اس کی زبان

ہو۔ اسی زبان میں دعائیں خداتعالیٰ ہماری عبادات کو بدعات اور مکروہات سے محفوظ رکھے۔ آمین۔

مساجد کے امام مقتدی اور مقتدر علماء غفلت برتتے رہے تو یہ بدعت جڑ پکڑ جائے گی اور سنت کی نورانیت اور دعا کی برکات سے امت محروم ہو جائے گی۔

اسی لئے حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں۔

واجتناب از آم در رسم بدعت تا از بدعت حسنہ در رنگ بدعت سیدہ احتراز نماید بوی ازیں دولت بمشام جاں او رسد و ایں معنی امروز متعسر است کہ عالم در دریائی بدعت غرق گشتہ است و بظلمات بدعت آرام گرفتہ کرا مجال است کہ دم از دفع بدعت زند و با حیا سنت لب کشاید اکثر علماء ایں وقت رواج دہندہای بدعت اند و جو کنندہای سنت بدعتہا پھن شدہ تعامل خلق دانستہ، بجواز بلکہ باستحسان آں فتویٰ میدہند و مردم را ببدعت دلالت مینمایند چہ می گویند اگر ضلالت شیوع پیدا کند و باطل متعارف شود تعامل گردد مگر نمی دانند کہ تعامل دلیل استحسان نیست تعاملی کہ معتبرست همانست کہ از صدر اول آمدہ است یا با جماع جمیع مردم حاصل گشتہ کما ذکر فی الفتاویٰ الغیاثیہ الخ (مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی ص ۱۰۳ جلد ثانی مکتوب ص ۵۲)

جب تک بدعت حسنہ سے بدعت سیدہ کی طرح پرہیز نہ کریں تب تک اس دولت (سنت کی نورانیت) کی بوجہان کے دماغ میں نہیں پہنچتی۔ آج بات مشکل معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ تمام جہان دریائے بدعت میں غرق ہے اور بدعت کی اندھیروں میں گھرا ہوا ہے کس کی مجال ہے کہ بدعت دور کرنے کا دم مارے۔ اور سنت کے زندہ کرنے کا دعویٰ کرے۔

اس زمانہ کے اکثر علماء بدعتوں کو رواج دیتے ہیں اور سنتوں کو بھوکھرتے ہیں۔ شائع اور پھیلی ہوئی بدعتوں کو تعامل جان کر جواز بلکہ استحسان کا فتویٰ دیتے ہیں اور لوگوں کو بدعت کی طرف رہنمائی کرتے ہیں اور کہتے ہیں۔ اگر گمراہی شائع ہو جائے اور باطل متعارف و مشہور ہو جائے تو تعامل ہو جاتا ہے۔ مگر یہ نہیں جانتے کہ یہ تعامل استحسان کی دلیل نہیں۔ تعامل جو معتبر ہے وہ وہ ہے جو صدر اول سے آیا ہے۔ یا تمام لوگوں کے اجماع سے حاصل ہوا۔ جیسا کہ فتاویٰ غیاثیہ میں مذکور ہے۔ الخ ترجمہ مکتوبات م ۵۲ ص ۷۰ دفتر دوم فقط واللہ اعلم بالصواب۔ کتبہ سید عبدالرحیم لاچپوری غفرلہ دلولدیہ مؤرخہ ۲ ربیع الاول ۱۳۹۷ھ۔

فتاویٰ رحیمیہ کے ایک فتوے پر اشکال اور اس کا جواب:

(سوال ۳۷) آپ کے فتاویٰ رحیمیہ ص ۲۳۱ و ۲۳۲ یہ سوال (جدید ترتیب کے مطابق اس باب میں دعاء ماثورہ میں اضافہ کے عنوان سے ہے) مرتب (گذرا ہے جلد اول میں ہے۔

(الجواب) فرض نماز کے بعد کی مسنون ادعیہ میں اپنی طرف سے ان الفاظ (والیک یرجع السلام حینا ربنا بالسلام و ادخلنا دار السلام) کے اضافہ کی عادت خلاف سنت ہے۔ الخ۔

مگر نظام الفتاویٰ ص ۱۶۵ میں ہے۔ اس کو دعا میں بعد نماز کے شامل کر لینا ناجائز و نادرست یا خلاف تعلیم نبوی علیہ السلام نہ ہوگا۔ اب آپ کی کیا رائے ہے؟ بینوا تو جروا۔

چلا آ رہا ہے اس پر عمل کرتے رہو، نجات کا دار و مدار اسلام کے پانچ ارکان پر ہے، دعا و ثانی کرنے نہ کرنے پر نہیں۔

محترم مفتی صاحب آپ کی تصنیف اطفیف فتاویٰ رضویہ ہمارے پاس ہے ہم اس سے استفادہ کرتے رہتے ہیں اس مسئلہ پر بھی کافی روشنی ڈالی گئی ہے تاہم لوگ اپنی بات پر مصر ہیں دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا متولی حق بجانب ہے؟ اور لوگوں کا یہ کہنا کہ ہمارے باپ دادا یہ عمل کرتے آئے ہیں ان کی یہ بات صحیح ہے؟ امید ہے کہ مفصل جواب مرحمت فرمائیں گے۔ مینواتو جروا۔

(الجواب) حامد اوصلیا و مسلما، بے شک آپ کے یہاں موریشش میں سو سو سال سے سنن و نوافل کے بعد اجتماعی دعا کا رواج ہوگا اور نماز جنازہ سے فارغ ہو کر بالالتزام ہمیشہ فاتحہ پڑھنے کا بھی دستور باپ دادا سے چلا آتا ہوگا مگر بھائی یہ کوئی شرعی دلیل نہیں ہے اور اس کا سہارا لینا آپ کے شایان شان نہیں، یہ تو اہل باطل کا شیوہ ہے۔ قرآن مجید میں متعدد جگہ اس کو بیان فرمایا ہے ملاحظہ ہو۔

(۱) واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل ننبع ما الفينا عليه آباءنا او لو كان آباءهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون (سورہ بقرہ پ)

یعنی: اور جب ان (مشرک) لوگوں سے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو حکم (اپنے پیغمبر کے پاس) بھیجا ہے اس کے مطابق چلو تو (جواب میں) کہتے ہیں (کہ نہیں) بلکہ ہم تو اسی (طریقہ) پر چلیں گے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا ہے اگرچہ ان کے باپ دادا (دین کی) نہ کچھ سمجھ رکھتے ہوں اور نہ ہدایت اور شرعی دلیل رکھتے ہوں (سورہ بقرہ)

(۲) واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا (سورہ مائدہ پ ۶)

یعنی: اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو احکام نازل فرمائے ہیں ان کی طرف اور رسول اللہ ﷺ کی طرف رجوع کرو (یعنی شرعی دلیل معلوم کرو) تو کہتے ہیں کہ ہم کو وہی طریقہ کافی ہے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو ٹھل کرتے ہوئے پایا ہے۔ (سورہ مائدہ)

(۳) ونذر ما كان يعبد آباءنا (سورہ اعراف پ ۸)

یعنی: (مشرک بت پرستی کی مخالفت کے جواب میں کہتے ہیں۔ کیا) جن کو ہمارے باپ دادا کرتے آئے ہیں ان کو چھوڑ دیں؟ (سورہ اعراف)

(۴) اجننتا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا (سورہ یونس پ ۱۱)

یعنی: (حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام سے کہا گیا) کیا تم ہمارے پاس اس لئے آئے ہو کہ ہم کو اس طریقہ سے ہٹا دو جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا ہے۔ (سورہ یونس)

(۵) اتنہا نا ان نعبد ما يعبد آباءنا (سورہ ہود پ ۱۲)

یعنی: (حضرت صالح علیہ السلام سے ان کی قوم نے کہا) کیا تم ہم کو ان چیزوں کی عبادت سے منع کرتے ہو جن کی عبادت ہمارے (بڑے) باپ دادا کرتے آئے ہیں۔ (سورہ ہود)

(۶) ان نترك ما يعبد آباءنا (سورہ ہود پ ۱۲)

یعنی: (حضرت شعیب علیہ السلام سے ان کی قوم نے کہا۔ کیا) ہم ان چیزوں کو چھوڑ دیں جن کی عبادت

(الجواب) فتاویٰ رضویہ کا فتویٰ احتیاط پر مبنی ہے، دعائے ماثورہ کے درمیان اضافہ یا رد و بدل پسندیدہ نہیں ہے، رسول مقبول ﷺ نے اپنے ایک صحابی کو دعائے تعلیم فرمائی جس میں بنیک الذی ارسلت کے الفاظ تھے، صحابی نے بغرض تعظیم لفظ نبی کی جگہ لفظ رسول یعنی سرسولک الذی ارسلت پڑھا تو فوراً روک دیا گیا اور اپنے تعلیم فرمودہ کلمات کہنے کی ہدایت فرمائی (ترمذی شریف ج ۲ ص ۵۵ باب ماجاء فی الدعاء اذا آوی الی فراشه)

مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ رحمہ اللہ نے بھی اسی کو اختیار فرمایا ہے، فرماتے ہیں۔ دعاء ماثورہ کے جتنے الفاظ حدیثوں میں ثابت اور منقول ہوں اس کو انہیں الفاظ پر رکھنا چاہئے (الی قولہ) اسی طرح کسی دعاء ماثورہ میں اپنی طرف سے یہ اضافہ مکروہ ہے۔ محمد کفایت اللہ عفا اللہ عنہ (کفایت المفتی ج ۳ ص ۱۰۱۱)

آپ کا دوسرا فتویٰ۔ (سوال) اذان کی دعائیں والفضیلة کے بعد الدرجة الرفیعة اور بعد وعدۃ کے وارز قنا شفاعتہ بڑھانے کا کیا حکم ہے؟ (الجواب) الدرجة الرفیعة اور وارز قنا شفاعتہ یوم القیامة کا ثبوت نہیں ہے، پس غیر ثابت الفاظ کو نہ بڑھانا ہی بہتر ہے، لیکن اگر کوئی شخص اس اعتقاد کے ساتھ کہ یہ الفاظ ثابت نہیں ہیں پڑھے تو مضائقہ بھی نہیں (کفایت المفتی ج ۳ ص ۲۱)

یہ موقع انفرادی دعا کا ہے اور فرائض کے بعد کا موقع اجتماعی دعا کا موقع ہے اور عوام سے غیر ثابت کلمات کے بارے میں عدم اعتقاد کی توقع رکھنا مشکل ہے بلکہ وہ تو اس کو مسنون ہی سمجھیں گے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

دعا نماز کے بعد کرے، خطبہ کے بعد ثابت نہیں: (سوال ۳۸) نماز عید کے بعد دعائے یا خطبہ کے بعد؟ ہمارے یہاں خطبہ کے بعد دعا کی جاتی ہے۔ صحیح کیا ہے؟ (الجواب) آپ کے یہاں عید گاہ میں خطبہ کے بعد دعا ہوتی ہے یہ بے اصل اور خلاف سنت ہے۔ اجتماعی دعا کا وقت نماز عید کے بعد ہے نہ خطبہ کے بعد۔ امام کو چاہئے کہ نماز کے بعد مختصر دعا کزے ثانی خطبہ میں بھی دعا ہوتی ہے۔ عید کی مخصوص دعا وہی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

دعاء ثانی (فاتحہ) کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۳۹) بعد سلام مسنون ہمارے یہاں موریشش (MAURITIUS) میں بہت سی مساجد میں تقریباً سو سو سال سے نمازوں کے بعد دعا ثانی کرنے کا اور نماز جنازہ کے بعد بالالتزام فاتحہ پڑھنے کا دستور چلا آ رہا ہے، ایک ایسی ہی مسجد میں ایک نوجوان عالم کو امام مقرر کیا گیا اور ان کے ساتھ یہ شرط لگائی گئی کہ وہ دعا ثانی کریں گے چھ ماہ تک وہ اس شرط پر عمل پیرا رہے اس کے بعد وہ کہتے ہیں کہ یہ بدعت ہے میں اس رواج پر عمل نہیں کروں گا، لوگ کہتے ہیں کہ ہمارے باپ دادا اس پر عمل کرتے آ رہے ہیں پھر یہ کیونکر بدعت ہو سکتا ہے اور امام کو دعا ثانی (فاتحہ) کرنے پر مجبور کرتے ہیں۔ امام صاحب ان کی بات ماننے کے لئے تیار نہیں متولی حیران و پریشان ہے کہ مسلمانوں میں اس کی وجہ سے اختلاف رونما ہو جائے گا اور آپس میں جھگڑوں کی وجہ سے مسلمانوں کا وقار و بھرج ہوگا اس لئے متولی کی رائے یہ ہے کہ ایسی چھوٹی چھوٹی باتوں کی وجہ سے آپس میں پھوٹ اور اختلاف مت ڈالو اور پہلے سے دعا ثانی کا جو طریقہ

ہمارے باپ دادا کرتے آئے ہیں۔ (سورہ ہود)

(۷) واذا قيل لهم اتبعوا اما نزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا (سورہ لقمان پ ۲۱)
یعنی: اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس چیز کا اتباع کرو جو اللہ نے نازل فرمائی ہے تو کہتے ہیں کہ نہیں ہم تو اس کا اتباع کریں گے جس پر اپنے باپ دادا کو پایا ہے (سورہ لقمان)

(۸) بل قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على اثارهم مهتدون (سورہ زخرف پ ۲۵)
یعنی: بلکہ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ دادا کو اسی طریقہ پر پایا ہے اور ہم بھی انہیں کے نقش قدم پر چل رہے ہیں۔ (سورہ زخرف)

(۹) وكذلك انا وجدنا آباءنا على امة وانا على اثارهم مقتدون (سورہ زخرف پ ۲۵)
یعنی: اسی طرح ہم نے آپ سے پہلے کسی بستی میں کوئی پیغمبر نہیں بھیجا مگر وہاں کے خوش حال لوگوں نے یہی کہا کہ ہم نے اپنے باپ دادا کو ایک طریقہ پر پایا ہے اور ہم بھی انہیں کے قدم بقدم چلے جا رہے ہیں۔ (سورہ زخرف)
آپ کے مناسب شان تو یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ اور ورثہ الانبیاء علماء مجتہدین اور ائمہ دین کی اطاعت اور پیروی کریں مسلمان کے لئے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت اور اولوالامر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین اور مجتہدین عظام کی پیروی ضروری ہے۔ رسول مقبول ﷺ کا فرمان واجب الاذعان ہے۔ علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة۔

یعنی: میرے طریقہ کو اور میرے ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کے طریقہ کو لازم پکڑو اور اسے دانتوں سے مضبوط پکڑ لو، جوئی نئی باتیں ایجاد کی جائیں گی ان سے احتراز کرو، اس لئے کہ ہر وہ نئی رسم جو (دین کے نام پر) ایجاد کی جائے وہ بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۸۷، ترمذی شریف ج ۲ ص ۹۲، ابن ماجہ ص ۵ مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنة)

احادیث میں سونے اور جاگنے کے وقت کی دعا منقول ہے، مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت کی دعا بھی مذکور ہے، ہم بستر سے پہلے ہم بستر کے بعد کی دعا بھی موجود ہے، بیت الخلاء میں جانے سے قبل اور نکلنے کے بعد کی دعا بھی ثابت و منقول ہے تو سنن و نوافل کے بعد کی دعا کیوں منقول نہیں؟ اگر ثابت ہوتی تو ضرور منقول ہوتی۔ واقعہ یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ فرض نمازوں کے بعد کی سنن اپنے حجرہ مبارکہ میں تشریف لے جا کر پڑھتے تھے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین بھی آپ کی اتباع کرتے ہوئے اپنے گھروں میں سنتیں ادا فرماتے تھے اور نماز سے فراغت کے بعد گھر میں ہی دعا کرتے تھے سب کا مسجد میں واپس آ کر دعا کرنا کہیں منقول نہیں، کبھی کسی وجہ سے مسجد میں آنحضور ﷺ اور صحابہ کرام نے سنن و نوافل ادا فرمائی ہیں مگر دعا سب نے مل کر مانگی ہو یہ کہیں ثابت نہیں، صحابہ اپنی اپنی نمازیں پڑھ کر منتشر ہو جاتے تھے چنانچہ حدیث میں ہے کہ رسول مقبول ﷺ بعد نماز مغرب سنتوں میں اتنی طویل قرأت پڑھتے تھے کہ مصلی حضرات مسجد سے چلے جاتے تھے کسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطل القراءة فی الركعتین بعد المغرب حتی یغرق اهل المسجد (ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۱۹۱ باب رکعتی

المغرب این تصلیان) اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ ایک رات میں حضور ﷺ کے ساتھ رہا آپ عشاء کی نماز کے بعد نماز میں مشغول رہے حتیٰ کہ مسجد میں بجز آنحضرت ﷺ کے کوئی باقی نہیں رہا (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۰۱ باب التطوع فی المساجد)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ سنتوں کے بعد امام و مقتدیوں کے مل کر دعا کرنے کا دستور تھا ہی نہیں، لہذا اس طریقہ کے بدعت ہونے میں کوئی شبہ ہی نہیں اس لئے اس کو پکڑے رہنا اور اس پر اصرار کرنا اور امام کو اس کا پابند بنانا کیسے درست ہو سکتا ہے؟

عمل وہی مقبول ہے جو خالص ہونے کے ساتھ صواب یعنی سنت کے موافق بھی ہو حضرت سفیان ثوری علیہ الرحمہ فرماتے ہیں لا یستقیم قول ولا عمل ونية الا بموافقة السنة (تلبیس ابلیس ص ۱)

محبوب سبحانی شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں ولا عمل بالاخلاص واصابة السنة یعنی کوئی عمل بلا اخلاص اور سنت کی موافقت کے مقبول نہیں ہوتا (الفتح الربانی ص ۱۲ مجلس نمبر ۲)

مشہور بزرگ حضرت احمد بن الحواری رحمہ اللہ فرماتے ہیں من عمل عملاً بلا اتباع سنة فعمله باطل جو عمل بھی سنت کی موافقت کے بغیر کیا جائے گا وہ باطل ہوگا (کتاب الاعتصام ج ۱ ص ۱۱۲)

مولانا! کب تک مصلحت کا سہارا لیتے رہیں گے؟ بے شک فتنہ سے بچنا ضروری ہے اس لئے سختی اور غلٹ سے کام نہ لیں اور بتدریج صحیح مسئلہ کی اشاعت کی جائے اور نمازیوں کو جمع کر کے فتویٰ سنایا جائے، بار بار سنایا جائے اور حکمت عملی کے ساتھ سب کو متفق کرنے کی کوشش کی جائے جب امام اور متولی اسے معمولی بات سمجھ کر اور فتنہ کا خوف بتلا کر خلاف سنت طریقہ کو پکڑے رہیں گے تو کیا اس کے مٹانے کے لئے آسمان سے فرشتے آئیں گے؟ کس کا انتظار ہے؟ سو اسو سال تو ہو چکے خدا راست کی قدر پہنچانے اور بدعت کی نحوست کو سمجھنے۔

شیخ سعدی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں

خلاف	پیہر	کے	رہ	گزید
کہ	ہر	گزر	بمزل	نخواہد
چندار	سعدی	کہ	راہ	صفا
توان	رفت	جز	بر	پئے مصطفیٰ

ترجمہ: جس نے نبی کریم ﷺ کے خلاف راستہ اختیار کیا وہ ہر گز منزل مقصود کو نہیں پہنچے گا۔ اے سعدی! یہ خیال مت کر کہ سید حار است محمد مصطفیٰ ﷺ کی اتباع کے بغیر حاصل ہو سکتا ہے

بہ	زہد	دورع	کوش	وصدق	وصفا
دیکھ	میغزائے	بر	مصطفیٰ		

لہذا اس سنت کو زندہ کرنے کی پوری کوشش کیجئے، حدیث میں ہے کہ مردہ (مٹی ہوئی) سنت کو زندہ کرنے والا شہیدوں کے ثواب کا مستحق ہوتا ہے۔ کون مسلمان ہوگا جس کو شہیدوں کا ثواب حاصل کرنے کی تمنا نہ ہوگی، نیز حدیث میں ہے من احیی سنتی فقد احیی من احیائی ومن احیی فی الجنة، جس نے میری سنت کو زندہ

کیا اس نے مجھے زندہ کیا اور جس نے مجھے زندہ کیا وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا (ترمذی شریف ج ۲ ص ۹۲) نیز حدیث میں ہے من حفظ سنتی اکرمہ اللہ باریع خصال، المحبة فی قلوب البررة، والهيبة فی قلوب الفجرة والسعة فی الرزق، والثقة فی الدين۔ یعنی جس نے میری سنت کی حفاظت کی تو خدا تعالیٰ چار باتوں سے اس کی تکریم کرے گا (۱) پاک باز لوگوں (بزرگوں) کے دلوں میں اس کی محبت ڈال دے گا (۲) بدکار (بد معاش) لوگوں کے دلوں میں ہمت پیدا کر دے گا (۳) رزق کو فراخ کر دے گا (۴) اور دین میں پختگی نصیب فرمائے گا۔ (شرح شریعة الاسلام ص ۸ سید علی زادہ)

امام زہری کا مقولہ ہے الاعتصام بالسنۃ نجات ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ کا ارشاد ہے ان السنة مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق۔ یعنی سنت کی مثال نوح علیہ السلام کی کشتی کے مانند ہے جو اس میں سوار ہو گیا (وہ گمراہی سے) بچ گیا اور جو اس سے پیچھے رہ گیا وہ غرق ہو گیا (یعنی گمراہی کی گڑھے میں گر گیا۔)

خدا تعالیٰ سب کو سنت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم اور طریقہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمادے آمین یا رب العالمین۔ فقط واللہ اعلم۔

دعا کرنے کا بہتر طریقہ کیا ہے؟

(سوال ۴۰) نماز کے بعد دعائے مانگنے کے وقت ہاتھ کھلے رکھے جائیں یا ملا کر؟ بغل کھلی رکھے یا بند؟ یعنی کہنیاں پہلو سے علیحدہ رکھے یا ملی ہوئی؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) دعا کے آداب میں سے یہ ہے کہ دونوں ہاتھ سینہ تک اٹھا کر دعا کرے اور دونوں کے درمیان قدرے فاصلہ ہو مگر رکھنا خلاف اولیٰ ہے (فیکون بینہما الا ذکار بعد الصلوة فرجة) (در مختار) (قوله فیکون بینہما فرجة) ای وان قلت فنیۃ (شامی ج ۱ ص ۴۷۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

فرض نماز کے بعد دعا کی مقدار:

(سوال ۴۱) ہمارے یہاں امام صاحب بعد نماز فجر و عصر دعا میں ذرا طول کرتے ہیں اور ظہر و مغرب اور عشاء میں فرض نماز کے بعد تین چار دعائیں مانگتے ہیں، نیز عید کی نماز کے بعد بھی طویل دعا مانگتے ہیں، اس کے متعلق تحریر فرما دیں کہ مسنون کیا ہے؟

(الجواب) فجر اور عصر کی نماز کے بعد (یعنی جن نمازوں کے بعد سنت وغیرہ نہیں) کمزور بیمار اور کام کاج والے مصلیوں کی رعایت کر کے طویل دعا کی گنجائش ہے اور ظہر و مغرب اور عشاء کی نماز (یعنی جن نمازوں کے بعد سنت وغیرہ ہیں ان) کے بعد معمولی درجہ کی دعائیں یعنی اللھم انت السلام الخ کے ساتھ بعض دعائے ماثورہ ملا لینا اولیٰ ہے۔

چونکہ جمعہ کی نماز کے بعد بھی سنتیں ہیں لہذا معمولی درجہ کی دعا کرنی چاہئے، مزید تفصیل و دلائل کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ رضویہ گجراتی حصہ اول ص ۱۱۸ اور انگریزی ج ۱ ص ۱۵۲ اور اردو ج ۱ ص ۲۰۳ (جدید ترتیب کے مطابق، اسی باب میں فرض نماز کے بعد کون سی دعا پڑھنی جائے کے عنوان سے دیکھیں مرتب)

ایسے ہی عیدین کی نماز کے بعد خطبہ ہے پس مختصری دعا کی گنجائش ہے، دعا میں طوالت ہونے کی صورت میں نماز و خطبہ کے مابین اتصال نہ رہے گا بلکہ فاصلہ ہو جائے گا، حالانکہ نماز و خطبہ میں اتصال مطلوب و مسنون ہے، عیدین کے اجتماع میں جس دعا کی اہمیت و ضرورت ہے وہ تو خطبہ میں پڑھ دی جاتی ہے، عیدین کی نماز کے بعد دعا کے اہتمام کا حکم نہیں بلکہ خطبہ عید کے بعد تو دعا کا ثبوت ہی نہیں، ملاحظہ ہو مجموعہ فتاویٰ قدیم جلد اول ص ۱۳۳، عدم ثبوت دعا بعد نماز عیدین یا خطبہ آں از آنحضرت ﷺ و صحابہ کرام و تابعین عظام مؤلفہ علامہ عبدالحی لکھنوی علم الفقہ حصہ دوم ص ۳۲۶، از مولانا عبد الشکور لکھنوی، العرف الشذی شرح ترمذی جلد اول ص ۲۳۱ از علامہ انور شاہ صاحب کشمیری، فیض الباری شرح بخاری جلد دوم ص ۳۶۲ میں ہے۔ ویسعدون بدعائہم ای بدعائہم للمؤمنین فی خلال الخطبة لانه لم یثبت عنه صلی اللہ علیہ وسلم بعد صلاة العید دعاء فالسنة الخاصة فی ذلک قاضیۃ علی عموم الا حدیث فی الا ذکار بعد الصلوات فقط۔

فجر و عصر کی نماز کے بعد قبل دعائے امام چلے جانا:

(سوال ۴۲) فجر و عصر میں بعد سلام امام اپنی دعا پوری کر کے (قبل اس کے کہ امام دعا سے فارغ ہو) چلے جانا کیسا ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) بلا عذر اس طرح لڑنا خلاف سنت ہے اور مکروہ تنزیہی ہے، اور اس کی عادت بنا لینا گناہ ہے، عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حضہم علی الصلوة ونہا ہم ان ینصرفوا قبل انصرفہ من الصلوة یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگرچہ تم اپنی دعا پوری کر لو مگر پھر نماز پوری کرنا چاہئے، چنانچہ پیشتر از حضرت سلام بدہند و از نماز برآیند یا بعد از سلام دادن پیشتر ازاں کہ آں حضرت برخیزد برخیزند و برند و منتظر ذکر و دعائے نشیند و نبی بر معنی اول تحریری و بر ثانی تنزیہی است۔ (اشعۃ الممعات شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۴۷۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بعد نماز جمعہ دعاء:

(سوال ۴۳) جمعہ کی فرض نماز کے بعد دعائے ماثور کے ساتھ قرآن وحدیث کی دیگر دعا ملا سکتے ہیں؟ مینواتو جروا۔ (الجواب) بعد نماز جمعہ دعائے ماثور کے ساتھ دیگر دعا شامل کر سکتے ہیں لیکن مختصر ہونا چاہئے، تطویل کر کے لوگوں کو تنگ کرنا اور سنن و روایت کی ادائیگی میں تاخیر کرنا مناسب نہیں کیونکہ بڑے مجمع میں کمزور، بیمار، کام کاج والے ہر طرح کے لوگ ہوتے ہیں، امام کو اس کا لحاظ چاہئے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز باجماعت کے بعد اردو میں دعاء مانگنا:

(سوال ۴۴) نماز باجماعت کے بعد اردو میں دعاء مانگنا کیسا ہے مینواتو جروا۔

(الجواب) نماز باجماعت کے بعد دعا عربی میں مسنون ہے دوسری زبان میں خلاف افضل ہے لہذا اسی کی عادت نہ کی جائے۔ (۱) فقط واللہ اعلم۔

کتاب الجمعہ

کچھ لوگ جمعہ کی نماز ادا نہ کر سکے تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

(سوال ۴۵) جماعت خانہ میں جگہ نہ ہونے کی وجہ سے کچھ لوگ جمعہ کی نماز باجماعت ادا نہ کر سکے، پھر ان لوگوں کو خیال ہوا کہ ظہر کی نماز مسجد میں باجماعت ادا کر لیں، لیکن امام صاحب نے کہا کہ مسجد میں دوسری جماعت نہیں کر سکتے، اور کہا کہ تم سب لوگ ظہر کی نماز تنہا تنہا ادا کر لو، تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا امام کی بات درست ہے؟ کیا مسجد میں دوسری جماعت نہیں کر سکتے؟ اگر جمعہ کی نماز ادا کرنا ہو تو اس کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) جو لوگ جمعہ پڑھنے سے رہ گئے ہیں وہ دوسری جماعت نہیں کر سکتے، مگر وہ تحریمی ہے، البتہ دوسری مسجد جہاں جمعہ نہ ہوا وہاں جا کر باقاعدہ خطبہ دے کر نماز جمعہ ادا کر سکتے ہیں، یا کسی مکان میں (۱) پڑھ سکتے ہیں، ظہر پڑھیں تو تنہا تنہا پڑھیں، شہر اور قصبہ میں جہاں جمعہ پڑھا جاتا ہے ظہر کی نماز مسجد میں یا مکان میں باجماعت ادا کرنا ممنوع ہے، دیہات میں جہاں جمعہ ادا کرنا درست نہیں ہے ظہر باجماعت پڑھنے کا حکم ہے، مابعد منہ میں ہے۔ معذور و مجنون راروز جمعہ نماز ظہر باجماعت گزاردن مکروہ است (ص ۵۶) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

اذان جمعہ کے بعد غیر مسلم ملازم کو دوکان پر بٹھا کر دوکان کھلی رکھنا:

(سوال ۴۶) جمعہ کی اذان سے پہلے میں مسجد چلا جاتا ہوں مگر دوکان کھلی رہتی ہے غیر مسلم ملازم مال فروخت کرتا ہے، اس میں کوئی قباحت ہے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) غیر مسلم ملازم جس پر اذان جمعہ سن کر سعی واجب نہیں ہے وہ آپ کی دوکان کھلی رکھے تو ناجائز نہیں ہے۔ وقد خص منه من لا جمعة عليه ذكره المصنف (درمختار) والحاصل ان الدليل خص من وجوب السعي جماعة كالمریض والمسافر الخ (شامی ج ۲ ص ۱۸۲) باب بیع الفاسد تحت مطلب فی البیع المکروه) لیکن احتیاط اور جمعہ کی فضیلت کا تقاضہ یہ ہے کہ اذان اول کے ساتھ دوکان بند کر دی جائے تاکہ غافل قسم کے لوگوں کو اس سے غلط فہمی نہ ہو۔ دوکان بند رکھنے میں جمعہ کے دن کی عظمت اور شان و شوکت میں اضافہ ہوگا، مدارس اسلامیہ بھی بند رہتے ہیں تو اگر ایک گھنٹہ دوکان بند رہے گی تو کیا نقصان ہو جائے گا ذلکم خیر لکم ان کنتم تعلمون (سورۃ جمعہ پارہ نمبر ۲۸) فقط واللہ اعلم۔

پہلی اذان جمعہ کے بعد امام کہاں بیٹھتے؟

(سوال ۴۷) امام صاحب جمعہ کی اذان کے بعد محراب اور منبر کے پاس نہیں بیٹھتے، مسجد کے حجرہ میں یا برآمدہ میں بیٹھتے ہیں اور وہاں سنت و نوافل پڑھتے ہیں اور خطبہ کے وقت منبر پر آتے ہیں، تو بہتر کیا ہے، وضاحت فرمائیں۔ بیوا تو جروا۔

(الجواب) امام جمعہ کے لئے مستحب اور مسنون طریقہ یہ ہے کہ خطبہ سے پہلے حجرہ میں رہیں، حجرہ نہ ہو تو منبر کے دائیں

جانب کسی مخصوص جگہ میں بیٹھیں، جہاں سکون ہو اور وہیں سنت وغیرہ پڑھیں اور خطبہ کے وقت منبر پر آئیں۔ آپ ﷺ عین خطبہ کے وقت اپنے حجرہ مبارکہ سے (جو منبر کے دائیں جانب تھا) نکل کر منبر پر تشریف لاتے تھے آپ ﷺ کے خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا بھی یہی عمل تھا اور اس زمانہ میں بھی حرمین شریفین (زادہما اللہ شرفاً و کرمۃ) کے خطیب اس پر عمل کرتے ہیں اور خطبہ کے وقت آتے ہیں۔ حدیث میں ہے۔ اذا خرج الامام فلا صلوة ولا کلام۔ ترجمہ: جب امام خطبہ کے لئے حجرہ سے نکلے اسی وقت سے نماز اور کلام منع ہے حدیث میں اذ اقام کالفظ نہیں ہے اذ اخرج کالفظ ہے، اس میں بھی اشارہ ہے کہ خطیب کی جگہ محراب نہیں بلکہ محراب سے دور اور عوام سے الگ مخصوص جگہ ہے۔

روایت میں ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ اور امیر المؤمنین حضرت عثمان غنیؓ کے زمانہ مبارکہ میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ثمیم داری رضی اللہ عنہما خطبہ سے پہلے منبر کے قریب وعظ فرماتے، جب امیر المؤمنین خطبہ کے لئے اپنے حجرہ سے نکلتے تو فوراً بند کر دیتے (مستدرک حاکم ج ۱ ص ۱۰۸ ص ۲۸۸) (مسند امام احمد ج ۳ ص ۴۲۹) (موضوعات کبیر ملا علی قاری ص ۱۲) (اصابہ فی تذکرۃ الاصحابہ ج ۱ ص ۱۸۲) (اقسامۃ الصحاح ص ۵) اور تفسیر مواہب الرحمن میں ہے: امام کے لئے سنت طریقہ یہ ہے کہ وہ خطبہ کے وقت برآمد ہو (یعنی نکلے) جیسے آنحضرت ﷺ اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خلفائے راشدین کرتے تھے (تفسیر مواہب الرحمن ج ۶ ص ۴۰۹ سورۃ جمعہ)

اسی لئے فقہاء کرام تحریر فرماتے ہیں ومن السنة جلوسه فی مخرجه عن يمين المنبر (درمختار) یعنی خطیب کے لئے مسنون یہ ہے کہ منبر کی دائیں جانب حجرہ میں بیٹھے (درمختار) حجرہ نہ ہو تو اس طرف کے کونے میں بیٹھے، دائیں جانب سکون کی جگہ نہ ہو تو جہاں سکون ہو وہاں بیٹھے، خطیب کے لئے خطبہ سے پہلے کی سنتیں محراب میں پڑھنا مکروہ ہے۔ شامی میں ہے (قوله عن يمين المنبر) قيد لمخرجه قال فی البحر فان لم يكن ففی جهته او نا حيته وتكره صلاته فی المحراب قبل الخطبة (شامی ج ۱ ص ۶۰ باب الجمعة) آپ کے یہاں کے امام صاحب کا عمل مطابق سنت ہے، آج کل یہ سنت متروک العمل ہے، حق تعالیٰ اماموں کو اس سنت پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرماوے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کی پہلی اذان کو بدعت عثمانی کہنا:

(سوال ۴۸) جمعہ کے دن پہلی اذان منارہ پر ہوتی ہے، غیر مقلدین اس کے متعلق کہتے ہیں کہ یہ بدعت عثمانی (رضی اللہ عنہ) ہے اور ناجائز ہے، یہ اذان حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں نہ تھی، کیا ان کا قول صحیح ہے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) رسول مقبول ﷺ کے مبارک زمانہ میں مسلمان کم تھے ایک اذان جو منبر کے پاس ہوتی تھی وہ کافی تھی، بعد میں مسلمان دور دور تک پھیل گئے تو اذان منبری کافی نہ رہی اس لئے حضرت عثمانؓ کے زمانہ مبارکہ میں صحابہؓ کے اجماع سے پہلی اذان کا اضافہ ہوا، اور اجماع حجت شرعیہ ہے، نیز حضرت عثمانؓ خلفائے راشدین مہدین میں سے ہیں اور رسول مقبول ﷺ نے خلفائے راشدین کے طریقہ کو سنت فرمایا۔ فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين۔ الحدیث (مشکوٰۃ شریف ص ۳۱ باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

تفسیر مواہب الرحمن میں ہے۔ یا یہا الذین امنوا اذا نودی للصلوة۔ اے ایمان والو جب اذان دی جاوے واسطے نماز کے ف یعنی نماز جمعہ کے واسطے اذان دی جاوے اور یہ پہلی اذان ہے اور اس سے مراد وہ اذان ہے جب خطبہ پڑھنے کے واسطے خطیب منبر پر بیٹھے تو اس کے رو برو کھڑے ہو کر اذان کہی جاوے، کیونکہ آنحضرت ﷺ کے عہد میں اور حضرت ابو بکر عمر رضی اللہ عنہما کی خلافت میں بھی جمعہ کے واسطے یہی پہلی اذان تھی پھر حضرت عثمان کی خلافت میں بھی جمعہ کے واسطے یہی پہلی اذان تھی، پھر حضرت عثمان کی خلافت میں لوگوں کی کثرت ہو گئی اور آبادی بھی دور تک بڑھ گئی تو آپ نے مقام زوراء پر ایک اذان بڑھائی کہ اس کے سنتے ہی لوگ خرید و فروخت چھوڑتے اور جمعہ کے واسطے متوجہ ہوتے تھے، پھر جب خطیب منبر پر بیٹھتا تو بدستور سابق اس کے سامنے دوبارہ اذان دی جاتی پھر بعد فراغت خطبہ کے نماز کے واسطے اقامت کہی جاتی وہ بھی اذان کہلاتی ہے اور اس وقت سے اسی طرح معمول رہا اور اس زمانہ میں اصحاب مہاجرین و انصار بہت موجود تھے مگر کسی نے مخالفت نہیں کی تو یہ بھی سنت معمول ہو گئی، کیونکہ حدیث میں آیا ہے علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين من بعدی۔ الحدیث۔ یعنی تم لوگ اپنے اوپر لازم کرو میرے طریقہ سنت کو، اور میرے بعد خلفاء راشدین کے طریقہ سنت کو اور دانتوں سے مضبوط پکڑے رہو اور خبردار بچے رہو ایسی باتوں سے جو نئی نکالی گئی ہیں کیونکہ دین میں ہر نئی بات گمراہی ہے اور ہر ایک گمراہی دوزخ میں لگتی ہے۔ اسی قول۔ پس حاصل یہ کہ جمعہ کے روز پہلے منارہ پر اذان دینا جائز ہے، بعد اس کے خطیب کے سامنے کھڑے ہو کر اذان دی جاوے (تفسیر مواہب الرحمن ج ۶ ص ۲۰۳ سورہ جمعہ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

صحیح جمعہ کے لئے اذان عام والے مسئلہ پر ایک مفتی صاحب کا اشکال اور اس کا مفصل جواب!:

(سوال ۳۹) سیدی وسید المؤمنین حضرت مفتی صاحب دامت برکاتہم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

بعد سلام مسنون بخیر ہوں۔ کافی دنوں سے خبر سن رکھی تھی کہ حضرت والا نے بھائی صاحب کی معرفت فتاویٰ رحیمیہ جلد سوم احقر کے لئے بطور ہدیہ ارسال فرمایا ہے، آج وہ ہدیہ پر خلوص موصول ہوا، کسی قدر خلوص سے آپ نے وہ ہدیہ بھیجا ہے کہ اور تمام کتابوں کا مطالعہ چھوڑ کر اسی کو دیکھنے میں لگ گیا، تقریباً تین ربح سے زیادہ ۲۲ گھنٹے میں دیکھ لیا، بہت سی چیزیں دیکھ کر معلومات میں اضافہ ہوا۔ جزاکم اللہ خیر الجزاء فی الدارین خیراً۔

فتاویٰ رحیمیہ ج ۳ ص ۵۹ (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں کیا بمبئی کی گودی میں کھڑے ہوئے جہاز میں جمعہ کی نماز پڑھی جاسکتی ہے؟ کے عنوان سے دیکھیں ص ۹۹) کے مسئلہ۔ بمبئی کے رہنے والے حاجیوں کو گودی میں ٹھہرے ہوئے جہاز میں مقیم ٹھہرا کر اتمام صلوٰۃ کا حکم دیا گیا، اس لئے کہ گودی فناء شہر میں واقع ہے لیکن جمعہ پڑھنے سے اس لئے روکا گیا کہ جہاز میں اذان عام نہیں ہے اور شرائط جمعہ میں سے اذان عام ہے جو یہاں مفقود ہے۔

شامی کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ صحیح ہونا چاہئے بلکہ ان پر فرض ہونا چاہئے، کیونکہ اذان عام کی شرط شامی میں وہاں بتائی گئی ہے جہاں جمعہ فقط ایک جگہ ہوتا ہے تاکہ کسی کا جمعہ فوت نہ ہو مگر جہاں تعدد جمعہ کا رواج ہو اور چند جگہ ہوتا ہو وہاں پر یہ شرط نہ پائی جائے تب بھی ان لوگوں پر جمعہ فرض رہے گا بشرطیکہ دوسری شرائط پائی جائیں

اس لئے کہ اس صورت میں اذان عام نہ ہونے کے باوجود بھی لوگ جمعہ دوسری جگہ پڑھ سکیں گے اور بمبئی کا بھی یہی حال ہے۔ قلت وینبغی ان یکون محل النزاع ما اذا كانت لا تقام الا فی محل واحد اما لو تعددت فلا لانه لا یتحقق التفتوت کما افاده التعلیل۔ پھر فتاویٰ دارالعلوم جلد پنجم ص ۱۰۶ میں بھی مع حاشیہ کے یہی دیکھا کہ جمعہ ان لوگوں پر فرض ہونا چاہئے، باقی حضرت والا بھی خدا کے فضل سے علمی قوت کم نہیں رکھتے، ہو سکتا ہے کہ شامی رحمہ اللہ اور حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کی رائے دلائل کے اعتبار سے آپ کے نزدیک کمزور ہو۔ فقط والسلام۔

(الجواب) وباللہ التوفیق: مکرری جانب مولانا صاحب۔ زیدت معالیکم بعد سلام مسنون! عافیت طرفین مطلوب ہے۔ کافی دن ہوئے آپ کا عقیدہ تمندانہ مکتوب گرامی موصول شدہ کا شف احوال ہوا تھا، شوق اور توجہ سے آپ نے فتاویٰ رحیمیہ جلد سوم کا مطالعہ کیا، اس قدر دانی کا دل سے شکر گزار ہوں۔ آپ نے جمعہ کے اذان عام والے مسئلہ پر نظر ثانی کی ضرورت بتائی ہے، اس کا بھی ممنون ہوں، مگر بھائی فتویٰ خدا کے فضل سے صحیح ہے، اصلاح کا محتاج نہیں۔ فالحمد للہ علی ذلک۔

علامہ شامی رحمہ اللہ کی توجیہ اکثر متون و شروح کے خلاف ہے، دوسری جگہ یا دوسری مسجد میں جمعہ نہ ہوتا ہو تو اذان عام شرط ہے ورنہ شرط نہیں ہے، ان کی یہ تحقیق مجروح معلوم ہوتی ہے، اذان عام کی شرط علی الاطلاق ہے اور یہی منشاء شرع کے مطابق ہے، نماز جمعہ ایک مخصوص اور مہتمم بالشان عبادت ہے، شعائر اسلام اور شعائر دین بھی ہے، اس کو دوسری عبادتوں کی طرح ادا نہ کیا جائے، نماز جمعہ کی چند خصوصیات ہیں اس کے مطابق ادا کی جائے تو صحیح ہوگی ورنہ ظہر ادا کرنا ہوگی۔ ایک خصوصیت یہ ہے کہ مصر (یعنی بڑی آبادی) میں ادا کی جائے، چھوٹی آبادی اس کے شایان شان نہیں اس لئے چھوٹے گاؤں میں ادا کی گئی تو صحیح نہ ہوگی۔

(۲) اجازت امیر (یا اس کے نائب کی) شرط ہے بلا اجازت ادا کی گئی تو صحیح نہ ہوگی۔ ظہر لازم ہے۔

(۳) وقت ظہر میں ادا کی جائے، وقت نکل جانے کے بعد ادا کی گئی تو صحیح نہ ہوگی ظہر ادا کرنا لازم ہے۔

(۴) خطبہ شرط ہے، بلا خطبہ ادا کی گئی تو صحیح نہ ہوگی۔

(۵) جماعت شرط ہے، بلا جماعت ادا کرنا اس کے شایان شان نہیں ہے اس لئے صحیح نہ ہوگی۔

(۶) اذان عام شرط ہے یعنی علی الاعلان اور علی سبیل الاشہار اور علی الاظہار ادا کی جائے، چھپ کر ادا کرنا اس کے شایان شان نہیں اس لئے ادا نہ ہوگی نمازیوں کو آنے کی روک ٹوک اذان عام کے خلاف ہے، اس لئے جیل خانوں میں جمعہ صحیح نہیں ہے۔ صحیح نہ ہونے کی وجہ اذان عام کا فقدان ہے، کسی نے یہ نہیں لکھا کہ شہر میں دوسری جگہ جمعہ نہیں ہوتا اس لئے جیل خانوں میں جمعہ صحیح نہیں کیا جس جگہ جیل خانہ ہوتا ہے اس شہر میں جمعہ نہیں ہوتا؟ ضرور ہوتا ہے اور متعدد جگہ ہوتا ہے، لہذا اذان عام کی شرط مطلق ہے، دوسری جگہ جمعہ ہوتا ہو یا نہ ہوتا ہو۔ حضرت عارف باللہ مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ کا فتویٰ ان کے دوسرے فتوے سے تکرار ہا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

(سوال ۳۴) ایک قلعہ میں آمد و رفت کے لئے عام اجازت نہیں ہے، اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس قلعہ میں جمعہ جائز نہیں ہے، باہر جائز ہے جہاں عام لوگ شریک ہو جائیں۔

(الجواب) اذن عام بے شک صحت جمعہ کے لئے شرط ہے پس جب کہ اس قلعہ میں عام نمازیوں کو اجازت نہیں ہے تو وہاں جمعہ صحیح نہ ہوگا۔ کذا فی الدر المختار الشامی وغیرہما (فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل ج ۵ ص ۹۰)

یہ فتویٰ فتاویٰ رضویہ کے عین مطابق ہے، حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب کے زمانہ میں تعدد جمعہ کا رواج تھا، پھر آپ نے ایسا فتویٰ کیوں دیا؟

مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب قدس سرہ تعلیم الاسلام میں لکھتے ہیں۔ ”پانچویں شرط اذن عام ہے، اذن کے معنی اجازت کے ہیں، اذن سے مطلب یہ ہے کہ سب کو اجازت ہو، جو چاہے آکر نماز میں شریک ہو سکے، ایسی جگہ جمعہ کی نماز صحیح نہیں ہوتی کہ وہاں خاص لوگ آسکتے ہوں اور ہر شخص کو آنے کی اجازت نہ ہو (تعلیم الاسلام ص ۴۷ حصہ چہارم) حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کو معلوم تھا کہ دہلی وغیرہ تمام شہروں میں متعدد جگہ جمعہ ہوتا ہے، اس کے باوجود آپ نے مطلق فتویٰ دیا، دوسری جگہ جمعہ نہ ہونے کی قید نہیں لگائی، اور یہی صحیح ہے۔

امام اہل سنت والجماعت حضرت مولانا عبد الشکور صاحب قدس سرہ نے بھی دوسری جگہ نماز نہ ہونے کی قید نہیں لگائی۔ فرماتے ہیں۔ ”عام اجازت کے ساتھ علی الاشتہار نماز جمعہ کا پڑھنا کسی خاص مقام میں چھپ کر نماز جمعہ پڑھنا درست نہیں (علم الفقہ ج ۲ ص ۱۱۶)

اس میں بھی دوسری جگہ جمعہ نہ ہونے کی قید نہیں ہے، اور مولانا کے زمانہ میں بھی تعدد جمعہ کا رواج تھا۔ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ نے بھی اس کو اختیار فرمایا ہے، ملاحظہ ہو: ”عام اجازت کے ساتھ علی الاشتہار نماز جمعہ کا پڑھنا۔“ پس کسی خاص مقام میں چھپ کر نماز جمعہ پڑھنا درست نہیں، اگر کسی ایسے مقام میں نماز جمعہ پڑھی جائے جہاں عام لوگوں کو آنے کی اجازت نہ ہو یا جمعہ کے روز مسجد کے دروازے بند کر دیے جائیں تو نماز نہ ہوگی۔ (بہشتی گوہر ص ۹۳) حضرت قدس سرہ کے زمانہ میں بھی تعدد جمعہ کا عام دستور تھا۔

شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی قدس سرہ نے بھی اسی کو اختیار فرمایا ہے، ملاحظہ ہو:۔ حسب قواعد شرعیہ جیل میں اجازت عامہ نہ ہونے کی وجہ سے جمعہ کی نماز واجب نہیں۔ (مکتوبات شیخ الاسلام ج ۱ ص ۳۰۸)

حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب قدس سرہ (سابق شیخ الحدیث و صدر مفتی مدرسہ امینیہ دہلی) ارقام فرماتے ہیں۔ ”جمعہ قائم کرنا اسلامی شعار ہے اس کو اعلان اور شہرت کے ساتھ قائم کرنا چاہئے، چنانچہ خود سلطان وقت اپنے محل کے دروازے بند کر کر جمعہ کی نماز پڑھنا چاہے تو درست نہیں۔ ہاں اگر اذن عام ہو تو جائز ہو جائے گی (فلاح) اسی بنا پر جیل خانہ میں بھی جمعہ جائز نہیں (نور الاصابح ترجمہ نور الایضاح ص ۱۲۵)

نیز ارقام فرماتے ہیں۔ پانچویں شرط۔ اذن عام۔ یعنی ایسی جگہ جہاں پہنچنے کی سب کو اجازت ہو، جو چاہے نماز میں آکر شریک ہو سکے، اگر خاص لوگ آسکتے ہیں اور ہر شخص کو آنے کی اجازت نہ ہو وہاں نماز جمعہ صحیح نہیں ہے، جیل خانہ میں قیدیوں پر نماز جمعہ واجب نہیں ہوتی اور اگر پڑھیں تو جیل خانہ میں نماز جمعہ صحیح بھی نہ ہوگی۔ (حاشیہ)

حضرت تھانوی رحمہ اللہ امداد الفتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں:-

(الجواب) جب اذن عام ہو تو درست ہے ورنہ باہر نکل کر میدان میں پڑھ لیں (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۸۳ باب صلوٰۃ الجمعہ مطبوعہ کراچی)

والا ذن العام هذا الشرط لم يذكر في الهداية ولا اثر له في ظاهر الرواية وانما هو مذکور فی النوادر ومشی علیہ اصحاب المتون واستنبط ذلك من قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله. فان النداء للاشتہار وفيه نظر ولا يخفى. معنى الا ذن العام ان لا يمنع احدا ممن يصح منه الجمعة عن دخول الموضع الذي يصلى في الجمعة وهو يحصل بفتح ابواب الجامع فلو دخل امير خصاً او قصراً واغلق بابہ وصلى باصحابہ لم تعتقد كذا في الكافي وغيره (عمدة الرعاية في حل شرح الوقاية باب صلوٰۃ الجمعة)

السادس الا ذن العام حتى لو ان السلطان او الامير اذا اغلق باب قصره وصلى فيه بحشمه لا تجوز جمعته وان فتحه واذن للناس بالدخول جازت سواء دخلوا اولاً و ذلك لما مر من غير مرة انها شرعت بخصوصيات لا تجوز بدونها والا ذن العام والا ذن على سبيل الشهرة من جملة تلك الخصوصيات فلا تجوز بدونه (فصل في صلوٰۃ الجمعة كبرى ص ۵۱۸)

والسادس من تلك الشروط الا ذن العام وهو ان يفتح باب الجامع ويؤذن للناس حتى لو اجتمعوا في الجامع واغلقوا بابہ وصلوا فيه الجمعة لا يجوز وكذا السلطان لو اغلق باب قصره وصلى فيه بحشمه لا يجوز لا نها من شعائر الاسلام وخصائص الدين فلا بد من اقامتها على طريق والاشتہار وان فتح باب قصره واذن للناس بالدخول فيه يجوز سواء دخلوا اولاً لكن يكره لعدم قضاء حق المسجد الجامع (مجالس الارار ص ۵۹۵ و ص ۵۹۶ مجلس نمبر ۴۹)

ومنها الا ذن العام حتى لو غلق الامام باب حصته وصلى مع رفقاته لم يجز في فتح القدير ان اغلق باب المدينة لم يجز وفيه تأمل فانه لا ينافي الا ذن العام لمن في البلدوا مامن خارج البلد فالظاهر انهم لا يجنبون لا قامة الجمعة بل ربما يجنبون للشر والفساد وهذا الشرط ايضاً لا يوجد في كتب الشافعية وجه قولنا ان مبنى الجمعة على الاشتہار لانه من شعائر الاسلام والمسلمين ولا اشتہار من دون الا ذن فامل (فصل في الجمعة رسائل الاركان ص ۱۱۵، ص ۱۱۴)

(قوله والا ذن العام) اي شرط صحتها الا ذن على سبيل الاشتہار الى قوله. وفي المحيط فان فتح باب قصره واذن للناس بالدخول جاز ويكره لانه لم يقض حق المسجد الجامع وعللوا بانها من شعائر الاسلام وخصائص الدين. فيجب اقامتها على سبيل الاشتہار. الى قوله. ولم يذكر هذا الشرط صاحب الهداية لانه غير مذکور في ظاهر الرواية وانما هو رواية النوادر كمافي البدائع (البحر الرائق ج ۲ ص ۱۵۱ باب صلوٰۃ الجمعة)

ومنها الا ذن العام وهو ان تفتح ابواب الجامع فيؤذن للناس كافة حتى ان جماعة لو اجتمعوا في الجامع واغلقوا ابواب المسجد وجمعوا لم يجز وكذا السلطان اذا اراد ان يجمع بحشمه في داره فان فتح باب الدار واذن عاماً جازت صلوٰۃ شہدھا العامة ولم يشہدھكذا

فی المحيط (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۶۵ الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة)

سنة فی غیر المصلی وھی المصر للجامع والسلطان والجماعة والخطبة والوقت والاظهار السلطان اذا فتح باب قصره واذن للناس بالدخول فيه يجوز ويكره لانه ضيع حق الجامع كذا فی تبیین الحقائق (نفع المفتی والسائل ص ۱۰۵) ايضاً

قال رضى الله عنه ما ذكرنا من الشرائط الخمس في غير المصلی ومن جملة ذلك الاذن العام یعنی الاذن على سبيل الاشتهار حتى ان اميرالو اغلق ابواب الحصن وصلى في باهله وعسكره صلوة الجمعة لا يجوز في الجامع الصغير لصدر الشهيد. فصار ستة (خلاصة الفتاوى ج ۱ ص ۲۱۰) (قوله الاذن العام) لانها من شعائر الاسلام وخصائص الدين فيجب اقامتها على سبيل الاشتهار ذكره الشيخ زين واحترز بالعام عن الاذن الخاص بجماعة فيه لا تصح اقامتها (طحطاوى على الدر المختار ج ۱ ص ۵۳۷ باب الجمعة)

ششم اذن عام. (مالا بدمنه م ص ۵۵)

وشرائط فی غیره المصر والجماعة والخطبة والسلطان والوقت والاذن العام حتى لو ان والياً اغلق باب بلد وجمع بحشمه وخدمه ومنع الناس عن الدخول لم تجز اخذاً من اشارة قوله تعالى نودی للصلوة فانه تشهير الخ (فتح القدیر ج ۲ ص ۲۲ باب الجمعة)

ومنها ما هو فی غیره كالصبر للجامع والسلطان والجماعة والخطبة والوقت والاظهار حتى ان والیاً لو اغلق باب المصر وجمع فيه بحشمه وخدمه ولم يأذن للناس بالدخول لم يجزه (عناية مع فتح القدیر ج ۲ ص ۲۲ ايضاً)

(الاذن العام) لانها من شعائر الاسلام فتودی بالشهرة بين الانام وهو يحصل بفتح باب الجامع او دار السلطان او القلعة بلا ممانع وقد حررته فی شرح التنوير (درر المنتقى شرح الملتقى ص ۱۶۶)

قال فی مجمع الانهر ناقلاً عن عیون المذاهب ولا یضر غلق باب القلعة لعدوا وعادة قديمة لان الاذن العام حاصل لاهله وغلق الباب ليس لمنع المصلی ولكن عمد غلقه احسن (طحطاوى على المراقى الفلاح ص ۲۹۶ ايضاً)

(والاذن العام) ای وشرط لا دائها الاذن العام لانها من شعائر الاسلام فيجب اقامتها على سبيل الاشتهار بين الانام حتى لو اغلق امير باب قصره وصلى بعسكره لم يجزه ولو فتح باب قصره واذن بالدخول جازت مع الكراهة كذا ذكره الشمني. وفي المبسوط ان الاذن العام هو ان يفتح ابواب الجامع ويؤذن للناس حتى لو اجتمعت جماعة فی الجامع واغلقوا ابواب لم تجز وكذا السلطان اذا اراد ان يصلى بحشمه فی قصره فان فتح باباً واذن للناس اذناً عاماً

جازت صلواته شهدتها العامة اولاً. وان لم يفتح باباً ولم يؤذن لهم بالدخول لا تجزه لان اشتراط السلطان للمتحرز عن تفويتها على الناس واذا لا يحصل الا بالاذن العام وكما يحتاج العامة الى السلطان فی اقامتها فالسلطان يحتاج اليهم بان يؤذن لهم اذناً عاماً فبهذا يعتدل النظر من الجانبين (شرح نفايه ج ۱ ص ۱۲۵ باب الجمعة)

وذكر فی النوادر شرطاً آخر لم يذكره فی ظاهر الرواية وهو اداء الجمعة بطريق الاشتهار حتى ان اميراً لو جمع جيشه فی الحصن واغلق ابواب وصلى بهم الجمعة لا تجزئهم كذا ذكر فی النوادر فانه قال السلطان اذا صلى فی فهندرة والقوم مع المراء السلطان فی المسجد الجامع قال ان فتح باب داره واذن للعامة بالدخول فی فهندرة جازو تكون الصلاة فی موضعين ولو لم يأذن للعامة وصلى مع جيشه لا تجوز صلوة السلطان وانما كان هذا شرطاً لان الله تعالى شرع النداء للصلوة الجمعة بقوله يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلوة من يوم الجمعة فاسمعوا الى ذكر الله والنداء للاشتهار ولذا يسمى جمعة لا اجتماع الجماعات فيها فافتضى ان تكون الجماعات كلها مأذونين بالحضور اذناً عاماً تحقيقاً لمعنى الاسم (بدائع الصنائع ج ۱ ص ۲۶۹ فصل فی بيان شرائط الجمعة)

ان تمام عبارتوں میں اس کی تصریح ہے کہ اگر بادشاہ اپنے محل اور قلعہ میں نماز جمعہ پڑھے تو صحت جمعہ کے لئے اذن عام ضروری ہے، ظاہر ہے کہ اس شہر کی جامع مسجد میں نماز جمعہ تو ہوتی ہی ہوگی مگر اس کے باوجود قلعہ میں اقامت جمعہ کے لئے اذن عام کی شرط ہے اور بدائع الصنائع کی عبارت میں تو تو تکتون الصلوة فی موضعین کی تصریح ہے اور رسائل الارکان وغیرہ میں ان مبنی الجمعة على الاشتهار کی صراحت ہے، لہذا اب تو اشکال رفع ہو جانا چاہئے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مسافر اور نماز جمعہ:

(سوال ۵۰) تبلیغی جماعت جمعہ کے وقت شہر کی ایسی مسجد میں پہنچی جہاں بستی کا ایک شخص بھی مسجد میں نہیں آیا تو اگر یہ لوگ جو مسافر شرعی ہیں جمعہ پڑھیں تو ظہر کی نماز ان کی ذمہ سے ساقط ہوگی یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔ (الجواب) ان کا جمعہ صحیح ہو جائے گا اور نماز ظہر ان کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگی مالا بدمنہ میں ہے۔ مسئلہ اگر جماعت مسافر ان درمصر نماز جمعہ گزارند درآنها مقیم کسے نباشد نزد امام اعظم جمعہ صحیح باشد الخ (ص ۵۶ فصل در نماز جمعہ) فقط واللہ اعلم۔

پچیس سو کی بستی ہے وہاں جمعہ صحیح ہے یا نہیں؟

(سوال ۵۱) ایک دیہات کی آبادی پچیس سو ہے قصبہ پانچ میل دوری پر ہے تو ہماری بستی میں جمعہ کی نماز جائز ہے یا ناجائز؟

(الجواب) آپ کی بستی شہر یا قصبہ ہو یا قصبہ نما بڑا گاؤں ہو اور اہل حرفہ (جن کی اکثر و بیشتر ضرورت ہوتی ہے) موجود ہوں اور لوگوں کے حوائج ضروریہ پورے ہوتے ہوں اور خورد و نوش کا سامان اور کپڑا وغیرہ بکلتا ہو تو جمعہ صحیح ہوگا ورنہ جمعہ پڑھنے کی اجازت نہ ہوگی، ظہر پڑھنا لازم ہوگا، اگر ہمت اور شوق ہو تو قریب کے شہر میں جا کر جمعہ ادا کریں۔

رسائل الارکان میں علامہ بحر العلوم ارقام فرماتے ہیں فالقباہل للفتویٰ فی مذہبنا الروایۃ المختارۃ للبلخی وکان مطلع الا سرار ابی قدس سرہ۔ یفتی بان المصر موضع بندفع فیہ حاجۃ الانسان الضروریۃ من الاکل بان یکون ہناک من یبیع طعاماً والکسوة الضروریۃ وان یکون ہناک اہل حرف یشتاج الیہم کثیراً ولا ادری ہذا کان عن اجتہادہ قدس سرہ او وجد روایۃ واللہ اعلم (ص ۱۱۴ فصل فی الجمعۃ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مسافر جمعہ کی نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟

(سوال ۵۲) مسافر شرعی جمعہ کی نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ یہاں اس بارے میں اختلاف ہو رہا ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) مسافر جمعہ کی نماز پڑھ سکتا ہے اور پڑھا بھی سکتا ہے، درمختار میں ہے:- ویصلح للامة فیہا (ای فی الجمعۃ) من صلح لغيرها فجازت لمسافر وعبد ومريض الخ (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۶۲ باب الجمعۃ) شامی میں ہے: ان المسافر لما التزم الجمعۃ صارت واجبة علیہ ولذا صحت امامتہ فیہا (شامی ج ۱ ص ۶۷ باب الجمعۃ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نمبر اذان اول کے بعد کاروبار کرنا نمبر ۲ سنت ادا کرنے سے پہلے دنیوی کام کرنا:

(سوال ۵۳) میں عطر فروش ہوں اور عطر کی پٹنی اٹھا کر ادھر ادھر پھیری پھرتا ہوں، جمعہ کی دن جمعہ کی پہلی اذان کے بعد لوگ مسجد میں زیادہ آتے ہیں، تو اس وقت عطر زیادہ بکتا ہے تو کیا اذان اول کے بعد میں اپنا کاروبار جاری رکھ سکتا ہوں جمعہ سے پہلے کی سنتیں ادا کر لیتا ہوں اور خطبہ بھی پورا سنتا ہوں اور جمعہ کی نماز کے بعد فوراً ہر آجاتا ہوں اور کاروبار میں مشغول ہو جاتا ہوں اور جب سب لوگ نکل جاتے ہیں اس وقت بعد کی سنتیں ادا کرتا ہوں تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جمعہ کی پہلی اذان سنتے ہی کاروبار بند کر کے نماز اور خطبہ کے لئے مستعد ہو جانا چاہئے، درمختار میں ہے (ووجب سعی الیہا وترك البیع) ولو مع السعی وفي المسجد اعظم وزراً والا اذان الاول) فی الاصح (درمختار) (قوله وفي المسجد) او علی بابہ بحر (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۰ باب الجمعۃ) نماز جمعہ (دورکعت فرض) کے بعد متصل سنت ادا کی جائیں، دنیوی کام میں مشغول ہو کر سنت میں تاخیر کرنا مکروہ تنزیہی ہے، لہذا مختصر قرأت سے چار رکعت ادا کر کے کاروبار میں مشغول ہو سکتے ہیں۔ ویکرہ تاخیر السنۃ الا بقدر اللہم انت السلام الخ قال الحلونی لا بأس بالفصل بالا ورا دواختارہ الکمال (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۹۲ باب تالیف الصلوۃ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۸ ذی قعدہ ۱۳۹۹ھ۔

ویران عید گاہ کو آباد کرنا اور بوقت توسیع محراب و منبر توڑ کر وسط میں بنانا:

(سوال ۵۴) محترم جناب مفتی صاحب دامت برکاتہم۔ بعد سلام مسنونہ! گزارش یہ ہے کہ ہمارے شہر میں ایک قدیم اور پرانی عید گاہ ہے لیکن کئی سال سے اس کے اطراف و جوانب کا حصہ غیروں کے قبضہ میں چلا گیا تھا اور عید گاہ ناقابل انتفاع ہو گئی تھی، اتنا ہی نہیں بلکہ عید گاہ میں شراب نوشی اور جوئے کا اڈا بن چکا تھا اور پیشاب پاخانہ سے ملوث رہتی تھی، عید گاہ کے قریب رہنے والے چند نو جوانوں نے اس چیز کو محسوس کیا اور بڑی جدوجہد کے بعد کچی دیوار بنادی اور غیروں کا قبضہ ختم کرنے میں کامیابی حاصل کی۔ فالحمد للہ علی ذلک، عید گاہ کی توسیع کی وجہ سے محراب اور منبر کو اپنی اصلی جگہ سے ہٹا کر درمیان میں لانے میں کوئی قباحت تو نہیں ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) مساجد اور عید گاہ میں امام کے کھڑے رہنے کی جگہ اور محراب بالکل وسط اور درمیان میں ہونا ضروری ہے تاکہ دونوں طرف صفیں برابر ہوں، ایک طرف بڑھ جانا باعث کراہت ہے لہذا محراب بالکل درمیان میں بنالی جائے اور منبر بھی محراب کے قریب ہونا چاہئے، (۱) ایسا کرنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

عیدین کی نماز شہر کی عید گاہ میں ہونا سنت مؤکدہ ہے، (۲) سورت بڑا شہر ہے عید گاہ کا مکاحقہ انتظام نہ ہونے کی وجہ سے شہر کی تقریباً تمام چھوٹی بڑی مسجدوں میں عید کی نماز پڑھی جاتی ہے اور لوگوں کو راندیر جانا پڑتا ہے، اس لئے سورت میں شہر کے مناسب عید گاہ کا انتظام ضروری ہے، یہ قدیم عید گاہ مسلمانوں کی عدم توجہی اور غفلت کی بنا پر کالعدم ہو گئی تھی اور اس کا کافی حصہ ناجائز قبضہ کے نذر ہو گیا تھا اور جہاں پر ہزار ہا مسلمانوں نے نماز پڑھی ہے، لاکھوں سجدے ہوئے ہیں افسوس کہ وہاں شراب نوشی اور قمار بازی کی اڈے بن گئے اور برسوں پیشاب پاخانہ کی گندگی ہوتی رہی جو اہل شہر کے لئے موجب وبال ہے۔

اللہ کے کچھ نیک بندوں کو اس کا احساس ہوا، انہوں نے اس جگہ کو ناجائز قبضہ سے چھڑایا اور گندگی سے پاک صاف کیا اور عید گاہ کی توسیع کی، یہ حضرات فی الواقع مبارک بادی کے مستحق ہیں، مسلمانوں کو لازم ہے کہ ان کا ہاتھ بنائیں اور ان کا پورا تعاون کریں اور اس قدیم عید گاہ کو آباد کرنے میں جدوجہد کریں، جو لوگ اس کا رخیہ دے، درمے قدم، سخنے حصہ لیں گے وہ سنت زندہ کرنے کی بنا پر انشاء اللہ شہیدوں کے اجر و ثواب کے مستحق ہوں گے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۳ ذی قعدہ ۱۳۹۹ھ۔

چھوٹی مسجد میں جمعہ قائم کرنا:

(سوال ۵۵) سورت کے ایک محلہ میں ایک مسجد ویران تھی، تقریباً پانچ مہینے ہوئے اس کی مرمت کر کے آباد کی گئی ہے، مسجد کے قرب ایک بھی مسلمان کا گھر نہیں ہے، دوسرے محلوں سے لوگ اس میں نماز پڑھنے کے لئے آتے ہیں، مسجد بہت چھوٹی ہے تقریباً پندرہ بیس آدمی نماز پڑھ سکتے ہیں بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہاں جمعہ کی نماز بھی

(۱) قلت ای لأن المحراب انما بنی علامۃ لمحل قیام الامام لیکون قیامہ وسط الصف کما هو السنۃ، شامی مکروہات الصلوۃ ج ۱ ص ۶۰۳۔
(۲) والخروج الیہا ای الجبۃ للصلاۃ العید سنۃ وان وسعہم المسجد الجامع هو الصحیح۔ درمختار مع الشامی باب العیدین ج ۱ ص ۷۲۔

جاری کی جائے تاکہ مسجد مکمل طور پر آباد ہو جائے، تو یہاں جمعہ جاری کرنا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) مذکور مسجد بہت ہی چھوٹی ہے، اس کی آبادی کے لئے اتنا کافی ہے کہ پنجوقتہ اذان اور جماعت سے نماز ہوتی رہے، اقامت جمعہ پر مسجد کی آبادی موقوف نہیں ہے، اقامت جمعہ شعائر اسلام میں سے ہے اس کا مقصد عظیم یہ ہے کہ شعائر دین کا عظیم الشان مظاہرہ ہو، یہ بات تب ہی ہو سکتی ہے کہ جمعہ عظیم الشان جماعت کے ساتھ ادا کیا جائے، محلے محلے چھوٹی چھوٹی مسجدوں میں چھوٹی چھوٹی جماعت سے جمعہ ادا کرنے میں اقامت جمعہ کا مقصد فوت ہو جاتا ہے اور دوسری مسجدوں پر بھی اس کا اثر پڑے گا۔ واقامة الجمعة من اعلام الدين فلا يجوز القول بما يؤدى الى تقليصها (مبسوط سرخسی ج ۱ ص ۱۲۱ باب الجمعة) لہذا اس مسجد میں جمعہ قائم کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جمعہ کی فضیلت اور کاروبار بند کرنا:

(سوال ۵۶) جمعہ کے دن ہم دو پہر کو نماز جمعہ سے پہلے دوکان بند کر دیتے ہیں، ہمیں کس وقت دوکان بند کرنا چاہئے، آج کل زوال ۱۲-۱۳ پر ہے اور اذان ایک بجے ہوتی ہے، اور خطبہ کا وقت ۱۰-۱۱ کا ہے۔ فقط بینوا تو جروا۔

(الجواب) احادیث میں جمعہ کے دن کی اور جمعہ کی نماز کی بہت ہی فضیلت بیان کی گئی ہے، یہ عید کے دن کے مماثل ہے بلکہ اس سے بھی افضل ہے لہذا بہتر تو یہ ہے کہ صبح ہی سے جمعہ کی نماز کی تیاری میں مشغول ہو جائے، جلد از جلد غسل کرے، عمدہ سے عمدہ کپڑے جو اسکے پاس ہوں پہنے، خوشبو لگائے، سورۃ کہف پڑھے اور جتنی جلدی ہو سکے اذان سے پہلے ہی جامع مسجد میں پہنچ کر نوافل، صلوٰۃ التیمم، تلاوت قرآن، ذکر واذکار اور درود شریف پڑھنے میں مشغول رہے، تو بڑی فضیلت کا مستحق ہوگا، حدیث میں ہے۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويلبس من دهنه او يمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام الا غفر له ما بينه وبين الجمعة الا خروا۔ رواه البخاري یعنی جو شخص جمعہ کے دن غسل اور طہارت بقدر امکان کرے، بعد اس کے اپنے بالوں میں تیل لگائے اور خوشبو کا استعمال کرے اس کے بعد نماز کے لئے چلے اور جب مسجد میں آئے کسی آدمی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر نہ بیٹھے، پھر جس قدر نوافل اس کی قسمت میں ہوں پڑھے اور جب امام خطبہ پڑھنے لگے تو سکوت کرے تو گزشتہ جمعہ سے اس وقت تک کے گناہ اس شخص کے معاف ہو جائیں گے، اور دوسری حدیث میں ہے کہ گزشتہ جمعہ سے اس جمعہ تک اور مزید تین دن کی گناہ معاف ہو جائیں گے (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۲)

اور ایک حدیث میں ہے قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكروا بتكر ومشي ولم يركب ودنا من الامام واستمع ولم يلبغ كان له بكل خطوة عمل سنة اجر صيا مها وقيام مها (رواه الترمذی وابدؤاؤم النسانی وابن ماجہ) جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے (یعنی بیوی کو) اور خود بھی غسل کرے اور سویرے مسجد میں پیادہ پا جاوے سوار ہو کر نہ جائے اور امام کے قریب بیٹھے اور خطبہ غور سے سنے اور اس درمیان کوئی لغو فعل نہ کرے تو اس کو ہر قدم کے عوض ایک سال کامل کی عبادت کا ثواب ملے گا،

ایک سال کے روزوں کا اور ایک سال کی نمازوں کا (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۲ باب التظیف والتکبیر) پھر نماز جمعہ سے فارغ ہو کر کھانا کھائے اور اس کے بعد دوکان کھولے، اس پر عمل کرنا اور صبح ہی سی دوکان بند کرنا مشکل ہو تو اذان اول سے اتنی دیر پہلے دوکان بند کر دی جائے کہ سنت کے موافق غسل کر کے کپڑے پہن کر خوشبو لگا کر اذان اول کے وقت جامع مسجد پہنچ جائے۔ (ووجب سعی اليها وترك البيع) ولو مع السعي وفي المسجد اعظم وزراً (بالاذان الاول) فی الاصح (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۰ باب الجمعة)

جمعہ کے دن کی جتنی عظمت کرو گے اور سنت کے موافق نماز جمعہ کا جتنا اہتمام کرو گے، اس کے موافق برکات سے نوازے جاؤ گے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

چھوٹے گاؤں میں جمعہ کی نماز کیوں صحیح نہیں؟

(سوال ۵۷) ہمارے گاؤں میں برسوں سے جمعہ کی نماز ہوتی تھی اور جمعہ کی عظمت کی وجہ سے بڑی تعداد میں لوگ جمعہ کی نماز پڑھتے تھے، آٹھ دس ماہ سے ہمارے یہاں قریہ صغیرہ ہونے کی وجہ سے جمعہ کی نماز بند کر دی گئی مگر اس کی وجہ سے وہ لوگ جو ہفتہ میں صرف ایک مرتبہ مسجد میں آتے تھے ان لوگوں نے مسجد میں آنا بند کر دیا، اس لئے ہمارا ارادہ ہے کہ ایسے لوگ جمعہ کی نماز کی وجہ سے مسجد میں آجایا کریں، جمعہ کی نماز شروع کر دیں، کیا اس مقصد سے جمعہ کی نماز پڑھنا جائز ہوگا؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) ہر چیز کے کچھ اصول و قواعد ہوتے ہیں، ان اصول و قواعد کے موافق عمل کیا جائے تب ہی وہ عمل صحیح ہوتا ہے ورنہ صحیح اور قابل قبول نہیں ہوتا۔ مثلاً نابالغ لڑکا یا لڑکی اپنا نکاح خود نہیں کر سکتے اگر کریں تو نکاح صحیح نہ ہوگا کہ اپنا نکاح خود کرنے کے لئے بالغ ہونا شرط ہے، نابالغ لڑکا طلاق دے تو طلاق واقع نہ ہوگی کہ طلاق کی صحت وقوع کے لئے بالغ کا طلاق دینا ضروری ہے، نابالغ لڑکا بالغین کا امام نہیں بن سکتا کہ امامت کے لئے بالغ ہونا شرط ہے، وقت سے پہلے نماز پڑھی جائے تو نماز صحیح نہ ہوگی، اسی طرح حج کی ادائیگی کے لئے اشہر حج ہونا اور ارکان کی ادائیگی کے لئے جو جگہیں مقرر کی گئی ہیں وہاں جا کر ارکان ادا کرنا ضروری ہے ورنہ فربضہ حج ادا نہ ہوگا، اسی طرح نماز جمعہ کی صحت کے لئے شہر یا قصبہ ہونا شرط ہے اس لئے چھوٹے گاؤں میں جمعہ اور عیدین جیسی اہم عبادت جو عظیم شعائر اسلام میں سے ہیں ادا نہیں کی جاسکتی۔ (۱) دیکھئے! میدان عرفات شہر میں داخل نہیں اس لئے وہاں جمعہ کی نماز نہیں پڑھی جاتی حالانکہ لاکھوں حجاج ہوتے ہیں وہ سب ظہر پڑھتے ہیں، اسی طرح آپ کا گاؤں چھوٹا ہے شہر یا قصبہ نہیں اس لئے جمعہ یا عید کی نماز ادا نہیں کی جاسکتی، جو لوگ بے نمازی ہیں ان پر محنت کی جائے اور نماز کی اہمیت ان کے اندر پیدا کی جائے تو انشاء اللہ ظہر کی نماز بھی پڑھنا شروع کر دیں گے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جمعہ کی جماعت دوبارہ کرنا:

(سوال ۵۸) جامع مسجد میں نماز جمعہ ایسے امام نے پڑھائی جس کی قرأت ٹھیک نہ تھی، بعض نے نہ پڑھی تو اب

(۱) قوله وشرط ادائها المصراى شرط صحتهان تؤدى فى مصر حى لا تصح فى قرية ولا مغارة لقول على رضى الله عنه لا جمعة ولا تسريق ولا صلاة لفظ ولا اضحى الا فى مصر جامع أو مدينة عظيمة رواه ابن ابى شبة وصححه ابن حزم بحر الرائق باب صلاة الجمعة ج ۲ ص ۱۲۰

سب دوبارہ باجماعت پڑھ سکتے ہیں یا نہیں!

(الجواب) جس مسجد میں ایک مرتبہ نماز جمعہ باقاعدہ ہوئی ہو وہاں دوسری مرتبہ نماز جمعہ درست نہیں۔ جنہوں نے نماز نہیں پڑھی وہ دوسری مسجد میں جا کر پڑھیں ورنہ بلا اذان اور بلا اقامت اور بغیر جماعت کے ظہر کی نماز تنہا تنہا ادا کر لیں (شامی ج ۱ ص ۶۶) (۱) واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے دن زوال کے وقت نفل پڑھنا:

(سوال ۵۹) جمعہ کے دن زوال کے وقت نفل پڑھے یا نہیں۔
(الجواب) جمعہ کے دن بھی زوال کے وقت نماز پڑھنا مکروہ اور منع ہے (صلوة الجمعة رسائل الارکان ص ۶۳) وقع منا ايضاً ترجيح قول الامام بكراهة النافلة في وقت الاستواء يومها فافهم (شامی ج ۱ ص ۷۳ آخر صلاة الجمعة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

گاؤں میں مسجد نہیں ہے تو نماز جمعہ صحیح ہے یا نہیں:

(سوال ۶۰) گاؤں میں مسجد نہیں ہے، جمعہ وعیدین کے لئے تکلیف ہے مسجد کی بنا ڈالی ہے، بیخگانہ نماز کہاں ادا کی جائے امام بھی نہیں اب اس گاؤں میں جمعہ وعیدین پڑھنا صحیح ہے یا نہیں؟
(الجواب) وجوب اور صحت جمعہ وعیدین کے لئے شہر اور قصبہ ہونا شرط ہے مسجد کا ہونا شرط نہیں اسی طرح جائے نماز کا وقف ہونا بھی شرط نہیں گھر میں یا کرایہ کے مکان میں ادا کی جاسکتی ہے بشرطیکہ عام لوگوں کو وہاں جانے کی اجازت ہو، عام اجازت نہ ہوگی تو نماز جمعہ وعیدین صحیح نہ ہوگی۔ (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۴-۷۵) (۲)

آپ حضرات موجودہ حالت میں نماز کے لئے کوئی جگہ مقرر کر لیں اس کی صفائی رکھ کر نماز باجماعت پڑھنے کا انتظام کریں اور امامت کے لئے کسی نیک دیندار کو مقرر کر لیں نماز جمعہ وعیدین کو صحت کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ امام کے علاوہ تین نمازی اور ہوں۔ فقط واللہ اعلم۔

نماز جمعہ جہاں صحیح نہ ہو وہاں سے دوسری جگہ جانا کیسا ہے؟

(سوال ۶۱) جہاں جمعہ صحیح نہیں ہے وہاں سے بالقصد دوسری جگہ جانا منع ہے ایسا فتویٰ دیا ہے تاہم جانے والے کے لئے کوئی وعید ہے؟ ہمارے یہاں سے بذریعہ ٹرین یا موٹر میں یا چالیس میل دور سفر کر کے جمعہ کے لئے جاتے ہیں تو کیسا ہے؟

(الجواب) جس گاؤں میں جمعہ جائز نہیں وہاں سے شہر میں جمعہ کے لئے جانا لازم نہیں، ہاں جانے پر ثواب کا حق دار ہے جانے کی ممانعت نہیں۔ (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۲-۷۳) (۳)

(۱) وكذا اهل مصر فاتمهم الجمعة فانهم يصلون الظهر ولا اقامة ولا جماعة قال في الشامية تحت قوله وكذا اهل مصر عن المصمرات يصلون وحدانا باب الجمعة
(۲) ويشترط لصحتها سبعة اشياء الاول المصمر والسابع الاذن العام من الامام الخ باب الجمعة اگر مذکورہ جگہ شہر یا قصبہ نہیں بلکہ دیہات ہے تو جمعہ قائم کرنا جائز نہ ہوگا

ظہر و جمعہ کی سنت میں جماعت و خطبہ شروع ہو جائے:

(سوال ۶۲) ظہر و نماز جمعہ سے پہلے چار رکعات سنت موکدہ پڑھنے کی حالت میں ظہر کی جماعت یا جمعہ کا خطبہ شروع ہو جائے تو سنت پوری کرے یا دو رکعت پر سلام پھیر دے؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں دو رکعت پر سلام پھیر دے یا چار رکعت مختصر قرأت وغیرہ کے ساتھ پڑھے دونوں صورتیں جائز ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ دو رکعت پڑھے ہاں اگر تیسری رکعت شروع کر دی ہو تو اختصار کے ساتھ چار رکعت پوری پڑھے (شامی ج ۱ ص ۶۸ اور اک الفریضة) فقط واللہ اعلم۔

نماز جمعہ کے قعدہ میں شرکت:

(سوال ۶۵) جمعہ کی نماز میں کوئی شخص قعدہ اخیرہ میں شامل ہوا تو دو رکعت پڑھے یا چار رکعت پوری کرے؟
(الجواب) دو رکعت جمعہ کی پڑھے۔ چار رکعت ظہر کی پڑھنے کی حاجت نہیں۔ (نور الايضاح ص ۱۲۶)

جمعہ وعیدین میں آلہ مکبر الصوت کا استعمال:

(سوال ۶۶) لاؤڈ اسپیکر یعنی آلہ مکبر الصوت پر جمع وعیدین کا خطبہ اور نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
(الجواب) بعض علماء کے نزدیک لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر اقتداء درست اور نماز صحیح نہیں کہ ان کے نزدیک لاؤڈ اسپیکر کی آواز اصلی نہیں نقلی ہے۔ اگرچہ بہت سے علماء کے نزدیک اقتداء درست اور نماز صحیح ہے فاسد یا واجب الادائیں لیکن ان

میں سے محتاط اور محققین علماء اس میں خرابیاں زیادہ ہونے اور نفع سے زیادہ نقصان کا پہلو غالب ہونے کی وجہ سے نماز میں اس کے استعمال کی اجازت نہیں دیتے اور یہی مناسب ہے اور اسی میں سلف صالحین کی کامل اتباع ہے لہذا سلف صالحین کے سادہ محتاط اور بابرکت طریقہ کو چھوڑ کر نماز جیسی افضل العبادات اور دین کے اہم شعار کو ایسے مخدوش اور اختلافی طریقہ کے ذریعہ ادا کرنا ہرگز مناسب نہیں اس کے استعمال پر اصرار کرنا غلطی ہے خطبہ میں بھی اس کا استعمال خطبہ کے شایان شان نہیں۔ اگر خطبہ اور قرأت کی آواز حاضرین تک پہنچ جاتی ہے تو کسی عالم کو بھی اس سے اختلاف نہیں ہے کہ اس صورت میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال جائز نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم۔ دور حاضر کے فتاویٰ ملاحظہ فرمائیے ذیل میں منقول ہیں۔

(۱) الجواب (ص ۱۲۷۰) یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، بعض علماء اس کو فاسد کہتے ہیں اور بعض درست کہتے ہیں احوط یہی ہے کہ اس کو نماز میں ہرگز استعمال نہ کیا جائے۔

سعید احمد مفتی مظاہر العلوم (سہارنپور) ذی الحجہ ۱۳۷۹ھ (۲) مولانا مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی۔ لاؤڈ اسپیکر کو نماز میں استعمال نہ کیا جائے امام کو چاہئے کہ اس کو روک دے۔ (ماہنامہ نظام کانپور۔ ذی الحجہ ۱۳۷۹ھ مطابق ۲ جون ۱۹۶۰ء)

(۳) مفتی مہدی حسن صاحب۔ الجواب۔ (۵۳۳۹) جہاں تک احتیاط کا تقاضا ہے پرانے طریقے پر نماز پڑھی اور پڑھائی جائے لاؤڈ اسپیکر نماز میں استعمال نہ کیا جائے اختلاف بھی ہے۔ ایک جماعت نادرست کہتی ہے اور ایک جائز کہتی ہے اس لئے بہتر یہی معلوم ہوتا ہے کہ نماز جیسی اہم عبادت کو اس طریقہ سے ادا کیا جائے کہ ہر مکتب خیال کے علماء کے نزدیک نماز صحیح اور درست ہو جائے اور جب مجمع زیادہ ہو تو پرانے طریقے کے بموجب مکملین کے ذریعہ تکبیرات امام مقتدیوں کو پہنچائی جائیں۔ (حضرت مفتی مہدی حسن صاحب دارالعلوم دیوبند۔ ۲۳ ذی الحجہ ☆)

نماز جمعہ کی مسنون قرأت:

(سوال ۶۷) ہمارے یہاں امام صاحب نماز جمعہ کی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ کا پہلا رکوع اور دوسری رکعت میں دوسرا رکوع پڑھتے ہیں اور اس کو سنت طریقہ قرار دیتے ہیں تو کیا اس طرح قرأت کرنے سے سنت ادا ہوگی؟

(الجواب) گاہے گاہے جمعہ کی رکعت اولیٰ میں سورہ اعلیٰ اور ثانیہ میں سورہ غاشیہ پڑھنا سنت ہے۔ اسی طرح کبھی کبھی جمعہ کی رکعت اولیٰ میں سورہ جمعہ اور رکعت ثانیہ میں سورہ منافقون پڑھنا بھی مسنون ہے۔ لیکن جمعہ کی دونوں رکعتوں میں صرف سورہ جمعہ پڑھنا (یعنی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ کا پہلا رکوع اور دوسری رکعت میں دوسرا رکوع پڑھنا) جیسا کہ آپ کی امام صاحب کرتے ہیں اور اس کو مسنون طریقہ سمجھا جاتا ہے۔ صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح جمعہ کی رکعت اولیٰ میں سورہ جمعہ کا آخری رکوع اور ثانیہ میں سورہ منافقون کا آخری رکوع پڑھنے کو سنت کی ادائیگی کے لئے کافی سمجھا جاتا ہے۔ یہ بھی غلط ہے۔ "زاد المعاد" میں ہے۔ ولا يستحب ان یقرء من کل سورة بعضها او یقر احد هما فی الرکعتین فانہ خلاف السنۃ وجہال الانمۃ ید او مون علی ذلک۔ یعنی یہ طریقہ سنت اور مستحب

نہیں ہے کہ سورہ جمعہ یا سورہ منافقون کا کچھ کچھ حصہ پڑھا جائے یا ایک سورت میں دونوں رکعتیں پڑھی جائے (جیسا کہ دریافت کیا گیا ہے) یہ طریقہ خلاف سنت ہے۔ جاہل اماموں نے سنت سمجھ کر اس طور پر پڑھنے کی عادت بنالی ہے اسی کی پابندی کرتے ہیں (ص ۱۰۲ ج ۱) واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جمعہ اور جمعہ کی فجر میں کونسی سورہ پڑھنا مسنون ہے؟

(سوال ۶۸) نماز جمعہ اور جمعہ کی فجر کی نماز میں کونسی خاص سورت یا آیات پڑھنا سنت ہے؟ اور جمعہ کے دن نماز فجر میں سورہ سجدہ پڑھنا سنت ہے؟ بحوالہ کتب جواب عنایت فرمائیں؟

(الجواب) آنحضرت ﷺ اکثر و بیشتر فجر کی سنت کی پہلی رکعت میں سورہ کافرون اور دوسری رکعت میں سورہ اخلاص تلاوت فرماتے تھے۔ وتر کی پہلی رکعت میں گاہے گاہے سورہ اعلیٰ اور دوسری میں سورہ کافرون اور تیسری میں سورہ اخلاص تلاوت فرماتے تھے اور کبھی سورہ اخلاص کے ساتھ معوذتین بھی پڑھنا ثابت ہے۔ اسی طرح جمعہ کی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری میں سورہ منافقون اور گاہے پہلی رکعت میں سورہ اعلیٰ اور دوسری میں سورہ غاشیہ تلاوت فرماتے تھے اور جمعہ کے دن نماز فجر کی پہلی رکعت میں سورہ سجدہ اور دوسری میں سورہ دھر تلاوت فرماتے تھے۔ لہذا اسی طرح گاہے گاہے پڑھنا مسنون اور مستحب ہے۔ سنت مؤکدہ نہیں ہے۔ لہذا اس پر مداومت نہ کرے۔ کونام اس کو واجب اور سنت مؤکدہ سمجھ لیں۔ "در مختار" میں ہے۔ ویکرہ التعمین کالسجدۃ وھل اتی الفجر کل جمعة بل یندب قراۃہما احیاناً۔ یعنی خاص سورتوں کو مقرر کر لینا جیسے یہ مقرر کر لینا کہ جمعہ کے روز صبح کی نماز میں سورہ سجدہ اور سورہ حل اتی (سورہ دھر) کو پڑھے یہ مکروہ ہے۔ مستحب یہ ہے کہ کبھی کبھی ان کو بھی پڑھ لیا کرے۔ "شامی" میں ہے فیستحب ان یقرء ذلک احیاناً تبرکاً بالمأثور۔ نمازوں میں آنحضرت ﷺ سے جو سورتیں پڑھنی ثابت ہیں۔ کبھی کبھی برکت اور ثواب کی نیت سے ان کا پڑھنا مستحب ہے۔ (ص ۵۰۸ ج ۵ فصل فی القراءۃ)

کیا بمبئی کی گودی میں کھڑے ہوئے جہاز میں جمعہ کی نماز پڑھی جاسکتی ہے؟

(سوال ۶۹) مفتی صاحب ہم سب گزشتہ کل جمعرات کو جہاز میں سوار ہوئے ہیں اور آج جمعہ کا دن ہے۔ اب ہمارے ساتھ بمبئی کے کئی تاج ہیں اور جہاز ابھی بمبئی میں کسٹم (گودی) میں ہے تو یہ لوگ جمعہ ادا کریں یا ظہر؟ اسی طرح قعر کریں یا پوری ادا کریں؟

(الجواب) جہاز جب تک بمبئی گودی میں کھڑا رہے اس وقت تک بمبئی والے نماز پوری ادا کریں۔ یہ لوگ ابھی اپنے وطن کی حد (احاطہ) میں ہیں جس بناء پر مقیم ہیں مسافر نہیں۔ (۱) البتہ ان پر جمعہ کی نماز نہیں کہ جمعہ کے لئے "اذن عام" ضروری ہے۔ جب جہاز والے شہر میں نہیں جاسکتے اور شہر والے جہاز میں نہیں آسکتے تو "اذن عام" کی شرط مفقود ہے اس لئے جمعہ کی نماز ان پر لازم نہیں۔ جیسے اپنے شہر کے جیل خانہ میں جو قید ہیں ان پر جمعہ کی نماز لازم نہیں کیونکہ جیل خانہ میں جانے کی عام اجازت نہیں ہے وہ ظہر کی نماز علیحدہ علیحدہ پڑھیں گے۔ اسی طرح بمبئی کے تاج بھی ظہر کی

(۱) وأشار الی أنه مفارقة ماکان من توابع موضع الإقامة کربض المصر وهو ما حول المدینة من بیوت ومساکن فانه فی حکم المصر، شامی باب صلاة المسافر۔

نماز علیحدہ علیحدہ پڑھ لیں جماعت نہ کریں۔ کیونکہ ایسے لوگوں کے لئے شہر میں ظہر کی جماعت کرنا مکروہ ہے۔ کسرہ تحریماً لمعدنور و مسجون و مسافر اداء ظہر بجماعة فی مصر (الدر المختار فی شروط الجمعة ص ۶۶ ج ۱)

جمعہ کے دن بوقت استواء نماز کا حکم:

(سوال ۷۰) حضرت مفتی صاحب۔ بعد سلام مسنون فرزند سلمہ نے مدراس سے مجھے لکھا ہے کہ میں مظاہر حق پڑھتا ہوں جس میں ایک حدیث پڑھی جسے امام شافعیؒ نے روایت کی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے دوپہر کے وقت آفتاب ڈھلنے سے پہلے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ لیکن جمعہ کے دن (پڑھ سکتے ہیں) اوکا قال..... تو شافعی مسئلہ تو یہی ہے کہ زوال کے وقت جمعہ کے دن نفل پڑھ سکتے ہیں۔ حضرت ابوحنیفہؒ کا قول ہے کہ کسی بھی دن زوال کے وقت مکروہ ہے۔ لیکن ایک کتاب درمختار میں لکھا ہے کہ جمعہ کے دن زوال کے وقت نماز جائز ہے۔ اور یہی قول ان کے شاگرد حضرت امام ابو یوسفؒ کا ہے۔ حضرت جابرؓ نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے تو تم جمعہ کے دن صلوٰۃ التیس زوال کا وقت دیکھ دیکھ پڑھتی تھیں اب اس کی ضرورت نہیں ہے زوال کے وقت بھی کچھ حرج نہیں۔ یہ حنفیہ کا فتویٰ ہے (جمعہ کے علاوہ زوال کے وقت مکروہ ہے) اس مسئلہ میں آپ کیا فرماتے ہیں اور مجھے کیا کرنا چاہئے؟ (رہندہ۔ از بمبئی)

(الجواب) ٹھیک دوپہر کے وقت جب تک آفتاب ڈھل نہ جائے نماز پڑھنا ممنوع اور مکروہ تحریمی ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ یقول ثلاث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہانا ان نصلی فیہن او نقبر فیہن موتانا حين تطلع شمس بازغة حتى تر تفع وحين یقوم قائم الظہيرة حتى تمیل الشمس وحين تضیف الشمس للغروب حتی تغرب۔ یعنی حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ تین وقت ہیں کہ منع فرماتے تھے رسول اللہ ﷺ ہم کو اس سے کہ ہم ان میں نماز پڑھیں یا ان میں اپنے مردوں کو دفن کریں (یعنی جنازہ کی نماز پڑھیں) جس وقت آفتاب نکلنے لگے یہاں تک کہ وہ بلند ہو جائے جس وقت ٹھیک دوپہر ہو جائے یہاں تک کہ آفتاب ڈھل جائے اور جس وقت کہ آفتاب غروب ہونے لگے یہاں تک کہ غروب ہو جائے (صحیح مسلم باب الاوقات التي نهي عن الصلوة فیہا ص ۶۲ ج ۱) اس حدیث میں ممانعت کا حکم مطلق اور عام ہے اس میں جمعہ کے دن کا استثناء نہیں ہے۔ جس حدیث میں جمعہ کے دن کا استثناء ہے وہ یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الصلوة نصف النہار حتی تزول الا یوم الجمعة۔ یعنی حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا نماز پڑھنے سے دوپہر کے وقت یہاں تک کہ آفتاب ڈھل جائے مگر جمعہ کے دن (منع نہیں ہے) یہ جمعہ کے دن کے استثناء والی حدیث اس درجہ کی نہیں ہے کہ عموم والی حدیث کا مقابلہ کر سکے۔ کیونکہ یہ اس کے مقابلہ میں ضعیف ہے اگر برابر کی بھی مان لی جائے تو اصول حدیث کے بموجب حدیث تحریم کو ترجیح ہوگی۔

”رسائل الارکان“ میں ہے۔ وفي التعارض يقدم المحرم على المباح واجاب الشيخ ابن

الهمام بان هذا من الحدیثین معارضان لحدیث النہی والمحرم راجع عند المعارضة فصل فی المواقیت (ص ۶۲)

والجواب عنه ان استثناء یوم الجمعة لم یرو فی حدیث صحیح وکل ما جاء فیہ ضعیف بأسرہ قال الحافظ فی التلخیص بعد ذکر الحدیث المذكور واسحق وبراہیم ضعیفان ورواہ البیہقی من طریق ابی خالد الاحمر عن عبد اللہ شیخ من اهل المدينة عن سعید بن ورواہ الاثرم بسند فیہ الواقدی وهو متروک رواہ البیہقی بسند آخر فیہ عطاء بن عجلان وهو متروک الخ (اعلاء السنن ص ۴۳ ج ۲ کراہة الصلاة عند الاستواء)

یعنی حضرت امام شافعیؒ اور امام ابو یوسفؒ جن حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں وہ ضعیف ہیں۔ ان کے راویوں میں اسحاق وبراہیم ہیں یہ ضعیف ہیں۔ تیسری کی روایت میں واقعی ہیں وہ متروک ہیں۔ دوسری روایت میں عطاء بن عجلان ہیں وہ بھی متروک ہیں الخ۔

پس بہ نظر قوت دلیل اصح قول امام ابوحنیفہؒ کا ہے۔ چنانچہ ہدایہ میں ہے۔ والحدیث باطلا فہ حجة علی الشافعی فی تخصیص الفرائض وغیرہ بمكة وحجة علی ابی یوسف فی اباحة النفل یوم الجمعة کتاب الصلوة باب المواقیت ج ۱ ص ۸۵ (ص ۶۸ ج ۱) شامی میں ہے (قوله الا یوم الجمعة) لمارواه الشافعی فی مسنده نہی عن الصلوة نصف النہار حتی تزول الشمس الا یوم الجمعة قال الحافظ ابن حجر فی اسناده انقطاع و ذکر البیہقی له شواہد ضعیفة اذا ضمت قوی الخ (قوله المصحح المعتمد) اعتراض بان المبون والشروح علی خلافہ (قوله ونقل الحلبي) ای صاحب الحلبة العلامة المحقق ابن امیر الحاج عن الحاوی ای الحاوی القدسی کما رأیت فیہ لکن شراح الهدایة انتصر والقول الا ما یروا جواباً عن الحدیث المذكور باحدیث النہی عن الصلوة وقت الاستواء فانہا محرمة (الی قولہ) وایضاً بان حدیث النہی صحیح رواہ مسلم وغیرہ فیقدم بصحته واتفاق الائمة علی العمل به وكونه حاضراً وقد ائتمعت علماء عن سنة الوضوء وتحية المسجد وركعتي الطواف ونحو ذلك فان الحاضر مقدم علی المبیح (الی قولہ) ورأیت فی البدائع ایضاً مانصه وما ورد من النہی الا بمكة شاذ لا یقبل فی معارضة المشہور وكذا رواية استثناء یوم الجمعة غریب فلا یجوز تخصیص المشہور به ۵۱ والله الحمد (ج ۱ ص ۳۳۵ کتاب الصلوة) وقد منا ایضاً ترجیح قول الامام بکراہة النافلة فی وقت الاستواء یومها (الجمعة) (شامی باب الجمعة ص ۷۳ ج ۱)

”مظاہر حق“ میں ہے (زوال کے وقت) کراہت ہمارے (حنفیہ) کے نزدیک ہر زمان اور ہر مکان میں ہے (مکہ اور جمعہ کا استثناء نہیں ہے) اور نزدیک شافعی کے اور علماء کے کہ موافق ان کے ہیں دن جمعہ کے وقت استواء کے جائز ہے اور مکہ معظمہ میں بھی جائز ہے سب اوقات میں اور مذہب حنفیہ کا احوط ہے اس لئے کہ جب میح (مباح) بتلانے والی حدیث (حرام بتلانے والی حدیث) جمع ہوں تو ترجیح محرم کو ہے واللہ اعلم (ص ۳۳۲ ج ۱) اسی میں

دوسری جگہ لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جمعہ کے روز بھی زوال کے وقت نماز پڑھنا درست نہیں ہے اس لئے کہ جن حدیثوں میں منع کا حکم ہے وہ مشہور (معتبر) ہیں۔ اور یہ حدیث جو امام شافعیؒ اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل ہے ضعیف ہے۔ ان مشہور حدیثوں کا مقابلہ نہیں کر سکتی اور یہ بھی قاعدہ مسلمہ ہے کہ محرم رائج ہے میح پر ملخصاً (ص ۳۶ ج ۱) یہ ہے حنفیہ کا اصلی مذہب پھر یہ کیسے لکھ دیا کہ ”جمعہ کے دن صلوٰۃ التیسخ زوال کا نائم دیکھ دیکھ کر پڑھتی تھیں اب اس کی ضرورت نہیں ہے زوال کا وقت ہونے سے بھی کچھ نہیں یہ حنفیہ کا فتویٰ ہے۔“ حنفیہ کا مذہب و فتویٰ اور دلیل مسلم کی صحیح حدیث اور کتاب ”رسائل الارکان“ ہدایہ، بدائع، شامی اور مظاہر حق۔“ کی عبارتوں سے روز روشن کی طرح واضح ہے کہ زوال کے وقت نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ یہی حدیث صحیح سے ثابت ہے۔ اور دوسرے قول کے مقابلہ میں رائج اور احوط ہے۔ لہذا اس پر عمل کرنا چاہئے۔ نماز اہم عبادتوں میں سے ہے۔ اس میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔ ”شامی“ میں ہے۔ ”لما فی مبسوط السرخسی ان الاخذ بالاحتیاط فی باب العبادات واجب اہ“ (ص ۱۰۶ ج ۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔ (عبادات کے متعلق مسائل میں احتیاط والے مسئلہ پر عمل کرنا واجب ہے۔

فتائے مصر سے باہر رہنے والوں پر جمعہ واجب ہے یا نہیں؟

(سوال ۷۱) راندیر کے قریب دو دیہات ہیں۔ اراجن اور پال دونوں جگہ کی فجر کی اذان سنائی دیتی ہے جب کہ لاؤڈ اسپیکر پر دی جاتی ہے تو اس جگہ کے لوگوں پر نماز جمعہ کے لئے راندیر آنا ضروری ہے یا نہیں؟ (الجواب) جب یہ دونوں دیہات راندیر سے علیحدہ اور مستقل ہیں تو ان کے باشندوں پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ ولا یجب علی من کان خارجہ ولو سمع النداء من المصر سواء کان سوادہ قریباً من المصر او بعیداً علی الاصح فلا یعمل بما قبل بخلافہ وان صحیح باب الجمعة (مراقی الفلاح ص ۱۰۱) لا یعمل بما قبل الخ قال فی الشرح قد علمت بنص الحدیث والاثر والروایۃ عن امتنا ابی حنیفہ وصاحبیہ واختیار المحققین من اهل الترجیح انه لا عبرۃ ببلوغ النداء ولا بالعلو و ۱۰ مبال وانہ لیس بشینی فلا علیک من مخالفة غیرہ وان ذکر تصحیحہ فمنہ ما فی البدائع انه ان امکن ان یحضر الجمعة ویست باہلہ من غیر تکلف یجب علیہ الخ ای لان من جاوز هذا الحد بنیۃ السفر کان مسافراً فلو وجبت ثمة لوجبت علی المسافر وهو خلاف النص۔ (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۲۹۳ ۲۹۴ ایضاً) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

چھوٹے گاؤں میں جمعہ کا حکم:

(سوال ۷۲) میں ”نوا گاؤں بور جائی“ میں ملازم ہوں۔ مدرسہ اور امامت بھی میرے ذمہ ہے۔ گاؤں میں دس ۱۰ بارہ امکان ہیں۔ پہلے سے جمعہ نہیں پڑھا جاتا اور نماز عید ہوتی ہے کیا فی الحال نماز پڑھنا واجب ہے اور نماز عید واجب ہے تو نیت واجب کی کی جائے یا نفل کی؟ بعض کہتے ہیں کہ واجب کی نیت سے نماز عید صحیح نہیں ہے نفل کی نیت سے صحیح ہے تو کیا نفل کی نیت سے نماز عید پڑھے پڑھاے تو ادا ہوگی؟ (الجواب) تمہارا گاؤں چھوٹا ہے ایسے گاؤں میں جمعہ وعیدین کی نماز درست نہیں۔ نفل کی نیت سے بھی عید کی نماز

پڑھنے پڑھانے کی اجازت نہیں مکروہ تحریمی ہے۔ ”در مختار“ میں ہے۔ صلوٰۃ العید فی القرۃ تکرہ تحریمہ ای لانہ اشتغال بما لا یصح لان المصر شرط الصحۃ۔ ”شامی“ میں ہے۔ (قوله ما لا یصح) ای علی انه عید والا فهو نفل مکروہ لا دانه بالجماعۃ (۷۵ ج ۱ باب العیدین) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

گاؤں قصبہ بن جائے تو نماز جمعہ وعیدین کا حکم:

(سوال ۷۳) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارا قصبہ ”چھاپی“ آج سے چار پانچ سال قبل ایک معمولی سی دیہات کی حیثیت رکھتا تھا۔ مگر اب اس وقت قصبہ کے مانند ہے اور پوری اس کی آبادی تقریباً چار ہزار ہے۔ اگر انگریزی اور عربی مدرسہ کے طلباء کی تعداد و شمار کی جائے تو تقریباً چھ سو ۶۰۰ کا اضافہ ہو جاتا ہے۔ اس قصبہ میں مستقل بازار ہے۔ جس میں ہر قسم کی اشیاء (ضروریات زندگی) فراہم ہو جاتی ہیں اور پورے بازار کی دوکانیں جو باضابطہ پنچائت کوٹیکس ادا کرتی ہیں۔ دو سو پچاس ۲۵۰ ہیں۔ ریلوے اسٹیشن ہے جہاں ڈاک میل کے علاوہ سب گاڑیاں ٹھہرتی ہیں۔ اور یہ قصبہ اپنے قرب و جوار کے بہت سے دیہاتوں کے لئے تھوک منڈی شمار کیا جاتا ہے۔ دیہاتی تاجر یہاں آ کر ضروری اشیاء خریدتے ہیں اور اس میں پنچائت کی آفس، ڈاک گھر، ٹیلی گرام، ٹیلیفون، الیکٹرک (بجلی) بھی ہے اور پولیس تھانہ بھی اور سرکاری غیر سرکاری شفا خانے بھی اور جانوروں کا دواخانہ بھی ہے اور بینک بھی ہے۔ یہاں دو مسجدیں اور ایک عربی مدرسہ ہے۔ جس میں ساڑھے تین سو (۳۵۰) طلباء زیر تعلیم ہیں۔ پرائمری اور سیکنڈری اسکول ہیں۔ خلاصہ یہ کہ یہاں ضروریات زندگی تجارت اور صنعت و حرفت اور جانوروں کے پرورش کے اصطبل لگے ہوئے ہیں اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس جگہ پر جمعہ وعیدین واجب ہے یا نہیں؟ آج تک یہاں پر جمعہ وعیدین ادا نہیں کی جاتی ہے۔ جب باہر کے علمائے کرام آتے ہیں تو اس مقام کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ یہاں کے لوگ ترک جمعہ کے مرتکب ہوں گے تو جمعہ وعیدین واجب ہے یا نہیں؟ جمعہ ادا نہ کرنے کی صورت میں واقعہ ترک جمعہ کے گناہ کے مرتکب ہوں گے یا نہیں؟ بیٹا تو جروا۔

(الجواب) قصبہ اور قریہ صغیرہ ہونے کا مدار عرف پر ہے اگر فی الواقع چھاپی کی بستی قصبہ نما ہے۔ اور اہل بستی اور قرب و جوار والے اسے قصبہ سمجھتے ہیں تو یہ عرفاً اور شرعاً قصبہ ہے اور قصبہ قائم مقام شہر کے ہوتا ہے۔ لہذا یہاں پر بلا تردد نماز جمعہ وعیدین درست ہے۔ وتقع فرصاً فی القصبات و القرۃ الکبیرۃ التی فیہا اسواق (شامی ص ۷۸ ج ۱ باب الجمعة) لہذا اس جگہ جمعہ وعیدین قائم کرنا ضروری ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں:

(سوال ۷۴) بڑودہ شہر کی آبادی سے باہر تبلیغی اجتماع رکھا ہے یہ جگہ شہر کی حد میں ہے یہاں پنڈال میں نماز جمعہ صحیح ہے یا نہیں؟ چار پانچ ہزار آدمیوں کا شہر میں جانا دشوار ہے۔

(الجواب) یہ اجتماع فنائے شہر میں ہے لہذا پنڈال میں نماز جمعہ صحیح ہے۔ صحت جمعہ کے لئے مسجد شرط نہیں، شہر یا فنائے شہر میں جہاں کہیں مسجد کی طرح نماز پڑھنے کی عام اجازت ہو نماز جمعہ پڑھی جاسکتی ہے۔ مگر مسجد میں پڑھنے کا ثواب نہیں ملے گا۔ (افشاء ۵) بکسر الفاء وھوما) حوله (اتصل بہ) اولاً کما حورہ ابن الکمال

وغیرہ (لا جل مصالحہ) کد فن الموتی ور کض الخیل (در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۹۹ ایضاً) فنائے شہر یعنی شہر کے ارد گرد کا کارآمد میدان جو شہر کے مفاد اور مصالح جیسے مردوں کی تدفین گھوڑ دوڑ اور فوجی اجتماع کے لئے ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

صحت جمعہ کے لئے کس قدر آبادی شرط ہے؟

(سوال ۷۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت مسئلہ میں (۱) ہمارے گاؤں کی آبادی تین ہزار کی ہے۔ مسلمان تین سو ہیں۔ (۲) دو قبرستان ہیں ایک سات بیگھے کا اور دوسرا ایک بیگھے کا (۳) پانچ سات دکانیں ہیں ضروری چیزیں سورت اور بارڈولی سے منگوائی جاتی ہیں (۴) تھانہ، ریلوے، واٹر ورکس، بجلی، ندی اور بازار وغیرہ نہیں ہیں۔ (۵) سات بیگھے کا ایک تالاب ہے (۶) پورب میں بارڈولی پانچ میل پر واقع ہے۔ پچھتم سورت، بلیشور بارہ میل پر ہے (۷) مدرسہ و مسجد ہے۔ نماز جمعہ وعیدین۔ باجماعت ہوتی ہے۔ مذکورہ حالات کے پیش نظر صحت جمعہ کے لئے کیا حکم ہے؟ کچھ لوگ بجائے جمعہ کے ظہر پڑھتے ہیں تو کیا یہ گنہگار ہیں؟ اگر ہیں تو کفارہ کیا ہے؟

(الجواب) جمعہ وعیدین کے لئے شہر یا قصبہ ضروری ہے۔ آپ کا گاؤں بڑا گاؤں یا قصبہ کہا جاتا ہو تو جمعہ وعیدین درست ہیں۔ مگر مذکورہ بالا صورتوں (ڈاکخانہ۔ ریلوے وغیرہ نہ ہونے سے) واضح ہوتا ہے کہ قصبہ نہیں ہے لہذا جمعہ وعیدین کی نماز صحیح نہیں ہے پڑھی جائے تو وہ ادا نہ ہوگی نفل ہو جائے گی اور نفل باجماعت پڑھنے کی کراہت اور ظہر باجماعت ترک کرنے کا گناہ ہوگا۔ اہل قریہ پر جمعہ نہیں ظہر باجماعت لازم ہے۔ نماز عید بھی واجب نہیں۔ اگر ہمت اور شوق ہو تو قرب وجوار کے قصبہ یا شہر میں جا کر پڑھنا بہتر ہے۔ واجب نہیں ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب

رویدار میں نماز جمعہ وعیدین صحیح ہے یا نہیں؟

(سوال ۷۶) علمائے دین کیا فرماتے ہیں۔ خدا پاک آپ کا سایہ تادیر قائم رکھے، بخد مت اقدس عرض اینکہ ہمارے گاؤں کے قریب ایک گاؤں ہے دونوں گاؤں میں ایک ایک مسجد ہے۔ ایک گاؤں کا نام ”رویدار“ ہے اور دوسرے کا نام ”کر مالی“ ہے۔ رویدار کی آبادی پندرہ سو (۱۵۰۰) اور کر مالی کی آبادی چار سو (۴۰۰) ہے۔ رویدار میں دوا خانہ، دس ۲۰ بارہ ۱۲ دکانیں، اور چکی ہے (آٹا پیسنے کی) اور واٹر ورکس بھی ہے۔ غرض کہ ضروریات زندگی بہ سہولت میسر ہوتی ہے، مزید اینکہ یہاں نماز جمعہ وعیدین پڑھی جاتی ہے۔ مگر بعض عدم وجوب و عدم جواز کے قائل ہیں اور وہ نہیں پڑھتے۔ لہذا اس بارے میں شرعی حکم کیا ہے؟ واضح فرمائیں۔

(الجواب) تحقیق سے معلوم ہوا کہ دونوں گاؤں اسماع و عرفا مستقل ہیں اور کسی ایک میں بھی صحت جمعہ کی شرط نہیں پائی جاتی، لہذا جمعہ قائم کرنا درست نہیں ہے۔ (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔ (کتبہ السید عبدالرحیم غفرلہ)

(الجواب) نمبر ایہ تو ظاہر ہے کہ جمعہ کی صحت و عدم صحت کا مدار اجتماع شرائط و عدم اجتماع پر ہے پس صورت مسئلہ

(۱) ومن لا تجب علیہم الجمعة من اهل القرى والبوادی لهم ان يصلوا الظہر بجماعة يوم الجمعة باذان واقامة عالمگیری۔ صلاۃ الجمعة ص ۱۴۵

(۲) وشرط ادائها المصراى شرط صححتها ان تؤدى فى مصر حتى لا تصح فى قرية ولا مفازة الخ بحر الرائق ج ۲ ص ۱۴۰ باب صلاۃ الجمعة

میں جب دو گاؤں علیحدہ علیحدہ نام کے ساتھ مشہور و موسوم ہیں اور انفرادی طور پر کسی ایک میں صحت جمعہ کی صلاحیت نہیں تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ دونوں کو خواہ مخواہ ایک فرض کر کے لزوم جمعہ کا حکم لگا دیا جائے۔ کیونکہ اس میں کوئی خفاء نہیں کہ حضرات فقہاء نے دو مستقل بستیوں میں جمعہ کے صحیح ہونے اور نہ ہونے کا مدار فصل اور عدم فصل پر نہیں رکھا بلکہ حقیقی مدار ہر ایک بستی کی صلاحیت و عدم صلاحیت پر ہے۔ یعنی اگر ہر بستی میں صحت جمعہ کے شرائط پائے جاتے ہیں تو جمعہ صحیح ہے ورنہ نہیں۔ حقیقت میں یہ بڑی اصولی غلطی ہے کہ صرف جمعہ کے شوق میں دو مستقل آبادیوں کو ایک بنانے میں پیش شروع ہو جاتی ہے۔ بات یہ ہے کہ جب یہ دو گاؤں مستقل ناموں کے ساتھ موسوم ہیں تو پھر احکام شرعیہ میں بھی ان کے استقلال کو پیش نظر رکھا جائیگا۔ البتہ اگر واقعی دو بستیاں نہیں بلکہ محلے ہیں اور دونوں محلوں کا بحیثیت مجموعی کوئی دوسرا نام ہے تو پھر یہ صرف راستوں کا فاصلہ ہی صحت جمعہ کے لئے نفل نہیں۔ لیکن اگر ایسا نہیں اور بظاہر نہیں ہے۔ تو یقیناً ایسی بستیوں میں جمعہ صحیح نہیں۔ فرضیت جمعہ کے حامیوں کو اس پر بے محل اور غیر شرعی اصرار کی ضرورت نہیں۔ (کتبہ غنیق الرحمن عثمانی)

(الجواب) نمبر ۱۲ از مفتی عزیز الرحمن صاحب۔ اصل یہ ہے کہ عند الحنفیہ جمعہ وعیدین کی نماز شہر یا ایسے بڑے قریہ میں فرض اور صحیح ہوتی ہے۔ جس میں بازار ہو۔ جس میں ضروریات کی اشیاء مل سکتی ہوں قال فی رد المحتار نقلاً عن القہستانی وتقع فرصاً فی القصبات والقرى الكبيرة التي فيها اسواق الخ وفيما ذكرنا اشارة الى انها لا تجوز في الصغيرة الخ وفي الدر المختار صلوۃ العید فی القرى تكوہ تحریم الخ ومثله الجمعة (شامی) پس جب کہ ہر دو مذکور بستیوں میں سے ایسی بڑی نہیں ہے کہ اس میں شرط صحت جمعہ پائی جائے تو دونوں بستیوں کو ایک سمجھ کر جمعہ صحیح نہ ہوگا۔ پس جواب مذکور بالا صحیح ہے۔ فقط عزیز الرحمن مفتی دارالعلوم۔ (از فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل ص ۱۲۳-۱۲۵ ج پنجم)

ملازمت کی وجہ سے جمعہ معاف اور ساقط نہیں ہوتا:

(استفتاء ۷۷) ایک ایسا شخص جو شب و روز کی فرض نمازوں سے ایک دو نماز ضرور پڑھ لیتا ہے۔ لیکن نماز جمعہ ضرور ادا کرتا ہے اب یہ شخص ایسی جگہ کام کرتا ہے کہ جہاں سے نماز جمعہ کا وقت نہ ملتا ہو۔ ہفتہ وار چھٹیاں ضرور ملتی ہیں۔ لیکن جمعہ کے علاوہ کسی اور دن مثلاً اتوار ہو یا منگل وغیرہ اب یہ شخص اگر جمعہ کے دن کام کرنے جاتا ہے تو نماز جمعہ چھوٹ جاتی ہے۔ اور اگر نماز جمعہ کو جاتا ہے تو جمعہ کے دن کام پر نہیں جاسکتا۔ گویا ایک دن کی آمدنی کم ہوتی ہے۔ اور شخص مذکورہ کی اقتصادی حالت بھی ناگفتہ بہ ہے۔ اب کیا کیا جائے؟ آیا نماز جمعہ چھوڑ دے یا جمعہ کے دن کام چھوڑ دے؟ کام چھوڑنے کے سلسلہ میں یہ بات ضرور پیش نظر رکھیں۔ کہ اگر چھٹی منظور ہوئی تو صرف آمدنی ہی کم ہوئی۔ اور اگر چھٹی منظور نہ ہوئی اور شخص مذکور چلا گیا تو آمدنی کے کم ہونے کے علاوہ اس دن اسے ”غیر حاضر“ سمجھا جائے گا۔ اور غیر حاضر رہنے والے کو دوسرے دن کام دینا یا نہ دینا کام دینے والے کی مرضی پر منحصر ہے۔ کبھی کبھی بطور تنبیہ کام نہیں دیا جاتا۔ علاوہ ازیں سالانہ غیر حاضریوں کی تعداد شمار کی جاتی ہے۔ اور اس کا اثر کام پر پڑتا ہے۔ ازراہ کرم مندرجہ بالا تمام باتوں کو پیش نظر رکھ کر جواب تحریر فرمائیں۔ مینو اتو جروا۔

(الجواب) ملازمت کی وجہ سے نماز جمعہ معاف نہیں ہے۔ اور اس کی وجہ سے جمعہ چھوڑنے کی اجازت نہیں ہے۔ وجب السعی الیہا ترک البیع ولو مع السعی (در مختار) قوله ترک البیع (اراد کل عمل ینافی السعی) (شامی ص ۷۰ ج ۱ باب الجمعة) والا صح وجوبها علی مکاتب ومبغض واجیر ویسقط من الاجر بحسابه لو بعیداً (در مختار) (قوله بحسابه لو بعیداً) فان کان قدر ربع النهار حط عنه ربع الاجرة ولیس للاجیر ان یطالبه عن الربع المحطوط بمقدار باشتغاله بالصلوة تنار خانیه (شامی ص ۷۲ ج ۱ ایضاً)

مطلب یہ ہے کہ مزدور کو بھی لازم ہے کہ اذان جمعہ سنتے ہی سب کام چھوڑ چھاڑ کر نماز جمعہ کے لئے روانہ ہو جائے۔ جانے آنے میں کافی وقت صرف ہونے اور حرج ہونے کی وجہ سے تنخواہ کئے تو اسے منظور کر لیا جائے۔ اسی میں خیر ہے۔ قوله تعالیٰ: یٰ اَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اِذَا نُوذِیَ لِلصَّلَاةِ مِنْ یَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا الِیْ ذِکْرِ اللّٰهِ وَذُرُوا الْبَیْعَ ذَلِکُمْ خَیْرٌ لَّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ۔ ترجمہ: اے ایمان والو! جب جمعہ کے روز نماز کے لئے اذان کی جلیا کرے تو اللہ کی یاد یعنی نماز و خطبہ کی طرف چل پڑا کرو۔ اور خرید و فروخت (اور اسی طرح دوسرے مشاغل جو مانع عن السعی ہوں) چھوڑ دیا کرو۔ یہ چل پڑنا (مشاغل کو چھوڑ کر) تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے۔ مگر تم کو کچھ سمجھ (اور دین کی قدر) ہو۔ کیونکہ اس کا نفع باقی ہے اور بیع وغیرہ کا نفع فانی ہے۔ (بیان القرآن ملخصاً)

لہذا تنخواہ کٹوا کر جمعہ کے وقت تقریباً ایک گھنٹہ کی رخصت لے لی جائے۔ اگر اجازت ملے یا ناقابل برداشت نقصان اٹھانا پڑے۔ تو دوسری ملازمت تجویز کر لی جائے۔

قوله تعالیٰ: واللہ خیر الرازقین۔ اور اللہ سب سے اچھا روزی دینے والا ہے (قرآن کریم سورہ جمعہ) فقیہ واللہ اعلم بالصواب۔

شہر میں زیادہ مسجدیں ہوں تو جمعہ کہاں ادا کیا جائے؟

(سوال ۷۸) میرے قصبہ میں آٹھ مکملے اور آٹھ مسجدیں ہیں۔ چھ مسجد والے شامی مسجد میں جمعہ پڑھتے ہیں۔ اور دو مکملے والے اپنے محلوں کی مسجد میں، پوچھنے پر وہ کہتے ہیں کہ شامی مسجد میں نماز پڑھنے سے محلہ کی مسجد خالی رہتی ہے۔ جس سے احترام مسجد میں خلل آتا ہے تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ جمعہ کو محلہ کی مسجد بند کر کے شامی مسجد میں نماز پڑھیں تو اس محلہ کی مسجد کے احترام میں خلل یا نقص واقع ہوتا ہے یا نہیں؟

(الجواب) مردوں کو نماز پنجگانہ کے واسطے مسجد میں حاضر ہونا تاکید امر ہے۔ محلہ کی مسجد بحیثیت ثواب کے شامی مسجد کے مثل ہے بدون شرعی عذر کے اس کو چھوڑنے کی اجازت نہیں چاہے ایک ہی نماز ہو۔ مگر جمعہ کی نماز محلہ کی مسجد بند کر کے جامع مسجد میں پڑھنے کا حکم ہے۔ نمازی زیادہ ہوں، ایک مسجد میں وسعت نہ ہو یا جامع مسجد کافی دور ہو جہاں پہنچنے میں وقت ہوتی ہو تو دوسری مسجد میں جمعہ کا انتظام کیا جاسکتا ہے۔ بلا عذر نماز جمعہ محلہ در محلہ پڑھنے میں شرعی مصلحت اور مقصد فوت ہو جاتا ہے اور اسلامی شان و شوکت ختم ہو جاتی ہے نماز جمعہ کو جامعۃ الجماعات کہا جاتا ہے جس کا مطلب یہی ہے کہ محلوں کی مسجدیں بند کر دی جائیں اور ان سب کی جماعتیں یکجا جامع مسجد میں ہوں لوگ محلہ کی

مسجدیں بند کر کے نماز جمعہ شامی مسجد میں ادا کریں۔ اس سے احترام مسجد میں فرق آنے کا خیال غلط ہے۔ احترام وہ ہے جو منشاء شریعت کے موافق ہو اور اسلامی شان و شوکت بھی اسی میں ہے۔ پس آپ محلہ کی مسجد بند کیجئے شامی مسجد میں نماز جمعہ ادا کیجئے منشاء شریعت پورا کرنے کا بھی ثواب آپ کو ملے گا۔ اور اسلامی شان و شوکت بڑھانے کا بھی، اور مبارک رسم کے اجزاء کا ثواب قیامت تک آپ کو ملتا رہے گا انشاء اللہ (۱)

آنحضرت ﷺ (فداہ روحی) کا ارشاد ہے۔ من سن فی الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده مشکوة المصابیح کتاب العلم ص ۳۳۔ یعنی جس نے اسلام میں کسی سنت حسنة کو (جو منشاء شریعت کے مطابق ہو سنت سیدہ یعنی بدعت نہ ہو) جاری کیا۔ اس کو خود اس کے ثواب کا بھی ملے گا۔ اور اس کے بعد جو بھی اس پر عمل کرے گا اس کا ثواب بھی اس کو ملتا رہے گا۔ اس طرح کہ ثواب کرنے والے کے ثواب میں کوئی کمی نہ ہوگی۔ (صحاح) فقیہ واللہ اعلم بالصواب۔

شب جمعہ میں جماع کی فضیلت:

(سوال ۷۹) شب جمعہ میں نیوی سے صحبت افضل ہے۔ اس کی دلیل کیا ہے؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) دلیل یہ ہے کہ حدیث میں آیا ہے۔ من غسل واغتسل الخ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۲ باب الجمعة باب التطیف والتکبیر) جس کا مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ جماع کرے جس سے عورت کو غسل کی ضرورت پیش آئے۔ قوله غسل يوم الجمعة واغتسل۔ قال التور پستی رحمہ اللہ تعالیٰ اختلف اهل الروایة فی قوله غسل ومنهم من قال فی معناه یطأ صاحبته ومنه عبدالرحمن بن الاسود وهلال بن یساف وهما من التابعین وکانهم ذهبوا الی هذا المعنی لما فیہ من غرض البصر وصيانة النفس عن الخواطر الخ۔ وقال المظهر من غسل يوم الجمعة واغتسل روى بالتشديد والتخفيف فالتشديد معناه

من وطئ امرأته الخ (التعلیق الصبیح ص ۱۲۲ ج ۲ ایضاً) قال الامام احمد غسل بالتشديد جامع اہله وكذلك فسرہ وکیع (زاد المعاد ص ۱۰۵ ج ۱ ایضاً) قال التور پستی روى بالتشديد والتخفيف فان شدد فمعناه حمل غیرہ علی الغسل بان یطأ امرأته وبہ قال عبدالرحمن بن الاسود وهلال وهما من التابعین کأن من قال ذلك ذهب الی ان فیہ غرضة للبصر وصيانة للنفس عن الخواطر التي تمنعه من التوجه الی اللہ بالکلیة الخ۔

وفی حاشیة سید جمال الدین قال ین العرب غسل بالتشديد قال کثیرانہ المجامعة قبل الخروج الی الصلوة لانه مجمع غرض الطرف فی الطريق یقال غسل الرجل امرأته بالتشديد والتخفيف اذا جامعها وقيل بالتشديد معناه اغسل بعد الجماع ثم اغتسل للجمعة فکفر لہذا المعنی۔

(۱) ثم اقامة الجمعة فی موضعین او اکثر من مصر واحد فی حواصی الفقہ عن أبی حنیفة رواہان والا فظہر عنہ عدم جوازها فی موضعین انتهى وقال شمس الائمة السرخسی فی المسوط الصحیح من قول أبی حنیفة ومحمد حوارها وعن أبی یوسف تجوز فی موضعین لا غیر۔ واما من حیث حواز التعدد وعدمہ فالاول هو الا حیاط لأن فیہ قوی اذا لجمعة جامعة للجماعات ولم یکن فی زمن السلف تصلى الا فی موضع واحد من المصر وكون الصحیح حواز التعدد للضرورة للفتوی لا یمنع شرعية الا حیاط للفتوی حلی کبیر فصل فی صلوة الجمعة ص ۵۵۲ ۵۵۱

(مرفاۃ ص ۲۵۵ ج ۲ باب الجمع) مظاہر حق میں ہے۔ من غسل الخ نہلا وے دن جمعہ کے اور نہلا وے آپ الخ۔

ف: نہلا وے یعنی اپنی عورت کو مراد یہ ہے کہ صحبت کرے بیوی سے الخ اور صحبت کرنی جمعہ کو بہتر اس لئے ہوئی کہ اس سے دوسرے زنا کا دل میں نہیں آتا۔ اور حضور نماز میں خوب ہوتا ہے (ص ۲۵۰ ج ۱ ایضاً) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے روز فجر کی نماز میں سورۃ الم سجدہ اور سورۃ دہر کی قرأت:

(سوال ۸۰) جمعہ کے روز فجر کی نماز میں امام صاحب پہلی رکعت میں الم سجدہ اور دوسری رکعت میں سورۃ دہر پڑھتے ہیں مقتدیوں میں سے چند لوگوں کو اس سے گرائی ہوتی ہے، امام صاحب کو کہا گیا کہ اتنی طویل نماز نہ پڑھائیں تو وہ کہتے ہیں کہ یہ مسنون ہے اور دوسروں کی بات ماننے کے لئے تیار نہیں تو کیا ان کی بات صحیح ہے؟ ہر جمعہ کے دن فجر کی نماز میں یہ سورتیں پڑھنا چاہئے؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) جمعہ کے دن فجر کی نماز میں الم سجدہ اور سورۃ دہر پڑھنا مسنون اور مستحب ہے مگر اس پر دوام ثابت نہیں ہے اس لئے امام کو چاہئے کہ مواظبت نہ کرے گا ہے پڑھے۔ درمختار میں ہے ویکرہ التعین کا لسجدۃ وهل اتی بفجر کل جمعة بل یندب قراۃہما احیاناً (درمختار) مکروہ ہے نہ کرنا سورت کا نماز کے لئے جیسے جمعہ کی فجر میں پہلی رکعت میں الم سجدہ اور دوسری میں سورۃ دہر پڑھنا، بلکہ کبھی کبھی ان دونوں سورتوں کا پڑھنا مستحب ہے (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۵۰۸ فصل فی القراۃ) (غایۃ الاوطار ج ۱ ص ۲۵۲) دارالعلوم دیوبند کے سابق مفتی اعظم مفتی عزیز الرحمن صاحب کافوتی۔

(الجواب) احادیث میں بے شک ایسا آیا ہے لیکن حنفیہ اس کو بعض اوقات پر حمل کرتے ہیں، اور مواظبت اس کے ساتھ پسند نہیں کرتے کیونکہ وہ تعین سورت کو کسی بھی نماز کے لئے منع فرماتے ہیں، لہذا کبھی کبھی کر لیں تو کچھ حرج نہیں ہے دوام اس پر نہ کرے، درمختار میں ہے ویکرہ التعین کا لسجدۃ وهل اتی بفجر کل جمعة بل یندب قراۃہما احیاناً۔ (فتاویٰ دارالعلوم مدلل ومکمل ج ۲ ص ۲۱۷)

جمعہ کے علاوہ اور دنوں میں کوئی خاص عذر نہ ہو تو طوالمفصل (سورۃ حجرات سے سورۃ بروج تک) کی سورتوں میں سے دو سورتیں پڑھی جائیں، آیات کی تعداد کے اعتبار سے خواہ ان کی تعداد چالیس آیتوں سے کم ہو یا زائد، مقتدیوں کا خیال کرتے ہوئے طوالمفصل کی چھوٹی سورتیں پڑھی جائیں، طویل سورت پڑھے تب بھی مقتدیوں کا خیال کرے اور چالیس سے ساٹھ آیتوں پر اکتفا کرے، والا صل ان الا امام یقرء علی وجہ لا یودی الی تقلیل الجماعة (الا اختیار لتعلیل المختار ج ۱ ص ۵۵ فی القراۃ) لیکن رعایت حال مقتدیاں ضرور است (مالا بدمنہ ص ۳۸) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

صفوں کی درستگی کے انتظار میں نماز شروع کرنے میں تاخیر کرنا:

(سوال ۸۱) نماز جمعہ میں خطبہ کے بعد جماعت کے لئے کتنی دیر رکنا چاہئے؟ مسجد نا کافی ہے اور جمعہ کی نماز میں مصلی بہت ہوتے ہیں، صفیں درست کرنے کے لئے کچھ دیر ہو جاتی ہے، کیا صفوں کی درستگی تک انتظار کر سکتے ہیں؟ یا

فی الفور اقامت شروع کرنا ہوگا؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) جب نماز مسجد میں آئیں تو شروع ہی سے ہر ایک قبلہ رخ بیٹھنے کا اہتمام کرے تاکہ فوراً صفیں درست ہو سکیں اور ادھر ادھر منتشر نہ بیٹھیں، مجالس الا برار میں ہے ویستحب للقوم ان یستقبلوا الا امام عند الخطبۃ لکن الرسم الآن انہم یستقبلون القبلة للخرج فی تسویۃ الصفوف لکثرة الزحام یعنی لوگوں کے لئے مستحب یہ ہے کہ خطبہ کے وقت خطیب کی طرف چہرہ کر کے بیٹھیں، لیکن اس وقت کثرت ازدحام کی وجہ سے صفوں کی درستگی میں حرج آتا ہے اس لئے قبلہ رو بیٹھتے ہیں (مجالس الا برار ص ۲۹۶ مجلس نمبر ۴۹، صغیری ص ۲۸۱ بحوالہ فتاویٰ رضویہ ص ۱۷ ج ۳) خطبہ کے بعد فوراً اقامت شروع کر دی جائے درمختار میں ہے فاذا اتم اقیمت ویکرہ الفصل یعنی جب امام خطبہ پورہ کرے تو اقامت شروع کر دی جائے اس میں فاصلہ کرنا مکروہ ہے، شامی میں ہے (قولہ اقیمت) بحیث یصل اول الاقامة بآخر الخطبة وتنتہی الاقامة بقیام الخطیب مقام الصلوة یعنی خطبہ ختم ہوتے ہی اقامت شروع ہو جائے اس طرح کہ اقامت کا اول حصہ خطبہ کے آخری حصہ کے ساتھ متصل ہو اور خطیب کے مصلی (جائے نماز) پر پہنچتے پہنچتے اقامت ختم ہو جائے (درمختار و شامی ج ۱ ص ۷۰ باب الجمع)

اقامت کے ختم تک اگر صفیں درست نہ ہو سکیں تو صفوں کی درستگی تک نماز شروع کرنے میں تاخیر کر سکتے ہیں، ترمذی شریف میں ہے روى عن عمرو رضی اللہ عنہ انہ کان یؤکل رجلاً باقامة الصفوف ولا یکبر حتی ینخبر ان الصفوف قد استوت وروی عن علی رضی اللہ عنہ وعثمان رضی اللہ عنہ انہما لانیتعاہدان ذلک ویقولان استوا یعنی حضرت عمرؓ نے صفیں درست کرنے کے لئے ایک شخص کو متعین کر دیا تھا اور جب تک آپ کو صفیں درست ہونے کی خبر نہ دی جاتی تکبیر تحریر نہیں کہتے تھے، امام ترمذی علیہ الرحمہ نے اس حدیث کی روایت کر کے فرمایا ہے کہ حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما بھی اس کا اہتمام کرتے تھے اور فرماتے تھے سیدھے کھڑے رہو (ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۱ باب ماجاء فی اقامة الصفوف) مؤطا امام مالک میں روایت ہے مالک عن ابی النضر مولی عمر بن عبید اللہ عن مالک بن ابی عامر ان عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کان یقول فی خطبہ قل ما یدع ذلک اذا خطب، اذا قام الا امام یخطب یوم الجمعة فاستمعوا وانصتوا فان للمنصت الذی لا یسمع من الحظ مثل ما للمنصت السامع فاذا قامت الصلوة فاعد لوا الصفوف وحاذوا بالمناكب فان اعتدال الصفوف من تمام الصلوة ثم لا یکبر حتی یاتیه رجال قدو کلہم بتسویۃ الصفوف فیخبرونہ ان قد استوت فیکبر (موطا امام مالک ص ۳۶ ماجاء فی انصات یوم الجمعة والا امام یخطب)

یعنی حضرت عثمان بن عفانؓ اکثر اپنے خطبہ میں یہ ارشاد فرماتے ہیں جب امام جمعہ کے دن خطبہ دے تو غور سے سنو اور خاموش رہو جس کو خطبہ سنائی نہ دے اور وہ خاموش رہے تو اسے بھی اتنا ہی ثواب ملتا ہے جتنا اس شخص کو جو خطبہ سن رہا ہو اور خاموش ہو جب نماز کھڑی ہو جائے تو صفیں درست کرو اور کدھ سے کدھ ملاؤ، صفوں کی درستگی نماز کی تکمیل میں سے ہے، ثم لا یکبر۔ حضرت عثمانؓ نے جن لوگوں کو صفیں درست کرنے کے لئے مقرر کر رکھا تھا جب وہ آپ کو صفیں درست ہونے کی اطلاع دیتے اس وقت آپ (جمعہ کی نماز کی) تکبیر تحریر یہ کہتے اور نماز شروع فرماتے

(مؤطا امام مالک ص ۳۶) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے دن زوال کے بعد کب اذان دی جائے:

(سوال ۸۲) زوال کے بعد مکروہ وقت کب تک رہتا ہے؟ جمعہ کی اذان کب دی جائے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) فتاویٰ رحیمیہ میں ہے: قلم یا لکڑی کھڑی کر کے زوال کا وقت دیکھا جاسکتا ہے، زوال کے وقت سے آٹھ دس منٹ پہلے سے نماز موقوف کر دے اور آٹھ دس منٹ بعد تک موقوف رکھے، بادلوں کے زمانے میں زوال کے وقت معلوم کرنا دشوار ہے اس لئے تقویم کے حساب سے دس بارہ منٹ پہلے نماز پڑھنے سے رک جائے اور دس بارہ منٹ بعد تک رک رہے اس میں احتیاط ہے اور یہ جو قول ہے کہ نصف نہار شرعی سے زوال تک نماز نہ پڑھی جائے یہ مزید احتیاط پر مبنی ہے الخ (فتاویٰ رحیمیہ ص ۲۸۳ ص ۲۸۵ جلد چہارم) (جدید ترتیب کے مطابق، اوقات مکروہ میں زوال سے کتنی دیر پہلے نماز موقوف کرنا چاہئے کے عنوان سے دیکھیں منظر مرتب) لہذا جمعہ کے دن زوال سے آٹھ دس منٹ بلکہ مزید احتیاط پرنفل کرتے ہوئے بارہ تیرہ منٹ کے بعد اذان دی جائے چونکہ عموماً لوگ اذان جمعہ کے بعد سنتیں پڑھنا شروع کر دیتے ہیں اس لئے اذان میں تاخیر کرنا چاہئے، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے دن اذان ثانی خطیب کے سامنے دینا کیسا ہے؟

(سوال ۸۳) ہمارے یہاں چند لوگوں کا خیال یہ ہے کہ جمعہ کے دن اذان ثانی مسجد میں نہ دینا چاہئے بلکہ مسجد سے باہر جا کر دینا چاہئے اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ آپ مفصل وضاحت فرمائیں۔ مینواتو جروا۔

(الجواب) جمعہ کے دن خطبہ کے وقت منبر کے قریب اذان دینے کا طریقہ قدیم زمانہ سے چلا آ رہا ہے اور فقہی کتابوں میں اس اذان کے لئے ایسے الفاظ ذکر کئے گئے ہیں جن کا مطلب ہی یہ ہوتا ہے کہ یہ اذان منبر کے سامنے یا منبر کے قریب دی جائے۔

ہدایہ اولین میں ہے: واذا صعد الامام المنبر جلس واذن المؤذن بین یدی المنبر بذلك جرى التوارث (ہدایہ اولین ص ۱۵۱ باب صلوۃ الجمعة) یعنی اور جب امام منبر پر جا کر بیٹھ جائے تو مؤذن منبر کے سامنے اذان دے یہی طریقہ متوارث ہے (ہدایہ) "بذلك جرى التوارث" سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلاف سے یہ طریقہ جاری ہے کہ جمعہ کے دن اذان ثانی خطیب کے سامنے مسجد کے اندر ہی دی جاتی تھی اور کسی چیز کا توارث کے ساتھ منتقل ہونا یہ اس کے ثبوت کی بہت بڑی دلیل ہے اور فقہ میں توارث کی بہت اہمیت ہے بہت سے مسائل میں فقہاء دلیل کے طور پر یہی توارث پیش کرتے ہیں مثلاً جمعہ کے خطبہ ثانیہ میں خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم اجمعین اور حضور ﷺ کے دونوں چچاؤں کا ذکر کیا جاتا ہے، اور دلیل یہی پیش کی جاتی ہے کہ یہ توارث سے ثابت ہے، چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے: وذكر الخلفاء الراشدين والعلمين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين مستحسن بذلك جرى التوارث (عالمگیری ج ۱ ص ۱۳۷ باب صلوۃ الجمعة) البحر الرائق میں ہے ذکر الخلفاء الراشدين مستحسن بذلك جرى التوارث ويذكر العلمين (البحر الرائق ج ۲ ص ۱۲۷ ابناً ايضاً)

حجۃ الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ توارث کی اہمیت بیان فرماتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں، اتفاق سلف وتوارث ایشاں اصل عظیم است در فقہ۔ سلف کا اتفاق اور ان کا توارث فقہ میں اصل عظیم ہے (ازلۃ الخفاء مطبع بریلی ص ۸۵) یہ بات پیش نظر رہے کہ یہ عبارت صرف ہدایہ اولین میں نہیں ہے بلکہ فقہ کی دیگر کتابوں بھی اسی طرح کی عبارت ہے، مراقی الفلاح میں ہے والا فان بین یدیہ جرى به التوارث (کالا قامۃ) بعد الخطبة (مراقی الفلاح مع طحطاوی ص ۱۲۷ بصلوۃ الجمعة) البحر الرائق میں ہے۔ (قوله فاذا جلس على المنبر اذن بين يديه واقیم بعد تمام الخطبة) بذلك جرى التوارث والضمير في قوله بين يديه عائد الى الخطيب الجالس۔ (البحر الرائق ج ۱ ص ۵۷ ابناً ايضاً)

مجمع الانهر میں ہے (فاذا جلس على المنبر اذن بين يديه ثانياً) وبذلك جرى التوارث (مجمع الانهر ص ۱۷۱ ج ۱ ايضاً) فتاویٰ عالمگیری میں ہے واذا جلس على المنبر اذن بين يديه واقیم بعد تمام الخطبة بذلك جرى التوارث كذا في البحر الرائق (عالمگیری ج ۱ ص ۴۹ ابناً ايضاً مع خانية)

مذکورہ حوالوں میں غور کیجئے تمام حضرات یہی بیان فرما رہے ہیں کہ دوسری اذان خطیب کے سامنے لی جائے اور طریقہ توارث کے ساتھ چلا آ رہا ہے۔

در مختار میں ہے (ويؤذن) ثانياً (بين يديه) اي (الخطيب) (در مختار على رد المحتار ج ۱ ص ۷۰ باب الجمعة) غايۃ الاوطار ترجمہ در مختار میں ہے "اور مؤذن اذان دے سامنے خطیب کے جب وہ منبر پر بیٹھے یعنی خطبہ پڑھنے کے لئے (غايۃ الاوطار ص ۳۸۰ ج ۱ ايضاً)

مجالس الابرار میں ہے: واذا جلس على المنبر يؤذن المؤذن بين يديه الاذان الثاني واذا تم الاذان يقوم ويخطب خطبتين ترجمہ: اور جب امام منبر پر بیٹھ جاوے تو مؤذن اس کے سامنے دوسری اذان دے اور جب اذان پوری ہو جائے تو امام کھڑا ہو اور دو خطبے دے (مجالس الابرار ص ۲۹۶ مجلس نمبر ۳۹)

یعنی شرح ہدایہ میں ہے: وعن الحسن بن زياد عن ابي حنيفة هو اذان المنارة لانه لو اشترطوا الاذان عن المنبر يفوته اداء السنة وسماع الخطبة وربما يفوته اداء الجمعة اذا كان المصير بعيداً الاطراف یعنی حسن بن زياد امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ (جس اذان کی وجہ سے سعی الی الجمعہ لازم ہوتی ہے وہ) منارہ والی اذان ہے اس لئے کہ اگر اذان کی شرط لگائے جو منبر کے نزدیک ہوتی ہے تو سنت کی ادائیگی اور خطبہ کا سننا فوت ہو جاتا اور جب شہر بڑا ہو تو اس صورت میں جمعہ کی نماز بھی فوت ہو سکتی ہے (یعنی شرح ہدایہ ج ۱ ص ۱۰۱۳ ايضاً)

مراقی الفلاح میں ہے: ويجب (ترك البيع)۔ (بالا اذان الاول في الاصح) لحصول الاعلام به لانه لو انتظر الاذان الثاني الذي عند المنبر تفوته السنه وربما لا يترك الجمعة لبعده محله وهو اختيار شمس الانمة الحلواني۔ یعنی اصح قول کے مطابق پہلی اذان سے بیع وغیرہ کا ترک واجب ہے اس سے اعلام حاصل ہونے کی وجہ سے اس لئے کہ اگر اس دوسری اذان کا جو منبر کے پاس ہوتی ہے انتظار کرے تو

سنت فوت ہونے کا خوف ہے اور (اگر) نمازی مسجد سے دور رہتا ہو تو بہت ممکن ہے کہ وہ جمعہ کی نماز بھی نہ پاسکے اور یہ شمس النائمہ طہاوی کا مختار قول ہے (مراقی الفلاح مع طحاوی ص ۲۸۲ باب الجمعۃ)

یعنی شرح ہدایہ اور مراقی الفلاح کی عبارت میں ”عند المنبر“ ہے جس کے متبادر معنی اور صحیح مطلب یہی ہے کہ یہ اذان منبر کے قریب ہوگی (لفظ عند میں کوئی تاویل بھی نہیں ہو سکتی) اگر دوسری اذانوں کی طرح یہ اذان بھی مسجد میں دینا مکروہ ہوتا تو فقہاء رحمہم اللہ اس اذان کا تذکرہ کرتے وقت یقیناً اس کی بھی وضاحت فرماتے کہ یہ اذان بھی مسجد کے باہر دی جائے ”بین یدی المنبر“ ”بین یدی الخطیب“ اور ”عند المنبر“ یہ الفاظ تحریر نہ فرماتے اور درحقیقت بات یہ ہے کہ منبر والی اذان اقامت کے مانند ہے، یعنی اس اذان کا مقصد صرف حاضرین کو متوجہ کرنا ہے (غائبین کو تو پہلی اذان سے اطلاع ہو چکی ہے) کہ اب خطبہ شروع ہو رہا ہے تاکہ حاضرین اپنی اپنی انفرادی عبادت نفل تسبیح تلاوت وغیرہ ختم کر کے خطبہ سننے کے لئے متوجہ ہو جائیں، جس طرح اقامت کا مقصد حاضرین کو متوجہ کرنا ہوتا ہے کہ اب جماعت شروع ہو رہی ہے تاکہ جماعت میں شریک ہونے کے لئے صف بندی کر کے تیاری شروع کر دیں، اور اقامت مسجد میں کہنا بالاتفاق مکروہ نہیں ہے، اسی طرح یہ اذان بھی مسجد میں دینا مکروہ نہ ہوگا چنانچہ یہی طریقہ زمانہ قدیم سے چلا آ رہا ہے جیسا کہ اوپر مدلل بیان ہوا۔

ہم نے اس اذان کو اقامت کے مانند قرار دیا ہے اس کا ثبوت مندرجہ ذیل عبارتوں سے بھی ہوتا ہے۔ مراقی الفلاح میں ہے والا اذان بین یدیہ جری بہ التوارث (کالا قامۃ) بعد الخطبۃ (مراقی الفلاح ص ۲۸۰) ایضاً مع طحاوی

سعیہ میں ہے۔ لغز ای اذان لا يستحب رفع الصوت فيه . قال هو الاذان الثاني يوم الجمعة الذي يكون بين یدی الخطیب لانه كالا قامۃ لا علام الحاضرين صرح به جماعة الفقهاء (سعیہ شرح و قایہ ص ۳۸ ج ۲، باب الاذان، ذکر احوال المؤذن مطبوعہ پاکستان بحوالہ فتاویٰ محمودیہ ص ۵۸ ج ۲)

مزید وضاحت اس طرح سمجھئے کہ جمعہ کے خطبہ کو فرض نماز کے ساتھ بڑی مشابہت ہے، فقہاء نے خطبہ کا حکم وہی بیان فرمایا ہے جو نماز کا حکم ہے یہی وجہ ہے کہ جو چیزیں نماز میں ممنوع ہیں وہ تمام چیزیں خطبہ میں بھی ممنوع ہیں طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے وفي النهر عن البدائع يكره الكلام حال الخطبة وكذا كل عمل يشغله عن سماعها من قراءة قرآن أو صلوة أو تسبیح أو كتابة ونحوها بل يجب عليه ان يستمع ويستك وفي شرح الزاہدی يكره لمستمع الخطبة ما يكره في الصلوة من اكل وشرب وعبث والتفات ونحو ذلك اه وفي الخلاصة كل ما حرم في الصلوة حرم حال الخطبة. یعنی نہر میں بدائع سے نقل کیا ہے خطبہ کی حالت میں بات کرنا مکروہ ہے اور اسی طرح ہر وہ کام جو خطبہ سننے میں نخل ہو جیسے قرآن کی تلاوت، نماز پڑھنا، تسبیح پڑھنا یا کوئی چیز لکھنا اور اس کے مانند بلکہ اس پر ضروری ہے کہ متوجہ ہو کر خطبہ سنے اور خاموش رہے، شرح زاہدی میں ہے خطبہ سننے والے کے لئے وہ تمام چیزیں مکروہ ہیں جو نماز میں مکروہ ہیں یعنی کھانا پینا اور عبث حرکت کرنا اور ادھر ادھر دیکھنا اور اس کے مانند خلاصہ میں ہے جو چیزیں نماز میں حرام ہیں خطبہ کے وقت بھی حرام ہے

(طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۲۸۲ باب الجمعۃ)

یہ باتیں بھی اس پر دال ہیں کہ اس منبر والی اذان کو اقامت کے ساتھ بڑی مشابہت ہے، اس سلسلہ کا ایک مختصر جواب فتاویٰ رحیمیہ جلد پنجم ص ۸۶، ص ۸۷ (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں، خطبہ کے وقت دوسری اذان مسجد میں دینا، کے عنوان سے دیکھ لیا جائے۔ مرتب) پر شائع ہوا ہے اسے بھی ضروری ملاحظہ کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں یا چھ رکعتیں؟

(سوال ۸۳) جمعہ کی نماز کے بعد چار رکعت سنت مؤکدہ ہیں یا چھ رکعت؟ امام صاحب کے نزدیک کتنی رکعتیں ہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک کتنی رکعتیں؟ مفتی بہ قول کیا ہے؟ جو شخص صرف چار رکعتیں پڑھے تو گنہگار ہوگا یا نہیں؟ بیوقوف جروا۔

(الجواب) ظاہر روایت میں جمعہ کے بعد چار رکعتیں ایک سلام کے ساتھ سنت مؤکدہ ہیں، اور امام ابو یوسف کے نزدیک چھ رکعتیں ہیں لہذا جمعہ کے بعد چار رکعتیں ایک سلام سے سنت مؤکدہ سمجھ کر پڑھے اور اس کے بعد دو رکعتیں سنت غیر مؤکدہ سمجھ کر پڑھی جائیں جو چار پر اکتفاء کرتا ہے وہ قابل ملامت نہیں ہے۔

بدائع الصنائع میں ہے: وأما السنة قبل الجمعة وبعدها فقد ذكر في الاصل واربع قبل الجمعة واربع بعدها وكذا ذكر الكرخي وذكر الطحاوي عن ابي يوسف انه قال يصلي بعدها ستا وقبل هو ملهب على رضي الله عنه وما ذكرنا انه يصلي اربعاً ملهب ابن مسعود رضي الله عنه. الى قوله. وجه ظاهر الرواية ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من كان مصلياً بعد الجمعة فليصل اربعاً وما روى من فعله صلى الله عليه وسلم فليس فيه ما يدل على المواظبة ونحن لا نمنع من يصلي بعدها كم شاء غير اننا نقول السنة بعدها اربع ركعات لا غير لما روي (بدائع الصنائع ص ۲۸۵ ج ۱ فصل في الصلاة المسنونة)

مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ تحریر فرماتے ہیں:-

(سوال) کتنی نمازیں سنت مؤکدہ ہیں؟

(الجواب)..... اور چار رکعتیں (ایک سلام سے) نماز جمعہ کے بعد..... الخ دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں:-

(سوال) کتنی نمازیں سنت غیر مؤکدہ ہیں۔

(الجواب)..... اور جمعہ کے بعد سنت مؤکدہ کے بعد دو رکعتیں۔ (تعلیم الاسلام حصہ چہارم)

امداد الفتاویٰ میں ہے:-

(سوال) جمعہ کی پہلی سنتیں مؤکدہ ہیں یا نہیں اور بعد کی سنتوں میں چار مؤکدہ ہیں یا دو یا سب؟

(الجواب) جمعہ کی پہلی سنتیں مؤکدہ ہیں، کذا فی الدر المختار اور بعد کی چار مؤکدہ ہیں کذا فی الدر المختار (امداد الفتاویٰ ج ۱)

ص ۶۸، ص ۶۹ مطبوعہ دیوبند، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کی نماز زوال سے پہلے صحیح نہیں ہے:

(سوال ۸۵) جمعہ کے دن جمعہ کی نماز کے لئے زوال ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ جمعہ کے لئے زوال کا ہونا ضروری نہیں قبل از زوال بھی نماز ہو سکتی ہے مدلل اور مفصل جواب کی ضرورت ہے ان لوگوں کو اپنی بات پر بہت اصرار ہے لوگوں کو ہم خیال بنانے کی کوشش میں لگے ہوئے ہیں، فقط بینوا تو جروا۔

(الجواب) جمعہ کی نماز صحیح ہونے کی ایک شرط وقت ہے اور وہ وقت ظہر ہے اور ظہر کا وقت آفتاب کے زوال کے بعد ہوتا ہے اسی طرح جمعہ کی نماز کا وقت بھی زوال کے بعد ہی ہوگا اس سے قبل اگر جمعہ کی نماز پڑھی جائے گی تو نماز نہ ہوگی کیونکہ جمعہ ظہر کے قائم مقام ہے اس لئے جمعہ کو اسی کے وقت میں ادا کرنا ہوگا، حضور اقدس ﷺ کے قول اور عمل سے یہی ثابت ہوتا ہے چنانچہ جب آپ ﷺ نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کو مدینہ منورہ بھیجا تو فرمایا اذا مالت الشمس فصل بالناس الجمعة۔ جب آفتاب ڈھل جائے تو لوگوں کو جمعہ پڑھانا (ہدایہ اولین ص ۱۲۸ اول باب صلوة الجمعة) بدائع الصنائع ج ۱ ص ۲۶۸ فصل فی بیان شرائط الجمعة مراقی الفلاح مع طحطاوی (ص ۲۷۷)

مشکوٰۃ شریف میں بحوالہ بخاری حضرت انسؓ سے روایت ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ جمعہ کی نماز اس وقت پڑھاتے جب آفتاب ڈھل جاتا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۳ باب الخطبۃ والصلوۃ فصل نمبر ۱)

مسلم شریف میں ہے۔ عن سلمۃ بن الاکوع کنا نجمع مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا زالت الشمس حضرت سلمہ بن اکوعؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس وقت جمعہ کی نماز پڑھتے جب آفتاب ڈھل جاتا۔ (مسلم شریف ص ۲۸۳ ج ۱ کتاب الجمعة۔ فتح القدیر ص ۵۶ ج ۲)

جمعہ ظہر کے قائم مقام ہے اس لئے جمعہ میں ان تمام خصوصیات کی رعایت ضروری ہے جو شرعاً وارد ہیں چنانچہ فتح القدیر میں ہے وبجواب بان شرعیۃ الجمعة مقام الظہر علی خلاف القیاس لانہ سقوط اربعہ برکعتین، فتراعی الخصوصیات الی ورد الشرع بها مالم یثبت دلیل علی نفی اشتراطها ولم یصلها خارج الوقت فی عمرہ ولا بدون الخطبۃ فیہ فثبت اشتراطها وکون الخطبۃ فی الوقت حتی لو خطب قبلہ لا یقع الشرط الخ یعنی جمعہ کی مشروعیت ظہر کی جگہ خلاف قیاس ہے اس لئے کہ جمعہ میں بجائے چار کے دو رکعتیں ہیں لہذا ان تمام خصوصیات کی رعایت ضروری ہے جو شرع میں وارد ہیں جب تک کہ ان کے شرط نہ ہونے پر کوئی دلیل قائم نہ ہو اور یہ بات محقق ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی عمر مبارک میں نہ خارج وقت جمعہ کی نماز پڑھی ہے اور نہ خطبہ کے بغیر پس بطور شرط یہ ثابت ہوتا ہے کہ نماز اور خطبہ وقت کے اندر ہو، حتیٰ کہ اگر خطبہ وقت سے پہلے پڑھے تو شرط واقع نہ ہوگی (فتح القدیر ج ۲ ص ۵۶ صلاۃ الجمعة)

طحطاوی علی مراقی الفلاح میں بھی اسی طرح کا مضمون ہے (لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ) ولا نہا شرعت علی خلاف القیاس لسقوط البرکعتین مع الاقامة فیراعی فیہا جمیع الخصوصیات الی

ورد الشرع بها ولم یرو قط انه صلی اللہ علیہ وسلم صلاھا قبل الوقت ولا بعده وکذا الخلفاء الراشدون ومن بعدهم الی یومنا هذا ولو کان جائزاً لفعلہ مرة تعلیماً للجواز کذا فی الحلبي وغیرہ یعنی: جمعہ خلاف قیاس مشروع ہے کہ مقیم ہونے کے باوجود دو رکعت پڑھنا ہے پس اس میں ان تمام خصوصیات کی رعایت ضروری ہے جو شرع میں وارد ہیں اور یہ بات کسی روایت میں نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کی نماز قبل از وقت پڑھی ہو تو یا وقت نکل جانے کے بعد پڑھی ہو اور یہی طریقہ خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین اور ان کے بعد والوں کا رہا ہے، اگر وقت سے پہلے (یا وقت گزر جانے کے بعد) پڑھنا جائز ہوتا تو بیان جواز کے لئے ایک مرتبہ تو پڑھتے..... (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۲۷۷ باب صلاۃ الجمعة)

ان تمام باتوں کے پیش نظر فقہاء کرام رحمہم اللہ نے بیان کیا ہے کہ جمعہ کی نماز صحیح ہونے کے لئے ضروری ہے کہ زوال کے بعد ہی پڑھی جائے، چنانچہ فقہ کی مشہور کتاب ہدایہ اولین میں ہے ومن شرائطها الوقت فتصح فی وقت الظہر ولا تصح بعده لقولہ علیہ السلام اذا مالت الشمس فصل بالناس الجمعة (ہدایہ اولین ص ۱۲۸ باب الجمعة)

بدائع الصنائع میں ہے: واما الوقت فمن شرائط الجمعة وهو وقت الظہر حتی لا یجوز تقدیمہا علی زوال الشمس لما روى عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه لما بعث مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ الی المدینة قال له اذا مالت الشمس فصل بالناس الجمعة (بدائع الصنائع ج ۱ ص ۲۶۸ فصل فی بیان شرائط الجمعة)

الاختیار شرح المختار میں ہے:۔ (ووقتہا وقت الظہر) لحديث انس کنا نصلی الجمعة مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مالت الشمس ولا نہا خلف عن الظہر وقد سقطت الظہر فتکون فی وقتہا (الاختیار لتعلیل المختار ج ۱ ص ۸۳ کتاب الجمعة)

مراقی الفلاح میں ہے:۔ والثالث (وقت الظہر) لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مالت الشمس فصل بالناس الجمعة (فلا تصح) الجمعة (قبلہ وتبطل بخروجه) لفوات الشرط (مراقی الفلاح مع طحطاوی ص ۲۷۷)

علامہ نووی شرح مسلم شریف میں تحریر فرماتے ہیں هذه الاحادیث ظاهرة فی تعجیل الجمعة وقد قال مالک وابو حنیفة والشافعی وجمہیر العلماء من الصحابة والتابعین فمن بعدهم لا یجوز الجمعة الا بعد زوال الشمس۔ الی قوله۔ قال القاضي وروی فی هذا اشیاء عن الصحابة لا یصح منها شیء الا ما علیہ الجمهور وحمل الجمهور هذه الحديث علی المبالغة وانهم کانوا یؤخرون الغداء والقیلولۃ فی هذا الیوم الی ما بعد صلوة الجمعة لانهم ندابوا الی التکبیر البها فلو اشتغلوا بشی من ذلك قبلها خافوا فوتها وفوت التکبیر۔

یعنی: یہ احادیث بظاہر تعجیل جمعہ پر دلالت کرتی ہیں اور محقق بات یہ ہے کہ امام مالک امام ابو حنیفہ امام شافعی اور جمہور علماء وصحابہ اور تابعین اور ان کے بعد والے علماء سب یہی فرماتے ہیں کہ جمعہ زوال کے بعد ہی صحیح ہوتا ہے۔ الی

قولہ۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اس بارے میں صحابہ رضی اللہ عنہم اجماع سے جو کچھ مروی ہے ان میں سے کوئی چیز صحت کو نہیں پہنچتی، جمہور علماء کا جو قول ہے وہی ثابت ہے اور جمہور علماء نے ان احادیث کو مبالغہ پر حمل کیا ہے اور ان احادیث کا مقصد یہ بتایا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجماع سے جمعہ کے دن دو پہر کا کھانا اور قیلولہ مؤخر کرتے تھے (اور بعد نماز جمعہ یہ کام کرتے تھے اس لئے کہ وہ حضرات جمعہ کی نماز کے لئے بہت جلد جاتے تھے اگر کھانے وغیرہ میں مشغول ہوں تو جلد جانے میں یہ چیزیں خلل انداز ہوتیں) (نوی شرح مسلم ص ۲۸۳ ج ۱ کتاب الجمعۃ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کیا جمعہ کی اذان اول کے بعد غسل کرنے کی گنجائش ہے:

(سوال ۸۶) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں ہے: سورۃ جمعہ میں جو فاسعوا الی ذکر اللہ ہے وہ وجوب ہے یا استحبابی؟ اگر وجوب ہے تو اذان اول کے بعد نماز کی تیاری مثلاً غسل کرنا کپڑا بدلنا کیسا ہے؟ نیز کوئی اور کام کرنا مثلاً خرید و فروخت کرنا یا بات چیت کرنا کیسا ہے؟ مکروہ تحریمی ہے یا مکروہ تنزیہی؟ وضاحت فرمائیں مینواتو جروا۔ (الجواب) قرآن مجید میں اذان جمعہ کے بعد سعی الی الجمعۃ کا جو امر ہے وہ وجوب کے لئے ہے استحباب کے لئے نہیں ہے اور اذان اول کے بعد سعی الی الجمعۃ واجب اور ضروری ہے کسی ایسے کام میں مشغول ہونا جو سعی الی الجمعۃ میں خلل ہو جائز نہیں مکروہ تحریمی ہے ہاں ایسا کام جو جمعہ کی تیاری کے لئے ہو اس کی گنجائش ہے۔

مراقی الفلاح میں ہے۔ ویجب بمعنی یفترض (ترک البیع) و کذا کل شئی یؤدی الی الاشتغال عن السعی الیہا او یخلل کالبیع ماشیاً الیہا لا طلاق الا مر (بالاذان الاول) الواقع بعد الزوال فی الاصح لحصول الاعلام لانه لو انتظر الثانی الذی عند المنبر تفوتہ السنۃ وربما لا یدرک الجمعۃ لبعده محلہ وهو اختیار شمس الانمۃ، طحاوی میں ہے (قولہ ویجب ترک البیع) فیکرہ تحریماً من الطرفين علی المذهب ویصح اطلاق الحرام علیہ کما وقع فی الہدایۃ..... والا فہذہ المکروہات کلہا تحریمۃ لا نعلم خلافاً فی الاثم بها (قولہ فی الاصح) وقال الطحاوی المستعبر هو الاذان الثانی عند المنبر لانه الذی کان فی زمنہ صلی اللہ علیہ وسلم والشیخین بعدہ قال فی البحر وهو ضعیف (مراقی الفلاح وطحطاوی ص ۲۸۲ باب الجمعۃ)

درمختار میں ہے۔ (ووجب السعی الیہا وترک البیع) ولو مع السعی وفی المسجد اعظم وزراً (بالاذان الاول) فی الاصح وان لم یکن فی زمن الرسول صلی اللہ علیہ وسلم بل فی زمن عثمان وافاد فی البحر صحۃ اطلاق الحرمة علی المکروہ تحریماً (درمختار) شامی میں ہے قولہ وترک البیع ارادہ کل عمل ینافی السعی وخصہ اتباعاً للآیۃ نہر۔ والا صح انہ الاول باعتبار الوقت وهو الذی یكون علی المنارة بعد الزوال (درمختار شامی ج ۱ ص ۷۷۰ باب الجمعۃ)

غایۃ الاوطار ترجمہ درمختار میں ہے ووجب السعی الخ اور واجب ہے جمعہ کی طرف جھپٹنا، اور بیع کو ترک کرنا اگرچہ بیع چلتے چلتے کرتا ہو اذان اول کے ہونے پر صحیح تر قول میں، اگرچہ یہ اذان عہد مبارک میں آنحضرت ﷺ کے نہ تھی بلکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوئی اور مسجد کے اندر یا دروازہ پر بیع میں مشغول رہنا بڑا گناہ ہے (بیع سے مراد وہ امر ہے جو نماز جمعہ سے باز رکھے تو اگر سوائے کسی اور کام میں مشغول رہے گا اور سعی نہ کرے گا تو مکروہ

تحریمی ہوگا اور سعی کی حالت میں بیع کرنا اگر خارج سعی نہ ہو تو سراج میں کہا ہے کہ مکروہ نہیں چنانچہ شارح نے بھی آخر باب البیع الفاسد میں لایا ہے۔ الی قولہ۔ اور صحیح تر قول یہ ہے کہ اذان اول وہی ہے جو وقت میں اول ہو یعنی جواز اذان زوال کے بعد منارہ پر ہوتی ہے، کذا فی الشامی۔ (غایۃ الاوطار ص ۳۸۰ ج ۱ باب الجمعۃ)

نفع المفتی والسائل میں ہے اذا اذن للجمعة اولاً حرم البیع ووجب السعی وکرہ البیع وکذا کل شئی ما یشتغلہ عن السعی کراہۃ تحریمیۃ (نفع المفتی والسائل ص ۲۲) (ہدایہ اولین ص ۱۵۱) (مجمع الانہر ج ۱ ص ۱۷۱)

حضرت اقدس مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں نوادی سے مراد قرآن میں وہ اذان ہے جو نزول آیت کے وقت تھی یعنی جو امام کے سامنے ہوتی ہے کیونکہ یہ اذان اول صحابہ کے اجماع سے بعد میں مقرر ہوئی ہے لیکن حرمت بیع میں حکم اس کا بھی مثل حکم اذان قدیم کے ہے کیونکہ اشتراک علت سے حکم میں اشتراک ہوتا ہے البتہ اذان قدیم میں یہ حکم منصوص و قطعی ہوگا اور اذان حادث میں یہ حکم مجتہد فیہ وظنی ہوگا اس سے تمام اشکالات علمیہ مرتفع ہو گئے (بیان القرآن ص ۷۷ ج ۱۲ سورۃ جمعہ)

معارف القرآن میں ہے، اور باتفاق فقہاء امت یہاں بیع سے مراد فقط فروخت کرنا نہیں بلکہ ہر وہ کام جو جمعہ کی طرف جانے کے اہتمام میں خلل ہو وہ سب بیع کے مفہوم میں داخل ہے اس لئے اذان جمعہ کے بعد کھانا پینا سونا، کسی سے بات کرنا، یہاں تک کہ کتاب کا مطالعہ کرنا وغیرہ سب ممنوع ہیں صرف جمعہ کی تیاری سے متعلق جو کام ہوں وہ کئے جاسکتے ہیں الخ (معارف القرآن ص ۲۳۱ ج ۸، از حضرت مفتی محمد شفیع صاحب)

خلاصۃ التفاسیر میں ہے۔ مسئلہ: اذان سنتے ہی واجب ہے کہ حضوری جمعہ پر آمادہ ہو جائے، (طہارت ودرستی لباس وغیرہ اسی سعی میں داخل سے مگر نہ اس طوالت و تکلف سے کہ حضوری میں توقف ہو) (خلاصۃ التفاسیر ص ۳۳۸ ج ۴)

(۱) اس حکم سے امام مستثنیٰ ہے، امام کے لئے جمعہ کے دن سنت طریقہ یہ ہے کہ وہ اپنے حجرہ میں رہے اور خطبہ کے وقت اپنے حجرہ سے برآمد ہو، تفسیر مواہب الرحمن میں ہے۔ خطیب نے کہا کہ واضح رہے کہ مسجد جامع میں اول وقت جا کر بیٹھنا سوائے امام کے باقیوں کے لئے ہے اور امام کے لئے سنت طریقہ یہ ہے کہ وہ خطبہ کے وقت برآمد ہو جائے آنحضرت اور آپ کے خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کرتے تھے (تفسیر مواہب الرحمن ص ۳۰۹ جلد ۲ سورۃ جمعہ پ ۲۸) اذان اول کے بعد امام کہاں بیٹھے اس کے لئے سنت طریقہ کیا ہے اس کے متعلق فتاویٰ رحیمیہ میں ایک جواب ہے جو قائل مطالعہ ہے، ضرورت ہے کہ اس سنت کو زندہ اور اس پر عمل کیا جائے، یہ سنت تقریباً متروک العمل ہو رہی ہے۔ امام جمعہ کے لئے مستحب اور مسنون طریقہ یہ ہے کہ خطبہ سے پہلے حجرہ میں رہیں، حجرہ نہ ہو تو منبر کے دائیں جانب کسی مخصوص جگہ میں بیٹھیں جہاں سکون ہو اور وہیں سنت وغیرہ پڑھیں اور خطبہ کے وقت منبر پر آئیں، آپ مین خطبہ کے وقت اپنے حجرہ مبارک سے (جو منبر کے دائیں جانب تھا) نکل کر منبر پر تشریف لاتے تھے، آپ کے خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا بھی یہی عمل تھا اور اس زمانہ میں بھی حرمین شریفین (زادھما اللہ شرفاً و کرامۃ) کے خطیب اس پر عمل کرتے ہیں اور خطبہ کے وقت آتے ہیں، حدیث میں ہے اذا خرج الامام فلا صلوٰۃ ولا کلام، ترجمہ۔ جب امام خطبہ کے لئے نکلے اسی وقت سے نماز اور کلام منع ہے، حدیث میں اذا قام کا لفظ نہیں ہے اذا خرج کا لفظ ہے اس میں بھی اشارہ ہے کہ خطیب کی جگہ محراب نہیں بلکہ محراب سے دور اور عوام سے الگ مخصوص جگہ ہے۔

روایت میں ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ مبارک میں حضرت ابو ہریرہ اور حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہما خطبہ سے پہلے منبر کے قریب وقف فرماتے، جب امیر المؤمنین اپنے حجرہ سے نکلتے تو فوراً بند کر دیتے (مسند رک ص ۱۰۸ ج ۱ مسند امام احمد ص ۳۳۹ ج ۳) (مواہب الرحمن ص ۳۱۳ ج ۱) (اصابۃ فی تذکرۃ الصحابہ ص ۱۸۳ ج ۱) (اجلۃ الخیر ص ۵)۔ الی۔ الی۔ اسی لئے فقہاء کرام تحریر فرماتے ہیں ومن السنۃ جلوس فی محذویر من یمن المنبر (درمختار) یعنی خطیب کے لئے مسنون یہ ہے کہ منبر کی دائیں جانب حجرہ میں بیٹھے (درمختار) حجرہ نہ ہو تو اس طرف کے کونے میں بیٹھے، دائیں جانب سکون کی جگہ نہ ہو تو جہاں سکون ہو وہاں بیٹھے خطیب کے لئے خطبہ سے پہلے کی سنتیں محراب میں پڑھنا مکروہ ہے شامی میں ہے (قولہ عن یمن المنبر) فید لمجددہ قال فی البحر فان لم یکن ففی جہنہ او ناحیۃ وتکرہ صلاۃ فی المحراب قبل الخطبۃ (شامی ج ۱ ص ۷۶۰) (فتاویٰ رحیمیہ ص ۸۳۰ ج ۸ جلد ششم

۱۔ سوال: جمعہ کی اذان اول کے بعد دینی کتب کا مطالعہ کرنا یا مسائل وحدیث لکھنا جب کہ خطبہ کی اذان سے پہلے مسجد میں پہنچ جائے جائز ہے یا نہیں؟ بیٹو! تو جروا۔

الجواب: ۱۔ باسم ملہم بالصواب اذان اول کے بعد جمعہ کی تیاری کے سوا کوئی کام بھی جائز نہیں۔ خواہ وہ دینی کام ہی کیوں نہ ہو۔ قال فی المتنیر ودوب السعی الیہا وتولک الیبع بالاذان الاول دنی الشامیۃ ارادہ کل عمل ینافی السعی وحکمہ انبعاثاً للآئیت (رد المحتار ص ۱۰۰ جلد ۱) (لحسن الفتاویٰ ص ۲۵)

حاصل کلام یہ ہے کہ جتنا جلد ہو سکے غسل وغیرہ سے فارغ ہو کر جامع مسجد پہنچ جائے اگر صبح سے اپنا کاروبار یا اپنی دیگر مصروفیات بند کرنا مشکل ہو تو اذان اول سے اتنی دیر پہلے دکان بند کر دی جائے کہ سنت کے مطابق غسل کر کے کپڑے تبدیل کر کے خوشبو لگا کر اذان اول کے وقت جامع مسجد پہنچ جائے اگر خدا نخواستہ کسی دن بہت ضروری کام میں مشغول ہو اور اذان اول سے قبل غسل جمعہ کا بالکل موقع نہ مل سکا تو کپڑے کی درستگی کے ساتھ ساتھ جلدی سے غسل کرنے کی گنجائش ہو سکتی ہے بشرطیکہ جمعہ سے قبل کی سنت اور خطبہ فوت نہ ہو مگر اس کی عادت ہرگز نہ ڈالی جائے اور اگر سنت یا خطبہ فوت ہونے کا گمان ہو تو اس صورت میں صرف وضو پراکتفا کیا جائے۔

جمعہ کا دن بہت ہی با عظمت اور بابرکت دن ہے احادیث میں تکبیر (صبح سویرے جامع مسجد جانے) کی بہت ہی ترغیب اور فضیلت آئی ہے جو شخص جتنا سویرے جائے گا اسی قدر اس کو زیادہ ثواب ملے گا، ایک حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم الجمعة وقفت الملائکۃ علی باب المسجد ینکبون الاول فالاول ومثل المہجر کمثل الذی یہدی بدنۃ ثم کالذی یہدی بقرة ثم کیشائم دجاجة ثم بیضة فاذا خرج الامام طوواصحفہم ویستمعون الذکر متفق علیہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جمعہ کے دن فرشتے (اس) مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو جاتے ہیں (جہاں جمعہ پڑھا جاتا ہے) اور سب سے پہلے جو آتا ہے اس کا نام لکھتے ہیں پھر اس کے بعد جو آتا ہے اس کا نام لکھتے ہیں (اسی طرح درجہ بدرجہ سب کا نام لکھتے ہیں) سب سے پہلے جو آتا ہے اس کو ایسا ثواب ملتا ہے جیسے اللہ کی راہ میں اونٹ قربانی کرنے والے کو (اس کے بعد جو آتا ہے اس کو ایسا ثواب ملتا ہے) جیسے گائے کی قربانی کرنے میں، پھر جیسے بکرے کی قربانی کرنے میں، پھر جیسے اللہ کے واسطے مرغ ذبح کرنے میں پھر جیسے اللہ کی راہ میں کسی کو انڈا صدقہ دینے میں پس جب امام (برائے خطبہ) نکلتا ہے تو فرشتے دفتر بند کر لیتے ہیں اور خطبہ سننے میں مشغول ہو جاتے ہیں (بخاری شریف، مسلم شریف بحوالہ مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۲ باب التظیف والتکبیر)

ایک اور حدیث میں ہے عن اوس بن اوس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من غسل یوم الجمعة واغتسل وبتکرو مشی ولم یو کب ودنا من الامام واستمع ولم یبلغ کان لہ بکل خطوة عمل سنة اجر صیامہا وقیامہا رواہ الترمذی وابو داؤد والنسائی وابن ماجہ حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو کوئی جمعہ کے دن نہلا دے اور خود بھی نہلائے اور صبح سویرے جاوے اور اول خطبہ پاوے اور پیادہ پا جاوے اور سوار نہ ہو اور امام سے نزدیک ہووے اور خطبہ سنے، اس درمیان کوئی لغو فعل نہ کرے تو اس کو ہر قدم پر ایک کامل سال کی عبادت کا ثواب ملے گا ایک سال کی نمازوں کا اور ایک سال کے روزوں کا (ترمذی، ابوداؤد و نسائی، ابن ماجہ، بحوالہ مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۲ ایضاً)

لہذا جس قدر ہو سکے جلد جانے کا اہتمام کرنا چاہئے، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اور اسلاف اعظام بہت جلد جامع مسجد پہنچنے کا اہتمام فرماتے تھے، ہشتی گوہر میں بحوالہ امام غزالی درج ہے: ”اگلے زمانہ میں صبح کے وقت اور بعد فجر راستے گلیاں بھری نظر آتی تھیں، تمام لوگ اتنے سویرے سے جامع مسجد جاتے تھے، اور سخت ازدحام ہوتا تھا جیسے عید کے دنوں میں، پھر جب یہ طریقہ جاتا رہا تو لوگوں نے کہا کہ پہلی بدعت ہے (۱) جو اسلام میں پیدا ہوئی، یہ لکھ کر امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کیوں نہیں شرم آتی مسلمانوں کو یہود اور نصاریٰ سے، کہ وہ لوگ اپنے عبادت کے دن یعنی یہود سنچر کو اور نصاریٰ اتوار کو اپنے عبادت خانوں اور گرجا گھروں میں کیسے سویرے جاتے ہیں اور طالبان دنیا کتنے سویرے بازاروں میں خرید و فروخت کے لئے پہنچ جاتے ہیں، پس طالبان دین کیوں نہیں پیش قدمی کرتے۔ (احیاء العلوم) درحقیقت مسلمانوں نے اس زمانے میں اس مبارک دن کی بالکل قدر گھٹا دی، ان کو یہ بھی خبر نہیں ہوتی کہ آج کون سا دن ہے اور اس کا کیا مرتبہ ہے، افسوس وہ دن جو کسی زمانہ میں مسلمانوں کے نزدیک عید سے بھی زیادہ تھا اور جس دن پر نبی ﷺ کو فخر تھا اور جو دن اگلی امتوں کو نصیب نہ ہوا تھا، آج مسلمانوں کے ہاتھ سے اس کی ایسی ذلت اور ناقدری ہو رہی ہے خدائے تعالیٰ کی دی ہوئی نعمت کو اس طرح ضائع کرنا سخت ناشکری ہے جس کا وبال ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں انا للہ وانا الیہ راجعون (ہشتی گوہر ص ۸۷، ص ۸۸)

نیز ہشتی گوہر میں ہے۔

”ہر مسلمان کو چاہئے کہ جمعے کا اہتمام پنجشنبہ سے کرے، پنجشنبہ کے دن بعد عصر کے استغفار وغیرہ زیادہ کرے اور اپنے پہننے کے کپڑے صاف کر رکھے اور جو خوشبو گھر میں نہ ہو اور ممکن ہو تو اسی دن لارکھے تاکہ پھر جمعہ کے دن ان کاموں میں اس کو مشغول ہونا نہ پڑے، بزرگان سلف نے فرمایا ہے کہ سب سے زیادہ جمعہ کا فائدہ اس کو ملے گا جو اس کا منتظر رہتا ہو اور اس کا اہتمام پنجشنبہ سے کرتا ہو اور سب سے زیادہ بد نصیب وہ ہے جس کو یہ بھی نہ معلوم ہو کہ جمعہ کب ہے حتیٰ کہ صبح کو لوگوں سے پوچھے کہ آج کون سا دن ہے اور بعض بزرگ شب جمعہ کو زیادہ اہتمام کی غرض سے جامع مسجد ہی میں جا کر رہتے تھے (ص ۱۶۱ ج ۱۱ احیاء العلوم ہشتی گوہر ص ۸۷ جمعے کے آداب) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ایک مسجد میں جمعہ کی دو جماعتیں کرنا:

(سوال ۸۷) ہماری مسجد میں ظہر اور جمعہ کی نماز میں کثیر مجمع ہوتا ہے خصوصاً رمضان المبارک میں مسجد بالکل نا کافی ہو جاتی ہے، بعض لوگوں کا مشورہ یہ ہے کہ رمضان المبارک میں دو جمعہ قائم کئے جائیں تو ایک مسجد میں یکے بعد دیگرے جمعہ کی دو جماعت کر سکتے ہیں یا نہیں؟ بیٹو! تو جروا۔

(الجواب) ایک مسجد میں دو جمعہ قائم نہیں کر سکتے جن کو جگہ نہ ملے وہ دوسری مسجد میں چلے جائیں اگر دوسری مسجد میں گنجائش نہ ہو یا مسجد نہ ہو تو کسی ہال میں کسی بڑے مکان میں (جہاں سب کو ان کی پوری اجازت ہو کسی کے لئے روک ٹوک نہ ہو) جمعہ کا انتظام کیا جائے۔ (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) یعنی سویرے سے جانا اور یہاں بدعت سے لغوی بدعت مراد ہے یعنی نئی بات اور شرعی بدعت مراد نہیں ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ دین میں عبادت کچھ کرنی بات پیدا کرنا کیونکہ یہ حرام ہے اور سویرے سے جانا حرام نہیں آئی۔

(۲) ویکوہ تکرار الجماعۃ باذان واقامۃ فی مسجد محلۃ لا فی مسجد طریق در مختار مع الشامی باب الامامۃ مطلق فی تکرار الجماعۃ فی المسجد اس کے علاوہ آنے والے سوال میں صراحۃً حوالہ آ رہا ہے۔

ایک مسجد میں تکرار جمعہ

(سوال ۸۸) ہمارے یہاں لندن میں ایک مسجد ہے جس میں تقریباً چار سو مصلی ایک ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں، جماعت خانہ دو منزلہ ہے اس مسجد میں عام چھٹیوں کے موقع پر (جیسے عید الفطر، عید الاضحیٰ، کرسمس) جمعہ کی نماز دوسری مرتبہ قائم کرنے کے لئے مندرجہ ذیل وجوہات ہیں۔

(۱) جمعہ کی نماز کے لئے تقریباً آٹھ سو نمازی آتے ہیں (۲) مسجد کے اطراف میں مسلمانوں کے ایسے مکانات نہیں ہیں کہ وہاں دوسری جماعت کا انتظام کیا جاسکے (۳) ایسے موقع پر دوسری جماعت کے لئے ہال کرایہ پر لینا مشکل ہے کیونکہ یہ دن عیسائیوں کے تہوار کے ہوتے ہیں یا پھر بینک ہولی ڈے ہونے کی وجہ سے ہال کے تمام ذمہ دار چھٹیوں پر ہوتے ہیں۔ (۴) اگر مسجد میں دوسرے جمعہ کا انتظام نہ کیا جائے تو جن لوگوں کو جمعہ کی نماز نہیں ملتی وہ متولی اور کمیٹی کے ذمہ داروں کو برا بھلا کہہ کر چلے جاتے ہیں (۵) یہاں کے موکی حالات کے اعتبار سے کھلے میدان میں جمعہ قائم کرنا مناسب نہیں نیز اس کے لئے حکومت کی اجازت بھی ضروری ہے، مندرجہ بالا وجوہات کی بنا پر ہماری مسجد میں جمعہ کی نماز دوسری مرتبہ قائم کرنا کیسا ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) فقہاء نے بوقت ضرورت ایک شہر میں متعدد مقامات پر جمعہ ادا کرنے کو جائز فرمایا ہے، درمختار میں ہے (وتودی فی مصر واحد بمواضع كثيرة) مطلقاً علی المذهب وعلیہ الفتویٰ شرح المجمع للعینی وامامة فتح القدیر دفع اللہ حرج شامی میں ہے (قوله علی المذهب) فقد ذکر الامام السر خسی ان الصحیح من مذهب ابی حنفیة جواز اقامتها فی مصر واحد فی مسجدین واكثر و به نأخذ الی قوله فان المذهب الجواز مطلقاً بحر (درمختار و شامی ج ۱ ص ۵۵ باب الجمعة)

جب ضرورت کی وجہ سے شہر میں متعدد جگہ جمعہ قائم کرنے کی اجازت ہے تو نمازیوں کی تعداد کے پیش نظر جہاں جہاں جمعہ قائم کرنے کی ضرورت ہو وہاں جمعہ قائم کرنا چاہئے تاکہ ہر علاقہ والے اپنے اپنے علاقہ میں جمعہ ادا کریں، موجودہ مسجد ہی کے اطراف میں کسی جگہ جمعہ کا انتظام کرنا ضروری نہیں ہے اور اس بات کا پہلے ہی سے اعلان کر دیا جائے کہ فلاں فلاں جگہ جمعہ کی نماز ہوگی تاکہ لوگ اپنے قریبی مقام پر جمعہ کی ادائیگی کے لئے چلے جائیں، موجودہ مسجد نمازیوں کی تعداد کے پیش نظر کافی نہ ہو تو ایمانی فریضہ ہے کہ ہم اپنی عبادت کی ادائیگی کا انتظام کریں، نماز تو روزانہ پنج وقتہ ادا کرنا ہے صرف جمعہ کا سوال نہیں ہے لہذا ضرورت ہے تو دوسری مساجد کا بھی انتظام کریں اگر باقاعدہ دوسری مسجد بنانے میں کوئی رکاوٹ ہو تو عبادت خانہ کا انتظام کیا جائے اور وہاں پنج وقتہ نماز باجماعت اور اذان کا اہتمام ہوتا کہ سمجھدار بچے بھی مسجد میں آنا شروع کر دیں اور ابھی سے ان کو نماز کی عادت ہو جائے، حدیث میں ہے رسول اللہ

ﷺ نے ارشاد فرمایا مروا اولادکم بالصلوٰۃ وہم ابناء سبع سنین واضربوہم علیہا وہم ابناء عشر سنین۔ یعنی اپنی اولاد کو نماز کا حکم کرو جب کہ وہ سات برس کے ہوں اور نماز چھوڑنے پر انہیں مارو جب وہ دس برس کے ہوں (مشکوٰۃ شریف ص ۵۸ کتاب الصلوٰۃ فصل نمبر ۲) اور ساتھ ساتھ بچوں کی دینی تعلیم کا بھی انتظام کرنا چاہئے، آپ کے یہاں کے خطرناک ماحول سے آپ حضرات خوب واقف ہیں اگر بچوں کی دینی تعلیم و تربیت کا صحیح نظم نہیں کیا

گیا اور بچپن ہی سے اسلامی عقائد اور اسلامی تعلیم ان کے ذہن نشین نہیں کرائے گئے تو آئندہ ان پر قابو پانا اور کنٹرول رکھنا مشکل ہو جائے گا اور خطرہ ہے کہ نئی نسل کہیں ہمارے ہاتھ سے نہ نکل جائے، اس لئے بچوں کے مستقبل کو سامنے رکھ کر ابھی سے ان کے دین و ایمان کی حفاظت کے اسباب مہیا کرنا ہے اس لئے بچوں کی تعلیم کا صحیح طریقہ پر انتظام کرنا چاہئے، مسلمان ہو کر صرف جمعہ یا عیدین کی نماز ادا کریں بالکل غلط طریقہ ہے، عیدین، جمعہ اور پنج وقتہ نمازیں سب ضروری ہیں اس لئے جہاں جہاں ضرورت ہو مسجد کا انتظام کریں اور جمعہ بھی ادا کریں مسجد میں جب ایک دفعہ جمعہ کی نماز ہو چکی تو اب دوسری مرتبہ وہاں جمعہ کی نماز ادا کی جائے، شامی میں لکھا ہے کہ جامع مسجد میں جب جمعہ کی نماز پڑھ لی جائے تو مسجد بند کر دی جائے تاکہ دوبارہ لوگ (برائے جمعہ) جمع نہ ہوں (قوله الا الجامع) ای الذی تقام فیہ الجمعة فان فتحہ فی وقت الظہر ضروری والظاهر انه یغلق ایضاً بعد اقامة الجمعة لئلا یجتمع فیہ احد بعدھا الخ (شامی ج ۱ ص ۶۶ کتاب الجمعة)

لہذا صورت مسئلہ میں جہاں جہاں مسلمان آباد ہوں ان کے قریبی علاقہ میں جمعہ کا انتظام کیا جائے اور پہلے سے اس کا اعلان کر دیا جائے تاکہ لوگ اپنے قریبی علاقہ ہی میں چلے جائیں مسجد میں دوبارہ جمعہ قائم کرنے کی اجازت نہ دی جائے ورنہ عام رواج ہو جائے گا، پہلے ہی سے ہال بک کرانے کی کوشش کی جائے شادی وغیرہ تقریبات کے لئے پہلے سے انتظام کیا جاتا ہے اسی طرح جمعہ کے لئے بھی پہلے سے انتظام کرنا چاہئے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

چھوٹے گاؤں میں جمعہ پڑھانے کے لئے مجبور کیا جائے تو امام صاحب کیا کریں؟

(سوال ۸۹) ہمارا گاؤں چھوٹا ہے اور میں مسجد میں امام ہوں، لوگ جمعہ کی نماز پڑھانے کے لئے اصرار کرتے ہیں، تو میں کیا کروں؟ اگر پڑھانے پر مجبور کریں تو کیا نیت کروں؟ جمعہ کی یا نفل کی؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) اگر آپ کا گاؤں چھوٹا ہو، جمعہ صحیح ہونے کے شرائط موجود نہ ہوں تو وہاں جمعہ پڑھنا، پڑھانا صحیح نہیں، ظہر باجماعت ادا کرنا چاہئے، شامی میں ہے وتقع فرضاً فی القصبات والقری الکبیرۃ التی فیہا اسواق۔ الیٰ قوله. وفيما ذکرنا اشارۃ الیٰ انه لا تجوز فی الصغیرۃ التی لیس فیہا قاض (شامی ص ۴۸ ج ۱ کتاب الجمعة) نیز درمختار میں ہے وفي القیۃ صلاۃ العیدین فی القری تکوہ تحریماً ای لانه اشتغال بما لا یصح لان المصیر شرط الصحۃ (قوله صلاۃ العید) ومثله الجمعة (درمختار و شامی ص ۵۵ ج ۱، باب العیدین) لوگوں کو مسئلہ سے واقف کیا جائے، اس کے باوجود آپ کو جمعہ پڑھانے کے لئے مجبور کریں تب بھی آپ نہ پڑھائیں نہ جمعہ کی نیت سے نہ نفل کی نیت سے کوئی صورت نہ بن سکے تو مستغنی ہو جائیں، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

سوال میں درج شدہ بستی میں جمعہ صحیح ہے یا نہیں؟

(سوال ۹۰) ہمارے گاؤں کی کل آبادی تقریباً تین ہزار کی ہے، ہمارے یہاں گرام پنچایت ہے، پرائمری اسکول ہے، ہائی اسکول بھی ہے، بینک آف سوشل سروس، پولس اسٹیشن یعنی تھانہ بھی ہے، سرکاری ہسپتال ہے جہاں مرینوں کے لئے ہر قسم کا انتظام ہے، ڈاک خانہ بھی ہے، ضروریات زندگی کی تقریباً تمام چیزیں مل جاتی ہیں، تو ہمارے گاؤں

میں جمعہ قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ بیوا تو جروا؟

(الجواب) آپ کے سوال کے بموجب آپ کا گاؤں قصبہ نما ہونا چاہئے اہل بستی اور قرب و جوار کے گاؤں والے آپ کی آبادی کو قصبہ کی طرح سمجھتے ہوں اور اپنی ضروریات زندگی خریدنے کے لئے آپ کے یہاں آتے ہوں، آپ کے یہاں بازار ہو اور اہل حرفہ (جن کی اکثر و بیشتر ضرورت ہوتی ہے) موجود ہوں تو جمعہ قائم کیا جاسکتا ہے، بہتر یہ ہے کہ دو تین معتبر مستند و تجربہ کار علماء کو بلا کر دکھا دیا جائے اور ان کے مشورہ اور ہدایت کے مطابق عمل کیا جائے شامی میں ہے وتقع فرحاً فی القصبات والقرى الكبيرة التي فيها اسواق. الى قوله. وفيما ذكرنا اشارة الى انه لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض (شامی ص ۷۲۸ ج ۱ کتاب الجمعة) نیز شامی میں ہے فی التحفة عن ابی حنیفة رحمہ اللہ انه بلدة كبيرة فيها سكك واسواق ولها رساتيق وفيها وال يقدر على انصاف المظلوم من الظالم بحشمتہ وعلمہ او علم غيره يرجع الناس اليه فيما يقع من الحوادث وهذا هو الاصح اه (شامی ج ۱ ص ۷۲۸ کتاب الجمعة) فقط واللہ تعالیٰ اعلم.

جمعہ کی نماز ایک سے زیادہ مسجدوں میں ادا کرنا:

(سوال ۹۱) ہماری بستی میں ماشاء اللہ کئی مساجد ہیں، ان میں ایک چھوٹی مسجد ہے جس سے چند قدم پر ایک بڑی جامع مسجد ہے وہاں جمعہ کی نماز ادا ہوتی ہے اس کے علاوہ مذکورہ مسجد کی ارد گرد تھوڑے تھوڑے فاصلے پر تین مسجدوں میں جمعہ قائم کی جاتی ہے، اب محلہ کے لوگ اس چھوٹی مسجد میں جمعہ قائم کرنا چاہتے ہیں تو کیا جمعہ قائم کرنا مناسب ہوگا؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) پنجوقتہ نمازوں کی ادائیگی کے لئے محلہ کی مسجد میں مردوں کو حاضر ہونے کا تاکید حکم ہے، اور جمعہ کی نماز محلہ کی مسجد بند رکھ کر جامع مسجد میں ادا کرنے کی ہدایت ہے، نماز جمعہ کو ”جامعة الجماعات“ کہا جاتا ہے، یعنی تمام جماعتوں کو جمع کرنے والی ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ کے دن محلہ کی چھوٹی چھوٹی مسجدیں بند کر کے ہر مسجد کے مصلیٰ ایک بڑی جماعت کے ساتھ جامع مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کریں یہ افضل اور مستحسن ہے اور اسی میں اسلامی شان و شوکت کا مظاہرہ ہے، عذر کے بغیر محلے محلے چھوٹی چھوٹی مسجدوں میں جمعہ قائم کرنا شریعت کا منشاء، مصلحت اور اسلام شان و شوکت کو ختم کرنا ہے اور اس کا اثر جامع مسجد پر بھی پڑے گا، البتہ کوئی عذر ہو مثلاً جامع مسجد میں تمام مصلیوں کی گنجائش نہ ہو یا جامع مسجد اتنی دور ہو کہ وہاں مصلیوں کو پہنچنے میں بہت تکلیف ہوتی ہو تو ایسی صورت میں حسب ضرورت ایک سے زیادہ مساجد میں جمعہ قائم کیا جاسکتا ہے۔

درمختار میں ہے۔ افادان المساجد تغلق يوم الجمعة الا الجامع (درمختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۶۶، باب الجمعة)

رسائل الارکان میں ہے ولا جل ان الجمعة جامعة للجماعات قال الامام ابو يوسف لا يجوز تعدد الجمع في مصر واحد وهو رواية عن الامام ابی حنیفة. الى. وقال الامام محمد ورواه عن الامام ابی حنیفة وهذه الرواية هي المختارة وعليه الفتوى انه يجوز تعدد الجمعة مطلقاً

الخ (رسائل الارکان ص ۱۱۸ قبیل فصل فی العیدین)

مبسوط سرخسی میں ہے۔ واقامة الجمعة من اعلام الدين فلا يجوز القول بما يؤدي الى تقليها (مبسوط سرخسی ص ۱۲۱ ج ۱، باب الجمعة)

کفایت المفتی میں ہے: اولیٰ اور افضل یہ ہے کہ جمعہ کی نماز جہاں تک ممکن ہو ایک جگہ ہو، ورنہ سخت حاجت اور ضرورت میں دو یا تین جگہ کی جائے بلا ضرورت زیادتی مکروہ ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۴۱ ج ۳)

دوسرا فتویٰ! جواب: ایک بستی میں ایک جگہ جمعہ پڑھنا افضل ہے، لیکن اگر بستی بڑی ہو اور ایک جگہ سب لوگوں کا جمع ہونا دشوار ہو تو دو جگہ حسب ضرورت جمعہ پڑھنا جائز ہے اور بلا ضرورت بھی کئی جگہ جمعہ پڑھا جائے تو نماز ہو جاتی ہے، البتہ خلاف افضل اور خلاف اولیٰ ہوتی ہے۔ (کفایت المفتی ص ۲۴۱ ج ۳)

صورت مسئلہ میں جب مذکورہ فی السؤال مسجد سے چند قدم کے فاصلہ پر بڑی جامع مسجد میں اور اس کے علاوہ ارد گرد تھوڑے تھوڑے فاصلے پر تین مسجدوں میں جمعہ قائم کیا جاتا ہے تو ایسی صورت میں آپ کے محلہ کی چھوٹی مسجد میں جمعہ قائم کرنا بالکل غیر مناسب اور ناپسندیدہ ہے اس سے جمعہ کی شان و شوکت ظاہر نہ ہوگی، جمعہ کی نماز بڑی جماعت کے ساتھ ادا کرنے سے زیادہ ثواب ملتا ہے اور جمعہ کی شان بڑھتی ہے، اور اسلامی شان و شوکت کا مظاہرہ ہوتا ہے، اسی لئے حضور ﷺ عید کی نماز مسجد نبوی (علی صاحبہا الف الف تحیة وسلام) چھوڑ کر (جہانہ) عید گاہ میں ادا فرماتے تھے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

گاؤں میں متروکہ جمعہ پھر سے جاری کرنا:

(سوال ۹۲) ہمارے گاؤں (ایٹالوا) میں ساٹھ ستر مکانوں کی آبادی ہے، دو محلے اور دو مسجدیں ہیں (ایک چھوٹی، دوسری بڑی)، پہلے بڑی مسجد میں نماز جمعہ اور چھوٹی مسجد میں ظہر پڑھی جاتی تھی، بہت سے لوگ ظہر پڑھتے ہیں اور بہت سے لوگ جمعہ پڑھنے کے لئے بلیشور، ویسما یا سورت چلے جاتے ہیں، بعض لوگ جمعہ پڑھتے تھے، اس لئے ڈابھیل سے فتویٰ پوچھا گیا، وہاں سے جواب آیا کہ چھوٹے گاؤں میں جمعہ ناجائز ہے، جمعہ ادا نہ ہوگا بلکہ ظہر پڑھنا ضروری ہے اس کی بعد گاؤں والوں نے جمع ہو کر یہ طے کیا کہ جب جمعہ صحیح نہیں تو پھر کیوں پڑھا جائے؟

بعض حضرات نے کہا کہ باپ دادا کے زمانہ سے جاری ہے اس کو کیسے چھوڑ دیں؟ لیکن اکثر لوگوں نے فتویٰ کے بموجب عمل کرنے کی رائے دی اور کہا غلط طریقہ پر نہیں چلنا چاہئے، اس پر سے اعلان کر دیا گیا کہ آئندہ جمعہ کے دن سے ظہر ہوگی، اس کے بعد چار پانچ ماہ تک لڑائی جھگڑے کے بغیر ظہر جاری رہی جب عید کا موقع آیا تو جمعہ پڑھنے کی خواہش رکھنے والوں نے موقعہ دیکھ کر عید کی نماز ہوگی ایسا اعلان کر دیا (حالانکہ جس زمانہ میں جمعہ جاری تھا اس وقت یہی لوگ دوسری جگہ چلے جاتے) مگر ایک غلط کام کا فیصلہ کر لیا اور اب خفیہ اسکیم یہ ہے کہ آئندہ موقعہ پا کر جمعہ بھی اسی طرح جاری کروادیں گے، لہذا اب آپ سے حسب ذیل سوالات کا جواب مطلوب ہے۔

(۱) جب جمعہ ناجائز ہے تو کیا عید کی نماز ہو سکتی ہے؟

(۲) شرعی حکم کے مطابق جمعہ صحیح نہ ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا گیا اب پھر سے جاری کرنا کیسا ہے؟

(۳) جمعہ دوبارہ جاری کرنے کی سعی کرنے والوں کو گناہ اور حرام کا مرتکب نہیں کہا جائے گا؟

(۴) گاؤں کے ذمہ دار حضرات اور دوسرے لوگوں پر جمعہ بند رہے اس کی سعی ضروری ہے یا نہیں؟

امید ہے کہ آپ مدلل و محقق جواب عنایت فرمائیں گے، تاکہ گاؤں کا فتنہ فرو ہو اور لوگ صحیح حکم شرعی پر عمل کریں، از باشندگان ایٹالوا۔

(الجواب) نماز پنجگانہ (جس میں ظہر بھی ہے) صحیح ہونے کے لئے شہر یا قصبہ کی شرط نہیں، دیہات، کھیت، جنگل میں بھی درست ہے، جماعت اذان عام، خطبہ بھی مشروط نہیں، لیکن جمعہ ایک مخصوص عبادت اور شعائر اسلام میں سے ہے جو بہت ہی اہتمام سے پڑھا جاتا ہے اسی لئے ہمارے حنفی مسلک میں اس کے صحیح ہونے کے لئے چند شرائط ہیں۔ (۱) جماعت شرط ہے (۲) خطبہ شرط ہے۔ (۳) اذان عام بھی شرط ہے (۴) شہر یا قصبہ یا قصبہ نما بڑے گاؤں کا ہونا شرط ہے، دیہات یا جنگل میں درست نہیں۔

وبشروط لصحتها ستة اشياء المصير او فساؤه والخطبة والا ذن العام والجماعة ملخصاً (نور الايضاح ص ۱۱۷، ۱۱۸ باب الجمعة)

مالا بد منه میں ہے، ”پس در دیہات نزد امام اعظم جمعہ جائز نیست“ امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک دیہات میں جمعہ جائز نہیں (۵۴) مکتب سے لے کر دارالعلوم میں داخل نصاب کتاب ”تعلیم الاسلام“ میں ہے۔

(سوال) نماز جمعہ صحیح ہونے کی کیا شرطیں ہیں۔

(الجواب) جمعہ کی نماز صحیح ہونے کی کئی شرطیں ہیں اول شہر یا قصبہ میں ہونا، چھوٹے گاؤں میں جمعہ کی نماز درست نہیں۔ (حصہ ۲/ص ۵۷)

گاؤں اور جنگل میں نماز جمعہ درست نہیں (بہشتی شریعت ص ۱۲۳)

دیہات اور جنگل میں جمعہ نہیں پڑھ سکتے اسی لئے میدان عرفات میں لاکھوں حاجیوں کا اجتماع ہونے کے باوجود جمعہ کی نماز نہیں پڑھی جاتی ظہر پڑھی جاتی ہے، حجۃ الوداع کے موقع پر جمعہ کا دن تھا (جس کے سبب حج اکبری ہوئی تھی) پھر بھی ہزاروں صحابہؓ کے اجتماع میں جمعہ نہیں پڑھا گیا بلکہ ظہر یا جماعت پڑھی گئی، اور آج تک ظہر ہی پڑھی جاتی ہے ولا جمعة بعرفات فی قولہم جمیعاً (جامع الصغیر ص ۱۱۲ کتاب الجمعة) لہذا آپ حضرات بھی ظہر یا جماعت پڑھتے رہیں۔

(۱) جس جگہ جمعہ درست نہیں وہاں عید بھی درست نہیں۔ صلوة العید واجبة فی الاصح علی من تعجب علیہ الجمعة بشرائطها (باب العیدین نور الايضاح ص ۱۲۱)

(۲) جب معتبر علماء اور مفتیان کرام نے آپ کے گاؤں میں جمعہ کے عدم جواز کا فتویٰ دیا تو اب اس پر عمل کرنا ضروری ہے، جمعہ قائم کر کے شرعی حکم کی خلاف ورزی کرنا ناجائز اور گناہ ہے۔

حضرت غوث الاعظم شیخ عبدالقادر جیلانی فرماتے ہیں۔ جب تم علماء کے پاس آؤ اور جو وہ تم سے کہیں تم اس کو قبول نہ کرو تو یہ تمہارا ان کے پاس آنا (یا ان کا تمہارے پاس آنا) تم پر حجت بنے گا، اس کا گناہ تم پر ایسا ہی ہوگا جیسا کہ تم ملاقات کرتے رسول اللہ ﷺ اور آپ کا کہنا نہ مانتے۔ اذا حضرتم عند العلماء ولم تقبلوا ما يقول

لکم کان حضور کم عند ہم حجة علیکم یكون علیکم اثم ذلک کما لقیمت الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم تقبلوا منه (الفتح الربانی، المجلس الخامس مترجم ص ۳۱ و ص ۳۲) اور آپ ﷺ کا دوسرا فرمان ہے۔

تمہارے درمیان صورتہ نبی (ﷺ) موجود نہیں کہ تم اس کا اتباع کرو، پس جب تم رسول اللہ ﷺ کے اتباع کرنے والوں اور آپ کے حقیقی فرمانبرداروں کا اتباع کرو گے تو گویا تم نے نبی ہی کا اتباع کیا لیس بینکم نبی موجود بصورة حتی تتبعوه فاذا تبعتم المتبعین للنبی صلی اللہ علیہ وسلم المحققین فی اتباعه فکانما قد اتبعتموه (ایضاً المجلس الرابع عشر ص ۹۳)

ان جوابات سے دیگر سوالوں کے جوابات بھی حل ہو سکتے ہیں، خدا تعالیٰ نیک عمل کی توفیق عنایت فرماوے اور خواہشات نفسانیہ سے محفوظ رکھے آمین۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شافعی مساجد میں نماز جمعہ:

(سوال ۹۳) شہر بمبئی میں کئی مسلم محلوں میں شافعی مذہب والوں کی مسجدیں بوقت جمعہ بند رہتی ہیں، ائمہ شوافع کا نظریہ ہے کہ جامع مسجد کے سوا دیگر مساجد میں جمعہ قائم نہیں ہو سکتا، ان کے اس نظریہ کی وجہ سے شافعی المسلک بلکہ حنفی المسلک کو بھی بروز جمعہ بڑی مشقت اور زحمت کا سامان رہتا ہے کیونکہ لوگوں کی تعداد کثیر ہونے کے سبب سب کو جامع مسجد میں جگہ ملنا مشکل ہے بلکہ حنفی المسلک والوں کی مسجد میں بھی جگہ نہیں ملتی، بارش کے زمانہ میں بہت سے حنفی و شافعی نماز جمعہ سے محروم رہتے ہیں، کیا ایسے وقت بھی مذہب شافعی کے بموجب ایک سے زائد مساجد میں جمعہ پڑھنے کی اجازت نہیں؟ اس کا جواب دے کر ممنون فرماویں۔

(الجواب) بے شک حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک نماز جمعہ کی صحت کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ شہر میں ایک ہی جگہ جمعہ پڑھا جائے، اگر ایک سے زائد جگہ جمعہ پڑھا گیا تو جس امام کی تکبیر تحریر یہ پہلے ہوئی اس کی نماز صحیح ہوئی، باقی مساجد میں پڑھے ہوئے جمعہ کا اعتبار نہیں۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت میں بھی یہی مروی ہے۔ در شہر چند جا جمعہ جائز است و بروایت از امام اعظم سوائے یک جا جائز نیست (مالا بد منه ص ۵۴)

لیکن حضرت امام اعظمؒ کی دوسری روایت میں ضرورت اور دفع حرج کے پیش نظر ایک سے زائد جگہوں میں نماز جمعہ پڑھنے کی اجازت ہے، اسی طرح مذہب شافعی میں بھی مجبوری کی وجہ سے ایک سے زائد مقام میں جمعہ پڑھنے کی گنجائش ہے۔ و تودی فی مصر واحد بمواضع كثيرة مطلقاً علی المذهب و علیہ الفتوی (الی قولہ) دفعا للخرج، در مختار (قولہ علی المذهب) فقد ذکر الامام السر خسی ان الصحیح من مذهب ابی حنیفہ جواز اقامتها فی مصر واحد فی مسجدین و اکثر و بہ ناخذ (شامی ج ۱ ص ۵۵ باب الجمعة)

شافعی مذہب کی معتبر عربی کتاب ”الاساس“ (مؤلفہ محمد یحییٰ بیرونی شافعی) کا اردو ترجمہ ”ارکان اسلام“ میں

ہے۔

نماز جمعہ صحیح ہونے کی شرط یہ بھی ہے کہ بستی میں ایک ہی جگہ پڑھا جائے، اگر ایک بستی میں دو تین جگہ جمعہ پڑھا گیا تو جس امام کی تکبیر تحریر پہلے ہوگی اس کا جمعہ صحیح ہوگا، اور دوسرا و تیسرا جمعہ باطل ہوگا لیکن اگر ایک جگہ (جامع مسجد) کافی نہ ہو تو ایک شہر میں متعدد مسجد میں جمعہ پڑھنا جائز ہے (رسائل ارکان ص ۷۶)

مترجم حضرت مولانا مفتی مرغوب احمد لاہوری سورتی۔

حاصل کلام یہ ہے کہ حنفی اور شافعی مذہب میں بلا عذر و مجبوری متعدد جگہ جمعہ پڑھنے کی اجازت نہیں۔ (۱) جیسا کہ بہت سی جگہوں میں محلہ در محلہ جمعہ پڑھا جاتا ہے، یہ طریقہ جمعہ قائم کرنے کے خاص مقصد اور روح کے خلاف ہے۔

البتہ جس جگہ جامع مسجد ناکافی ہو یا دور ہونے کی وجہ سے پہنچنا مشکل ہو، تکلیف دہ ہو، (جیسا کہ بمبئی میں) تو وہاں ضرورت کے مطابق متعدد مسجدوں میں نماز جمعہ حنفی و شافعی مذہب میں بھی درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

نماز جمعہ نئی مسجد میں پڑھیں یا پرانی میں:

(سوال ۹۴) ہمارے یہاں کل تین مسجدیں ہیں (۱) کنارہ مسجد (۲) ناو مسجد (۳) فتح اسلام مسجد، ان تینوں میں کنارہ مسجد قدیم ہے جس میں جمعہ ہوتا ہے اور تمام مصلیٰ اس میں سما سکتے ہیں، نیز نمازیوں کے لئے راحت رساں تمام اشیاء اس میں موجود ہیں، نمبر دو والی ناو مسجد نئی تعمیر ہوئی ہے وہ بھی اتنی وسیع ہے کہ تمام مصلیٰ اس میں سما سکتے ہیں، نمبر تین والی فتح اسلام مسجد ایسی ہے کہ اس میں تمام نمازیوں کا سما جانا مشکل ہے۔

اس میں قابل دریافت بات یہ ہے کہ ہم لوگ نماز جمعہ ایک ہی جگہ پڑھنا چاہتے ہیں تو کس مسجد میں پڑھنا اولیٰ ہے۔ مینواتو جروا۔

(الجواب) جس قدیم اور بڑی مسجد میں جمعہ پڑھا جاتا ہے وہ جامع مسجد سمجھی جائے گی اس میں جمعہ پڑھنا افضل ہے۔

عن انس بن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد النباء بخمس وعشرين صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بخمسائة صلاة. الحديث (مشکوٰۃ ص ۷۲ باب المساجد وواضع الصلوة) بلا عذر شرعی اسے چھوڑ کر نئی مسجد میں جمعہ قائم کرنا مناسب نہیں اگرچہ نماز تو وہاں بھی ہو جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کارخانہ میں نماز جمعہ:

(سوال ۹۵) شہر کی جامع مسجد کافی دور ہے، کارخانہ میں کام کرنے والے مسلمان مزدور کارخانہ کے کسی حال میں جمعہ پڑھ لیں تو جمعہ صحیح ہوگا یا نہیں؟ ایک صاحب کا کہنا ہے کہ صحت جمعہ کے لئے مسجد کا ہونا شرط ہے، لہذا مع حوالہ جواب دے کر ممنون فرمائیں۔ مینواتو جروا۔

(۱) لان جواز التعدد دفعاً للحرج كما مر، والحرج لا يوجب جلدون الضرورة والضابطة الضرورة تقتدر بقدر الضرورة كما في الاشياء وغيره. (مترجم)

(الجواب) جمعہ کے صحیح ہونے کے لئے مسجد کا ہونا شرط نہیں، شہر و فناء شہر میں کسی بھی جگہ مثلاً مکان میں یا ہال میں یا کھلے میدان میں نماز جمعہ درست ہے البتہ اس جگہ اذن عام (یعنی ہر شخص کو نماز پڑھنے کی اجازت ہو یہ) ضروری ہے لیکن مسجد کا ثواب پھر بھی نہیں ملے گا ولا يشترط الصلوة في البلد بالمسجد فتصح بقضاء فيها.

طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۲۷۹ باب الجمعة فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب.

عبادت گاہ میں جمعہ کی نماز:

(سوال ۹۶) یہاں (انگلشور) میں بس اڈے کے قریب اسلامی مسافر خانہ ہے، جس کے بالائی حصہ میں عبادت گاہ ہے اس میں ہنگامہ نماز باجماعت ہوتی ہے، قرب و جوار کے بسنے والے (جیسے دی، ٹی، کالج، آئی، ٹی، ایس، ٹی، ٹی کا عملہ وغیرہ) جن کی تعداد دو سو ہے یہ لوگ مذکورہ عبادت گاہ میں جمعہ کی نماز پڑھنا چاہتے ہیں، کیونکہ جائے وقوع بس اڈہ اور جامع مسجد میں ایک میل کا فاصلہ ہے اور اسی فاصلہ اور قلت وقت کی وجہ سے بہت سے لوگوں کی نماز جمعہ بسا اوقات فوت ہو جاتی ہے، تو کیا یہاں جمعہ کی نماز ہو سکتی ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) نماز جمعہ صحیح ہونے کے لئے مسجد کا ہونا شرط نہیں شہر یا قصبہ شرط ہے ولا يشترط الصلوة في البلد بالمسجد فتصح بقضاء فيها (باب الجمعۃ طحطاوی ص ۲۷۹) لہذا صورت مسئلہ میں مذکورہ عبادت گاہ میں جمعہ پڑھ سکتے ہیں، لیکن شرعی مسجد نہ ہونے کی وجہ سے مسجد میں نماز پڑھنے کا ثواب نہیں ملے گا، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عبادت خانہ میں دوبارہ جمعہ پڑھنا:

(سوال ۹۷) ہم ٹورنٹو (کینیڈا) کے باشندے نماز جمعہ کے متعلق ذرا تفصیل چاہتے ہیں بایں طور کہ ہمارے کئی مسلمان بھائی بروز جمعہ دن کی ڈیوٹی میں کام کرتے ہیں، بہت ہی کوشش کے باوجود بروقت جمعہ ادا نہیں کر پاتے، مجبوراً ہم چار سے زائد آدمی ظہر کے وقت میں ایک ایسی جگہ جمعہ کی نماز ادا کرتے ہیں جہاں جمعہ کی نماز وقت مقررہ پر ہو چکی ہوتی ہے، لہذا صورت مسئلہ میں ہماری نماز جمعہ ادا ہوگی یا نہیں؟ قرآن و حدیث کی روشنی میں جواب دے کر ممنون کریں۔

(الجواب) نماز جمعہ کسی بھی طرح (چاہے مالی نقصان برداشت کرنا پڑے) اس کی اصل جگہ یعنی مسجد میں اور اگر یہ نہ ہو سکے تو عبادت خانہ میں جم غفیر کے ساتھ ادا کرے، اگر وہاں کبھی کبھار پہنچ نہ سکے تو ایک امام اور کم از کم تین مقتدیوں کے ساتھ کسی اور جگہ یا کارخانہ میں باجماعت ادا کرے، جہاں امام اور مؤذن مقرر ہو اور ہنگامہ نماز بروقت باجماعت ہوتی ہو وہاں جماعت ثانیہ مکروہ ہے بمسوط سرخسی میں ہے۔ قال (واذا دخل القوم مسجداً قد صلى فيه اهلہ كرهت لهم ان يصلوا جماعة باذان واقامة ولكنهم يصلون وحداناً بغير اذان واقامة) لحديث الحسن قال كانت الصحابة اذا فاتتهم الجماعة فمنهم من اتبع الجماعات ومنهم من صلى في مسجده بغير اذان ولا اقامة (مبسوط سرخسی ج ۱ ص ۱۳۵) (شامی ج ۱ ص ۲۶۷ باب الاذان) نیز جماعت ثانیہ کرنے سے جماعت اولیٰ کی اہمیت ختم ہو جاتی ہے، اصل تو جماعت اولیٰ ہی ہے لوگ سمجھتے ہیں پہلی جماعت ملے تو ٹھیک ہے ورنہ دوسری جماعت کر لیں گے یہ طریقہ غلط ہے۔

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو اپنی عبادت کے لئے ہی پیدا فرمایا ہے نہ کہ روزی و روزگار کے لئے، رزق کی ذمہ داری تو اللہ تعالیٰ نے لے رکھی ہے، البتہ تدبیر (ملازمت، بیوپار) اختیار کرنے کی اجازت دی ہے لیکن تدبیر کے پیچھے پڑ کر ہمیشہ جمعہ چھوڑ دینا بڑی محرومی اور نفاق کی علامت ہے۔ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ترک الجمعة من غیر ضرورة کتب منافقاً الحدیث (مشکوٰۃ ص ۱۲۱ باب الجمعة)

ایسی ملازمت کہ جس کے سبب ہمیشہ جمعہ کی نماز سے محروم رہے جائز نہیں باری تعالیٰ کا فرمان ہے وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون، ما ارید منهم من رزق وما ارید ان یطعمون ان اللہ هو الرزاق ذو القوة المتین۔

ترجمہ:- اور میں (خدا) نے جو بنائے جن اور آدمی سوا اپنی بندگی کو میں نہیں چاہتا ان (مخلوق) سے روزیہ اور نہیں چاہتا کہ مجھ کو کھلائیں اللہ جو ہے وہی ہے روزی دینے والا زور آور مضبوط (قرآن حکیم پارہ نمبر ۲۷ سورہ ریت)

پھر ملازمت کے خاطر اللہ تعالیٰ کی عبادت ترک کرنا کہاں کی دانشمندی اور انسانیت ہے۔ فقط واللہ اعلم

فیکٹری میں نماز جمعہ کی اجازت نہ ملے تو:

(سوال ۹۸) میں فیکٹری میں ماہواری تنخواہ کے عوض ٹریننگ لیتا ہوں جس میں مجھے فی الحال بقدر ٹریننگ ماہوار = ۳۵۰ روپے ملتے ہیں میری ڈیوٹی کا وقت صبح نو بجے سے لے کر شام کے پانچ بجے تک ہے اور دوپہر کو بارہ بجے سے ایک بجے تک کا وقفہ رہتا ہے اس کے علاوہ جمعہ کے دن بھی نماز جمعہ کے لئے اجازت نہیں ایسی صورت میں مجھے نماز جمعہ کے لئے کیا کرنا چاہئے؟ ظہر پڑھنے میں کوئی حرج ہے؟ یا فیکٹری میں ہی دو تین آدمی مل کر نماز جمعہ پڑھ لیں؟ یا پھر میں ملازمت ترک کر دوں، ظہر پڑھنے کی اجازت کی صورت میں کتنی مدت تک ظہر کی اجازت ہے؟ بہت ہی کوشش کے باوجود کسی حال میں کمپنی اجازت دینے کو راضی نہیں حتیٰ کہ وضع تنخواہ کی صورت میں بھی اجازت نہیں دیتی، ایسی صورت میں کیا کروں۔ مینواتو جروا۔

(الجواب) جب جمعہ جیسی نماز (جو شعائر اسلام میں سے ہے) کے لئے اجازت نہیں ہمیشہ ظہر پڑھنے کی نوبت آتی ہے، تو ایسی ملازمت قابل ترک ہے، دوسری جگہ ملازمت کی تلاش میں رہے، جب تک اچھی ملازمت نہ ملے فیکٹری میں جمعہ پڑھے اگرچہ مسجد کا ثواب نہیں ملے گا مگر جمعہ صحیح ہو جائے گا، البتہ امام کے علاوہ تین مصلیٰ کا ہونا ضروری ہے اس سے کم ہو تو جمعہ صحیح نہ ہوگا، ایسے ہی خطبہ کا ہونا بھی ضروری ہے۔

والسادس الجماعۃ و اقلھا ثلثۃ رجال سوی الامام (درمختار مع شامی ج ۱ ص ۶۰ ج ۱ ص ۶۱ باب الجمعة) و یشرط لصحتها ستة اشياء المصر او فثاته والخطبة الخ (نور الابصار ص باب الجمعہ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے لئے دکان کب بند کرے؟:

(سوال ۹۹) بروز جمعہ ہم لوگ دوپہر کو قبل نماز دکان بند کر دیتے ہیں، ہمیں دکان کس وقت بند کرنا چاہئے؟ آج کل

زوال کا وقت ۱۲/۲۵ پر ہے اور اذان ایک بجے اور خطبہ ایک بجے کر دس منٹ پر ہوتا ہے، مینواتو جروا۔

(الجواب) احادیث میں یوم جمعہ کی بہت فضیلت آئی ہے حتیٰ کہ یوم عید سے بھی افضل ہے عن ابی لبابہ بن عبد المنذر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یوم الجمعة سید الايام واعظمها عند اللہ وهو اعظم عند اللہ من یوم الاضحیٰ ویوم الفطر الحدیث (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۰ باب الجمعة) اس لئے اولیٰ یہ ہے کہ صبح ہی سے جمعہ کی تیاری میں لگ جائے، جلد از جلد غسل کرے، عمدہ کپڑے پہنے، خوشبو لگائے، سورہ کہف پڑھے جتنا جلد ہو سکے جامع مسجد پہنچ کر نوافل، صلوٰۃ التیمم، تلاوت قرآن و اذکار درود شریف وغیرہ میں مشغول رہے، نماز جمعہ سے فارغ ہو کر کھانا کھائے اس کے بعد دکان کھولے۔

اگر اس پر عمل کرنا اور دکان بند رکھنا گراں ہو تو اذان اول سے اس قدر پہلے دکان بند کر دے کہ مسنون طریقہ کے مطابق غسل کر کے کپڑے پہن کر خوشبو لگا کر اذان کے وقت جامع مسجد میں پہنچ سکے و وجب سعی البیہا و ترک البیع بالاذان الاول (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۰ باب الجمعة) نیز ملاحظہ ہو احیاء العلوم ج ۱ ص ۱۶۱ بیان آداب الجمعة، بہشتی زیور حصہ نمبر ۱۱ ص ۷۶۔

جمعہ کے دن کی جتنی تعظیم و تکریم کرے گا اور مسنون طریقہ پر نماز کا اہتمام کرے گا اسی کے بقدر برکات سے نوازا جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہمیشہ بیٹھ کر خطبہ پڑھنا خلاف سنت ہے:

(سوال ۱۰۰) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد میں امام صاحب ہیں اور وہی خطیب بھی ہیں اور بستی کے باشندے دوسرے خطیب کا تقرر کرنے سے معذور ہیں اور مذکورہ خطیب کو دائمی عذر ہے، مثلاً سرچکرا نا اور کمزوری جس کی وجہ سے کھڑے ہو کر خطبہ نہیں پڑھ سکتے تو کیا ایسی صورت میں بیٹھ کر خطبہ دے سکتے ہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) خطبہ کھڑے ہو کر پڑھنا مسنون ہے، حضرت کعب بن عجرہؓ نے عبد الرحمن ابن ام حکم کو خلاف سنت بیٹھ کر خطبہ پڑھتے دیکھا تو غضبناک ہو کر فرمایا۔ دیکھو ایہ خبیث خطبہ بیٹھ کر پڑھتا ہے۔ عن ابی عبیدۃ عن کعب ابن عجرۃ قال دخل المسجد وعبد الرحمن بن ام حکم یخطب قاعداً فقال انظر والی هذا الخبیث یخطب قاعداً (صحیح مسلم شریف ج ۱ ص ۲۸۲ کتاب الجمعة) لہذا خطبہ کھڑے ہو کر پڑھنا چاہئے، کسی وقت اگر عذر سے بیٹھ کر پڑھا جاوے تو درست ہے مگر اس پر مداومت (دائم طور پر ترک سنت) کی اجازت نہ ہوگی، لہذا دوسرا انتظام کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۳ ذی الحجہ ۱۴۰۵ھ۔

بیان و خطبہ کے وقت چندہ کرنا:

(سوال ۱۰۱) جمعہ کے روز پہلی اذان کے بعد امام کچھ بیان کرتے ہیں اس دوران مسجد کے لئے چندہ کی صندوق یا جمولی پھرائی جاتی ہے، بعض لوگ سنت پڑھنے میں مشغول ہوتے ہیں اور بعض دفعہ تو خطبہ بھی شروع ہو جاتا ہے مگر چندہ کا کام جاری رہتا ہے، اس کا کیا حکم ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) بیان کے دوران چندہ کے لئے صفوں میں پھرنے کی اجازت نہیں کہ بیان سننے میں خلل ہوگا اور بیان کا مقصود فوت ہوگا اور سنت پڑھنے والوں کو بھی خلل ہوگا۔ حضرت عمر فاروقؓ نماز میں تھے کہ ایک شخص آیا اور اپنا سامان صف کے آگے ڈال دیا اور نماز میں شریک ہو گیا، حضرت عمرؓ جب نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے اس شخص کو سزا دی کہ تو نے نمازیوں کو تشویش میں ڈالا (کتاب الاعتصام للامام الشاطبیؒ) اور یہی حکم خطیب کے لئے بھی ہے بلکہ اس سے اشد، روایت میں ہے، اذا خرج الامام فلا صلوة ولا كلام، جب امام خطیب کے لئے نکلے تو نہ نماز جائز ہے نہ بات چیت۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطیب کے درمیان بچوں کو شرارت کرنے سے روکنا:

(سوال ۱۰۲) خطیب جمعہ کے وقت بچے شور اور شرارت کرتے ہیں تو ان کو روکا جاسکتا ہے یا نہیں؟ بیوا تو جروا۔ (الجواب) سر اور ہاتھ کے اشارے سے روکا جاسکتا ہے، زبان سے کچھ نہ کہے، زبان سے بولنا جائز نہیں حرام ہے، البتہ خطیب کو اجازت ہے والاصح بانہ الباس بان۔ شیر براسہ اویدہ عند رویہ منکر (در مختار) والتکلم به من غیر اتمام حرام (طحطاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۵۵۲ باب الجمعة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطیب کے وقت پنکھا جھلنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۰۳) جمعہ کا خطیب ہو رہا ہو اس وقت حاضرین پنکھا جھلیں تو کیسا ہے؟ بیوا تو جروا۔ (الجواب) کراہت سے خالی نہیں۔ حدیث میں ہے ومن مس الحصى فقد لغا۔ (کتاب الجمعۃ رواہ مسلم) جب مس صی (یعنی نکلریوں سے کھیلنے اور ان کو ہاتھ میں لینے) کی ممانعت ہے کہ اس میں مشغول ہے غیر خطیب کی طرف، تو پنکھا جھلنے میں اس سے زیادہ مشغولی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

دو خطبوں کے درمیان ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا:

(سوال ۱۰۴) خطیب جمعہ وعیدین کے دو خطبوں کے درمیان جلسہ کرتا ہے، اس وقت حاضرین ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں، کیا اس کا ثبوت ہے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) اس جلسہ میں کوئی دعا آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں، غایۃ الاوطار میں اس مسئلہ کی تحقیق کرتے ہوئے لکھا ہے۔ ”تنبیہ، آج کل یہ دستور ہو رہا ہے کہ خطیب جب خطبہ اول کو پڑھ کر بیٹھتا ہے تو لوگ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے لگتے ہیں، اس لئے اس مسئلہ کی تحقیق اس جگہ مناسب معلوم ہوتی ہے، ابوداؤد میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ دو خطبے پڑھا کرتے تھے، اس طرح کہ منبر پر چڑھ کر بیٹھتے جب تک کہ مؤذن فارغ ہو، پھر کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے پھر بیٹھتے اور کلام نہ کرتے اور پھر کھڑے ہوتے اور خطبہ پڑھتے طحاوی نے کہا کہ اس جلوس میں کوئی دعا آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں ہوئی۔ شمس الائمہ سرحی نے شرح ہدایہ میں فرمایا کہ خطیب کو درمیان دو خطبوں کے جدائی کے لئے جلسہ اتنا کرنا چاہئے کہ تمام اعضا اس کے قرار پا جائیں اور اس جلسہ میں دعا کرنا بدعت ہے اور معنائی نے لکھا ہے کہ ہاتھ اٹھانا دعا کے لئے دو خطبوں کے درمیان میں غیر مشروع ہے اور جامع الخطیب میں ہے کہ ہاتھ اٹھانا

خطیبہ اور اقامت کے درمیان فصل کرنا:

(سوال ۱۰۵) ہمارے امام صاحب جمعہ کے خطبہ سے فارغ ہو کر جب منبر سے اترتے ہیں تو مصلیٰ (جائے نماز) پر جا کر بیٹھ جاتے ہیں، اس کے بعد مکبر اقامت کہتا ہے اور جب وہ حی علی الصلوٰۃ کہتا ہے اس وقت امام اور مقتدی کھڑے ہوتے ہیں، ہر جمعہ کو ایسا ہی کرتے ہیں، کیا یہ طریقہ سنت ہے؟ باحوالہ جواب عنایت فرمائیں۔

(الجواب) آپ کے امام صاحب کا یہ طریقہ بالکل نرالا اور خلاف سنت ہے حضور اکرم ﷺ اور آپ کے صحابہ کا یہ طریقہ نہیں تھا، مذہب حنفی کی معتبر اور مشہور کتاب در مختار میں ہے فاذا اتم اقیمت ویکرہ الفصل یعنی جب امام خطیبہ پورا کرے تو اقامت شروع کر دی جائے اور فاصلہ مکروہ ہے، شامی میں ہے (قولہ اقیمت) بحيث يتصل اول الاقامة بآخر الخطبة وتنتهي الاقامة بقيام الخطيب مقام الصلوة. یعنی خطیبہ ختم ہوتے ہی اقامت شروع ہو جانی چاہئے، اس طرح کہ اقامت کا اول حصہ خطیبہ کے آخری حصہ کے ساتھ متصل ہو اور خطیب کے مصلیٰ (جائے نماز) پر پہنچتے پہنچتے اقامت ختم ہو جائے۔ (در مختار والشامی ج ۱ ص ۷۷۰ باب الجمعة)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کے امام صاحب کا یہ طریقہ نو ایجاد، من گھڑت اور مکروہ ہے، اس کو مسنون اور مستحب سمجھنا بالکل غلط اور بے بنیاد اور گناہ کا باعث ہے، حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ تحریر فرماتے ہیں۔ مکروہ رامستحسن دانستن از اعظم جنایاتست، مکروہ کو مستحسن سمجھنا اعظم جنایات میں سے ہے (یعنی بڑی مکروہ اور ممنوع چیز ہے) (مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی ج ۱ ص ۳۹۲ مکتوب نمبر ۲۸۸)

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ارشاد ہے۔ ایہا الناس انکم ستحدثون ویحدث لکم فاذا رايتکم محدثۃ فعلیکم بالامر الاول یعنی تم لوگ نئی باتیں نکالو گے اور تم کوئی نئی باتیں پیش آئیں گی پس جب تم نئی بات دیکھو تو پرانے طریقے کو لازم پکڑنا (ازلۃ الخفاء ج ۱ ص ۳۰۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطیبہ کے شروع میں دو مرتبہ الحمد للہ پڑھنا:

(سوال ۱۰۶) خطیبہ کے شروع کرتے وقت دو مرتبہ الحمد للہ پڑھنا کیسا ہے؟ بیوا تو جروا۔ (الجواب) خطیبہ میں الحمد للہ دو مرتبہ پڑھا جاتا ہے، اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، جب کہ اسے ضروری نہ سمجھا جائے، بزرگان دین کا طریقہ رہا ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ کے وقت دوسری اذان مسجد میں دینا:

(سوال ۱۰۷) جمعہ کے وقت دوسری اذان جو خطبہ کے وقت دی جاتی ہے، عموماً دیکھا گیا کہ منبر کے پاس مسجد میں خطیب کے سامنے دی جاتی ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ اذان مسجد میں دینا مکروہ ہے، اذان مسجد کے باہر دینا چاہئے اور کہتے ہیں کہ بہار شریعت میں بھی اس کو مکروہ لکھا ہے، اس کی وجہ سے یہاں خلفشار ہے، جواب بالصواب عطا فرمائیں کرم ہوگا، والسلام بیواتو جروا۔ (برودا)

(الجواب) اذان دو مقصد کے لئے کہی جاتی ہے (۱) عام اور غائبین لوگوں کے لئے (۲) خاص حاضرین کے لئے، پہلی اذان عام اعلان ہے تاکہ غائبین مطلع ہوں یہ اذان مسجد میں کہنا مکروہ ہے اور دوسری اذان جو خطیب کے سامنے کہی جاتی ہے اور اقامت جو نماز کے وقت کہی جاتی ہے، یہ دونوں خاص حاضرین کے لئے ہیں ان کا مسجد میں کہنا ہرگز مکروہ نہیں، مراقی الفلاح میں ہے والاذان بین یدیدہ جری بہ السوارث (کسالا قامة) بعد الخطبة (مراقی الفلاح ص ۱۰۳ باب الجمعة) اس عبارت میں دوسری اذان کو جو بوقت خطبہ منبر کے پاس خطیب کے سامنے دی جاتی ہے اس کو اقامت کے مانند قرار دیا ہے، جس طرح اقامت مسجد میں اور عموماً صف اول میں دی جاتی ہے اور اس کو کوئی مکروہ نہیں کہتا اسی طرح یہ اذان بھی مسجد میں خطیب کے سامنے کہی جاتی ہے اور سلف و خلف کا یہی معمول اور طریقہ چلا آرہا ہے جس کی طرف جری بہ السوارث سے اشارہ کیا ہے (لہذا یہ اذان اور اقامت مسجد میں کہنا ہرگز مکروہ نہیں کہ دونوں کا مقصد ایک ہی ہے یعنی حاضرین کو متوجہ اور مطلع کرنا، غائبین سے اس کا کوئی تعلق نہیں اور بعض کتابوں میں عند المنبر آیا ہے، یعنی شرح ہدایہ میں ہے فی الاصح لحصول الاعلام بہ (ای اذان المنارة) لانه لو انظر الاذان الثاني عند المنبر فتوفته السنة وربما لا يدرك الجمعة لبعده محله وهو اختيار شمس الانمة (عینی شرح ہدایہ ص ۱۱۲ باب الجمع) فقط والله اعلم بالصواب یکم ربيع الاول ۱۴۰۵ھ۔

عیدین کے موقع پر چندہ کرنا:

(سوال ۱۰۸) عیدین کے موقع پر (کبھی مسجد میں نماز ہوتی ہے اور کبھی عید گاہ میں ہوتی ہے) مسجد کے لئے اسی طرح دینی مدارس یا ادارت لوگوں کے کفن وغیرہ کے لئے مسجد کے اندر دو شخص ایک کپڑا لے کر صفوں کے درمیان چل کر چندہ کرتے ہیں تو شرعاً یہ فعل کیسا ہے بیواتو جروا۔ (الجواب) اگر نماز سے پہلے یا خطبہ کے بعد ہو تو مضائقہ نہیں، خطبہ کے دوران اس کی اجازت نہیں۔

کیا ہر جمعہ نیا خطبہ پڑھنا ضروری ہے؟

(سوال ۱۰۹) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارے میں کہ ہماری مسجد کے امام حافظ قاری ہیں، آنکھوں سے کچھ معذور ہیں، کتاب کے اندر دیکھ کر پڑھ نہیں سکتے، اس لئے انہوں نے پانچ چھ خطبے زبانی یاد کر رکھے ہیں اور وہ جمعہ کے دن ان میں سے ایک ایک خطبہ باری باری پڑھتے رہتے ہیں، ہمارے محلہ کے بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان کے پیچھے خطبہ نہیں ہوتا کیونکہ ہر ماہ ایک خطبہ پڑھتے رہتے ہیں حالانکہ ہر ہفتے اور ہر مہینے کا جو الگ الگ خطبہ ہے وہ پڑھنا چاہئے، اسی بناء بعض مقتدی دوسری مسجد میں چلے جاتے ہیں، اس سلسلے میں مفتیان عظام کیا فرماتے ہیں؟

بیواتو جروا۔ (سورت)

(الجواب) جب کہ امام حافظ قرآن اور قاری ہیں، خوش الحان ہیں، قرآن خوب عمدہ پڑھتے ہیں، نماز کے ضروری مسائل سے واقف ہیں، کچھ معذور ہونے کے باوجود پاک صاف رہنے کا اہتمام کرتے ہیں لہذا ان کی امامت بلا کراہت درست ہے، حدیث میں ہے عن انس رضی اللہ عنہ قال استخلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن ام مکتوم بنوم الناس وهو اعمی۔ رواہ ابو داؤد۔ یعنی حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ کو امام بنایا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں اور وہ نابینا تھے (مشکوٰۃ شریف ص ۷۰ باب الامامة)

خطبہ عربی میں پڑھا جاتا ہے، حاضرین عموماً عربی سے ناواقف ہوتے ہیں، سمجھ نہیں پاتے، اس لئے بھی ہر جمعہ نیا خطبہ پڑھنا کیا مفید ہوگا؟ امام صاحب کو پانچ چھ خطبے یاد ہوں تو کافی ہے، نماز میں کسی قسم کی کراہت نہیں آتی، تاہم نیا خطبہ سننے کا شوق ہو تو عربی سیکھیں اور اچھے عالم حافظ قاری کو رکھا جائے، وہ جمعہ وعیدین کے خطبہ کا ترجمہ بیان کرے اور شرعی احکام سے نمازیوں کو واقف کرے، موجودہ امام کو نائب امام کے طور پر رکھا جائے وہ رمضان میں تراویح پڑھانے کی خدمت بھی کماحقہ انجام دے سکتے ہیں، لوگ مسجد کی عمارت پر تو ہزاروں لاکھوں روپے خرچ کرتے ہیں مگر امام و مؤذن پر خرچ کرنے میں ہاتھ تنگ کر لیتے ہیں، یہ بات مناسب نہیں ہے کیونکہ عمدہ عمدہ عمارت مقصود نہیں ہے البتہ قابل امام اور مؤذن مطلوب شرعی ہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۳۰ شعبان المعظم ۱۴۰۵ھ۔

عیدین کے خطبہ میں حاضرین کا تکبیر کہنا:

(سوال ۱۱۰) خطیب عید کے خطبہ میں تکبیرات کہتے ہیں، تو حاضرین تکبیرات کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟ بیواتو جروا۔ (الجواب) ہاں حاضرین آہستہ آہستہ تکبیر کہہ سکتے ہیں اور خطیب آیت کریمہ ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی پڑھے تو حاضرین دل ہی دل میں درود پڑھیں واذا کبر الا امام بالخطبة یکبر القوم معہ واذا صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الناس فی انفسہم (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۵۱ الباب السابع عشر فی صلاة العیدین) فقط واللہ اعلم بالصواب ۹ رجب المرجب ۱۴۰۲ھ۔

ظہر و جمعہ کی سنت میں جماعت و خطبہ شروع ہو جائے:

(سوال ۱۱۱) ظہر و نماز جمعہ سے پہلے چار رکعات سنت موکدہ پڑھنے کی حالت میں ظہر کی جماعت یا جمعہ کا خطبہ شروع ہو جائے تو سنت پوری کرے یا دو رکعت پر سلام پھیر دے؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں دو رکعت پر سلام پھیر دے یا چار رکعت مختصر قرات وغیرہ کے ساتھ پڑھے دونوں صورتیں جائز ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ دو رکعت پڑھے ہاں اگر تیسری رکعت شروع کر دی ہو تو اختصار کے ساتھ چار رکعت پوری پڑھی (شامی ج ۱ ص ۶۲۸) (۱)

(۱) ثم اعلم ان هذا كله حيث لم يقم الى الثالثة اما ان قام اليها وقبدها سجدة ففي رواية النواذر يضيف اليها رابعة وسلم وان لم يقبلها سجدة قال في الخاتبة لم يذكر في النوادر واختلف المشايخ فيه قبل تمها اربعاً ويخفف القولة وقيل يعود الى السجدة وسلم وهذا شبه اه قال في شرح المنية والوجه ان ينمها لانهان كانت صلاة واحدة فظاهر وان كانت تكبيرها من السوافل كل شفع صلاة فالقيام الى الثالثة كانت حريمة الميمنة واذا كان اول ما تحرم يتم شفعاً فكذلك باب ادراك الغريضة

خطبہ میں عصا پکڑنا مسنون ہے یا نہیں؟

(سوال ۱۱۳) خطبہ کے وقت عصا پکڑنا جائز ہے یا مکروہ؟

(الجواب) صحیح یہ ہے کہ خطبہ کے وقت ہاتھ میں عصا لینا اور سہارا دینا جائز ہے مکروہ نہیں (شرح سفر السعادة ص ۲۰۹) مگر اس کو ضروری سمجھنا اور عصا نہ لینے والے کو ملامت کرنا مکروہ ہے۔ کسی مستحب کو اس کے درجہ سے بڑھا دینا بھی مکروہ ہے (مجمع البحار ج ۲ ص ۲۲۲)

خطبہ کے وقت درود شریف پڑھے یا نہیں؟

(سوال ۱۱۴) جمعہ کے دوسرے خطبہ میں امام صاحب آیہ کریمہ ان الله وملائكته يصلون على النبي الخ پڑھیں تو حاضرین درود شریف پڑھیں یا نہیں؟ افضل کیا ہے۔ بینا تو جروا۔

(الجواب) خطبہ کے وقت افضل یہی ہے کہ خاموش رہیں یا دل میں درود شریف کا تصور کریں۔ زبان سے نہ پڑھیں۔ اس وقت درود شریف زور سے پڑھنا کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں۔ کبیری شرح منیہ میں ہے و اذا قرا الامام ان الله وملائكته فعن ابی حنیفہ ومحمد انه ينصت وعن ابی یوسف انه یصلی سرأ وبه اخذ بعض المشائخ واكثرهم انه ينصت وفي الحجة لو سكت فهو افضل۔ یعنی حضرت امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ سے روایت ہے کہ جب آیہ کریمہ ان الله وملائكته پڑھے تو خاموش رہنا چاہئے اور حضرت ابو یوسف سے روایت ہے کہ آہستہ سے پڑھے یعنی دل میں پڑھے۔ بعض مشائخ نے اس قول کو اختیار کیا ہے مگر اکثر مشائخ خاموش رہنے کو پسند فرماتے ہیں اور کتاب الحجۃ میں ہے کہ خاموش رہنا بہتر ہے (کبیری شرح منیہ فصل فی صلوٰۃ الجمعۃ ص ۲۵۰) اور در مختار میں ہے والصواب انه یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند سماعہ اسمعہ فی نفسه۔ یعنی صحیح یہ ہے کہ خطبہ میں اسم مبارک سن کر اپنے دل میں درود شریف پڑھے اور شامی میں ہے اذا ذکر النبی ﷺ لا یجوز ان یصلی علیہ بالجہر بل بالقلب وعلیہ الفتویٰ ترجمہ۔ جب آپ ﷺ کا نام مبارک لیا جائے تو اس وقت درود شریف زور سے پڑھنا جائز نہیں ہاں دل میں پڑھے فتویٰ اسی پر ہے (ج ۱ ص ۶۸ باب صلوٰۃ الجمعۃ) اس مسئلہ میں دیوبندی بریلوی کا بھی اختلاف نہیں بہار شریعت میں ہے۔ حضور اقدس ﷺ کا نام پاک خطیب نے لیا تو حاضرین دل میں درود شریف پڑھیں اس وقت زبان سے پڑھنے کی اجازت نہیں (بہار شریعت ج ۲ ص ۱۰۰) واللہ اعلم۔

جمعہ کے خطبہ کے وقت پاؤں پر پاؤں رکھ کر بیٹھنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۱۵) مسجد میں خطبہ کے وقت یا دوسری نماز کے وقت گھٹنے پر پاؤں رکھ کر بیٹھنا جیسے امراء بیٹھتے ہیں شرعاً کیسا ہے؟

(الجواب) اس طرح کی نشست میں تکبر اور گھمنڈ نہ ہو محض ضرورت ہو تو جائز ہے (قاضی خان) مگر اس کی عادت بنانا بالخصوص مسجد میں اور وہ بھی خطبہ کے وقت اس کی عادت مناسب نہیں۔ لاف من عادیۃ الجبابرة۔ مسجد میں بے عزت و خشوع بیٹھنا چاہئے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ ثانیہ میں خلفائے راشدین کا ذکر خیر:

(سوال ۱۱۲) ایک اردو اشتہار میں دیکھا کہ خطبہ ثانیہ میں خلفاء راشدین کا نام لے کر جو ذکر کیا جاتا ہے اس کی کوئی اصلیت نہیں بدعت اور ناجائز ہے، لہذا خطیب کو چاہئے کہ اس کو ترک کرے ورنہ گنہگار ہوگا کیا یہ صحیح ہے؟ اس کو ترک کر دینا چاہئے۔

(الجواب) خطبہ ثانیہ میں خلفاء راشدین کا ذکر خیر ان کی مدح اور ان کے لئے دعاء خیر کرنا بدعت نہیں ہے، نہ بے اصل ہے، زمانہ خیر القرون سے جاری اور سلف صالحین کے عمل سے ثابت ہے اس کو بے اصل اور بدعت بتانا غلط ہے، اس کے مستحب ہونے کی یہی دلیل کافی ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے جماعت صحابہ کی موجودگی میں خطبہ میں حضرات خلفائے راشدین کا ذکر خیر کیا، ان کی مدح کی اور ان کے لئے دعاء خیر کی رضی اللہ عنہم (شامی ج ۱ ص ۵۹) (۱) فقہ کی معتبر کتابوں میں خلفاء راشدین کے تذکرہ کو مستحب قریب السنۃ بلکہ شعار دین خصوصاً۔

۱۔ اہل سنت والجماعت کا شعار بتایا ہے۔ حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کے تذکرہ کے ساتھ آنحضرت ﷺ کے دو چچا حضرت حمزہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کے تذکرے بھی مستحب ہیں۔ رسائل الارکان میں ہے وینبغی ان یدعوا للمسلمین ویبدؤ بذکر الخلفاء الراشدين ومدحهم والدعاء لهم لان الرحمة تنزل بذکر الصالحین ویرجی قبول الدعاء للمسلمین ببرکۃ ذکرهم وهو المتوارث من وقت السابغین الی الان ولم ینکر ذلک احد فهو امر مندوب قریب الی السنۃ للاجماع الفعلی علی ذلک وهو من شعار الدین کا لا ذان فلا یتوک ترجمہ۔ مناسب ہے کہ خطبہ میں امام مسلمانوں کے لئے دعائے مانگے۔ اس کا آغاز حضرات خلفاء راشدین کے لئے دعا اور ان کی مدح وثناء سے کرے کہ بزرگان دین کے تذکرے سے رحمت نازل ہوتی ہے اور مسلمانوں کے حق میں قبولیت دعا کی زیادہ توقع ہو جاتی ہے۔ یہ طریقہ تابعین کے دور سے آج تک جاری ہے کسی نے اس کی مخالفت نہیں کی پس یہ طریقہ مستحب ہے جو سنت کے قرب کا درجہ رکھتا ہے اس پر اجماع فعلی ہے اور اذان کی طرح شعار دین ہے لہذا چھوڑا نہ جائے (ص ۱۱۶)

اور فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں ہے کہ خلفاء راشدین اور رسول خدا ﷺ کے عمین محترمین (حضرت حمزہ اور حضرت عباسؓ) کا تذکرہ مستحب ہے اور سلف صالحین سے جاری ہے (ج ۱ ص ۱۲۷) (۲) (مراقی الفلاح ص ۱۳۰) (فتاویٰ جامع الرموز ج ۱ ص ۱۱۹) (نفع المفتی ص ۱۰۱)

امام ربانی مجدد الف ثانیؒ فرماتے ہیں کہ اگرچہ خطبہ میں خلفاء راشدین کا تذکرہ خطبہ کی شرائط میں سے نہیں۔ لیکن اہل سنت والجماعت کا شعار ہے اور یقینی بات ہے کہ اس شخص کے سوا جس کا دل مریض اور جس کا باطن خبیث ہو کوئی دوسرا (جو ایمان صحیح رکھتا ہو) اس کو چھوڑ نہیں سکتا (پھر ارشاد ہے) اگر یہ بات تسلیم کر لیں کہ خطیب نے

(۱) علیٰ انہ لست اما موسیٰ الاشعری وهو اسرا الکوفۃ کان یدعو لعمر قبل الصدیق فانکر علیہ تقدیم عمر فشکی الیہ فاستحضر المنکر فقال انما انکرت تقدیمک علی ابی بکر فلی واستغفرہ والصحابۃ حینئذ متو فروع لا یسکون علی بدعۃ۔ (باب الجمعۃ)

(۲) و ذکر الخلفاء الراشدين والعمین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین مستحسن بذلک حوی التوارث کذا فی التحیس

تعصب اور عداوت سے خلفاء راشدین کا ذکر ترک نہیں کیا، تب بھی چھوڑنے والوں سے عملاً مشابہت تو ہوگئی۔ پس من تشبہ بقوم فهو منهم کسی وعید اور اتقوا مواضع النہم کی تاکید کا کیا جواب ہے۔ یعنی جب عملاً روافض کے مشابہ ہو گیا تو اس کو رافضی کیوں نہیں قرار دیا جائے گا اور جہاں اس طرح کا الزام لگ سکتا ہو وہاں حکم ہے کہ احتیاط سے کام لیا جائے اور تہمت کا موقع نہ دیا جائے، اس نے تہمت کا موقع دے دیا۔ (مکتوبات امام ربانی ج ۲ ص ۷۷ مکتوب نمبر ۱۵) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ پڑھنے کے بعد وضو کی حاجت ہو تو خطبہ کا اعادہ ہوگا یا نہیں؟

(سوال ۱۱۶) خطبہ جمعہ پڑھنے کے بعد امام کو حدث لاحق ہوا اور وضو یا مسجد میں پانی نہ ہونے کی بنا پر قریب کے مکان میں وضو کر کے جلد واپس آیا اور خطبہ کے اعادہ بغیر نماز جمعہ پڑھائی تو نماز صحیح ہے یا نہیں؟ خطبہ کا اعادہ کرنا ہوگا؟ (الجواب) خطبہ کا اعادہ ضروری نہیں تھا نماز صحیح ہوئی۔ ولو خطب ثم ذهب فتوضا فی منزله ثم جاء فصلی تجوز (کبیری ص ۷۱ فصل فی صلوة الجمعة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ اور نماز کے لئے لوگوں کا انتظار کرنا:

(سوال ۱۱۷) ہمارے یہاں جمعہ کے دن اذان اول کے بعد لوگ سنن وغیرہ سے فارغ ہو چکے ہیں اب امام کے خطبہ کہنے کی تیاری تھی خطیب اپنی جگہ سے اٹھے ہی تھے کہ اتنے میں آواز آئی آگ لگی دوڑو، آواز سن کر جو لوگ کہ سنن وغیرہ سے فارغ ہو کر بیٹھے تھے دوڑے اور کچھ لوگ مسجد میں باقی رہے۔ دریافت طلب یہ امر ہے کہ جو لوگ آگ بھانے گئے ہیں ان کا انتظار کر کے خطبہ اور نماز میں تاخیر کی جائے؟ اگر انتظار نہ کیا جائے تو ان کے خطبہ اور نماز کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) ایسے موقع پر نماز کے وقت کا لحاظ کر کے نمازیوں کا انتظار ضروری ہے اگر نماز پڑھ لی تو بقیہ جنہوں نے جمعہ کی نماز نہ پڑھی ہو علیحدہ علیحدہ ظہر کی نماز ادا کریں۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے دن عید آجائے تو خطبہ کا حکم:

(سوال ۱۱۸) ایک شخص کہتا ہے کہ اگر جمعہ کے دن عید آجائے تو دونوں خطبے پڑھنا (عید اور جمعہ کے) ضروری نہیں دونوں میں سے ایک کو پڑھ لینا کافی ہے کیا یہ صحیح ہے؟

(الجواب) یہ صحیح نہیں کہ دونوں میں سے ایک پڑھ لینا کافی ہے بلکہ عید اور جمعہ دونوں پڑھنا ضروری ہے۔ محمد بن یعقوب عن ابی حنیفہ رضی اللہ عنہم عید ان اجتماع فی یوم واحد فالاول سنة والاخر فريضة ولا يترك واحد منهما (الجامع الصغير ص ۲۰ باب العیدین) (ہدایہ ج ۱ ص ۱۵۱ باب العیدین) (طحطاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۵۵۸) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وكذا اهل مصر فانتهم الجمعة فانهم يصلون الظهر بغير اذان ولا اقامة ولا جماعة در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۶۹ باب الجمعة

کیا خطبہ کے بعد وضو کرنے سے خطبہ دوبارہ پڑھا جائے:

(سوال ۱۱۹) امام خطبہ پڑھ کر وضو کرنے کے لئے حوض پر جائے تو خطبہ کا اعادہ کرنا ہوگا یا نہیں؟

(الجواب) خطیب خطبہ کی بعد بغرض وضو حوض پر جائے یا مکان پر جا کر وضو کر کے آئے تو خطبہ کا اعادہ ضروری نہیں۔ پہلا خطبہ کافی ہے۔ "اذا خطب ثم ذهب فتوضا فی منزله ثم جاء فصلی تجوز" (کبیری ص ۷۱ فصل فی صلوة الجمعة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ عید نماز سے پہلے پڑھنا:

(سوال ۱۲۰) عید کا خطبہ نماز سے پہلے پڑھ لیا۔ تو نماز کے بعد اعادہ کی ضرورت ہے یا نہیں؟

(الجواب) عید کا خطبہ نماز کے بعد ہے۔ اگر پہلے پڑھ لیا تو غلط ہوا۔ مگر نماز کے بعد اعادہ کی ضرورت نہیں "جوہرۃ نیرۃ" میں ہے۔ وان خطب قبل الصلوة اجزاء مع الاساءة ولا تعاد بعد الصلوة (ص ۹۲ ج ۱ باب صلوة العیدین) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ میں آیت کریمہ "ان اللہ" الخ پڑھنے پر حاضرین کا درود پڑھنا:

(سوال ۱۲۱) یہاں پر ایک اختلاف چل رہا ہے کہ جمعہ کے خطبہ میں خطیب آیت کریمہ "ان اللہ وملائکته" السخ پڑھے تو حاضرین درود شریف پڑھیں یا خاموش رہیں؟ افضل طریقہ کیا ہے؟ جواب ہی پر جھگڑا رفع ہو جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

(الجواب) خطبہ کے وقت افضل یہ ہے کہ خاموش رہے یا دل میں درود شریف کا خیال کرے زبان سے نہ پڑھے اس وقت بلند آواز سے درود شریف پڑھنا کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ "کبیری شرح منیہ" میں ہے۔ واذ قراء

الامام ان اللہ وملائکته يصلون علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعن ابی حنیفہ ومحمد انه یبصت وعن ابی یوسف انه یصلی سرأوبه اخذ بعض المشائخ واكثرهم انه یبصت وفي الحجة لو سکت فهو افضل۔ ترجمہ: حضرت امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے روایت ہے کہ خطیب جب آیت کریمہ "ان اللہ وملائکته" السخ پڑھے تو خاموش رہنا چاہئے۔ حضرت امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ آہستہ دل ہی دل میں پڑھے لے بعض مشائخ نے اس کو اختیار کیا ہے۔ اور اکثر مشائخ خاموش رہنے کو پسند فرماتے ہیں اور کتاب حجتہ میں ہے کہ خاموش رہنا بہتر ہے۔ (ص ۵۲۰ باب صلوة الحجۃ) اور در مختار میں ہے واللہ اعلم بالصواب انه یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند سماعه فی نفسه۔ ترجمہ: اور صحیح یہ ہے کہ خطبہ میں اسم مبارک سنتے وقت آنحضرت ﷺ پر دل ہی دل میں درود شریف پڑھے اور "شائی" میں ہے۔ اذا ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یجوز ان یصلی بالجهر بل بالقلب وعلیہ الفتویٰ۔

ترجمہ: جب آنحضرت ﷺ کا اسم مبارک لیا جائے تو جائز نہیں ہے کہ آپ پر جہر سے درود شریف پڑھا جائے (ﷺ) بلکہ دل میں پڑھے۔ اسی پر فتویٰ ہے (ص ۶۸ ج ۱ باب الحجۃ) اس مسئلہ میں دیوبندی بریلوی

اختلاف بھی نہیں۔ دیکھئے ”بہار شریعت“ حضور اقدس ﷺ کا نام پاک خطیب نے لیا۔ تو حاضرین دل میں درود شریف پڑھیں۔ زبان سے پڑھنے کی اس وقت اجازت نہیں۔ (ص ۱۰۰ ج ۴) فقط واللہ اعلم۔

کیا خطیب کے لئے نہی عن المنکر جائز ہے؟

(سوال ۱۲۲) خطبہ کے وقت لوگوں کو بات کرتے ہوئے یا کھڑے دیکھ کر خطیب خاموش رہنے کا یا بیٹھ جانے کا حکم دے سکتا ہے؟

(الجواب) خطیب بحالت خطبہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کر سکتا ہے۔ ویکرہ للخطیب ان یتکلم فی حال الخطبۃ الا ان یکون امرامعروف کذا فی فتح القدیر (فتاویٰ عالمگیری ص ۹۴ ج ۱ بالجمع) فقط واللہ اعلم۔

خطبوں کے درمیان کا جلسہ:

(سوال ۱۲۳) جمعہ اور عیدین کے خطبوں کے درمیان جلسہ نہ کرے تو کچھ حرج ہے؟
(الجواب) قصد اجلسہ نہ کرنا برا اور مکروہ ہے۔ والا صحیح انہ یکون مسیناً بترک الجلسۃ بین الخطبتین کذا فی القنیۃ (فتاویٰ عالمگیری ص ۹۴ ج ۱ طبع مصطفائی بالجمع) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطیب عصا کس ہاتھ میں پکڑے؟

(سوال ۱۲۴) خطیب جمعہ و عیدین میں عصا سیدھے ہاتھ میں پکڑے یا بائیں ہاتھ میں؟ بینوا تو جروا۔
(الجواب) دونوں صورتیں جائز ہیں جس کو جو صورت موافق ہو اس پر عمل کرے۔ اگر خطیب ہاتھ میں نہ ہو تو عصا سیدھے ہاتھ میں پکڑنا اولیٰ ہوگا۔ اور اگر خطیب ہو تو اس کو سیدھے ہاتھ میں لیوے۔ اور عصا کو بائیں ہاتھ میں لینا اولیٰ ہے۔ وفی الحاوی القدسی اذا فرغ المؤذنون قام الامام والسیف فی یسارہ وهو متکی علیہ (مرافی الفلاح ص ۲۹۸ باب الجمعة بحر الرائق ص ۱۲۸ ج ۲)

وینبغی لہ ان یاخذ السیف او العصا او غیرہما بیدہ الیمنی اذا نہا السنۃ ولا یناویط الطہارات انما یکون بالیمین والمستقذرات بالشمال ولا حجة لمن قال انہ یاخذہ بالیسار لکونہ الیسر علیہ فی مناولتہ اذا اراد احد اغتبالہ لان هذا المعنی مما یختص بالامراء الذین یخافون علی انفسہم الغیلة وهذا مامون فی هذا الزمان فی الغالب اذان الامام لیس لہ تعلق بالا مارة فی الغالب حتی یغتالہ احد (کتاب المدخل ص ۷۴ ج ۲) فقط واللہ اعلم۔

خطبہ کس زبان میں پڑھا جائے:

(سوال ۱۲۵) ہمارے یہاں خطبہ جمعہ میں عربی کے ساتھ اردو ترجمہ بھی پڑھا جاتا تھا مگر اس میں وقت زیادہ صرف ہونے سے لوگ اکتانے لگے تو امام نے اردو ترجمہ چھوڑ دیا۔ لیکن چند رضا خانی (بریلوی) حضرات اردو پڑھنے

کے لئے زور دے رہے ہیں تو اب امام کیا کرے فقط عربی خطبہ پڑھے یا اردو ترجمہ بھی شامل کرے؟ سنت کیا ہے، مدلل جواب دیا جائے۔

(الجواب) اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ آنحضرت ﷺ کے تمام خطبات عربی میں ہوتے تھے۔ صحابہ کرامؓ عرب سے نکل کر دوسرے ملکوں میں تشریف لے گئے وہاں کے باشندے انہیں صحابہ اور صحابہ کے بعد حضرات تابعین و تبع تابعین کے فیوض و برکات سے مستفیض ہو کر مسلمان ہوئے۔ ان جدید الاسلام قوموں میں تعلیم، مسائل اور تبلیغ احکام کی شدید ضرورت تھی، اس زمانہ میں نہ اخبارات تھے نہ رسائل۔ نہ مطابع میں دینی کتابوں کی اشاعت ہوتی تھی وعظ و تلقین اور درس و تدریس کے ذریعہ ہی احکام و مسائل کے تبلیغ ہوتی تھی۔ ان تمام ضرورتوں کے باوجود صحابہ کرامؓ حضرات تابعین اور تبع تابعین، حضرات محدثین۔ مجتہدین۔ فقہا متقدمین و متاخرین میں سے کسی سے بھی ثابت نہیں ہے کہ انہوں نے جمعہ یا عیدین کے خطبے عربی کے سوا کسی اور زبان میں پڑھے ہوں۔ یا اس کی ہدایت کی ہو۔ اب تحقیق طلب مسئلہ یہ ہے کہ یہ ایک اتفاقی بات تھی جو یوں ہی بے سوچے سمجھے بطور عادت یا بطور رسم و رواج ہوتی رہی، اور شرعی اصول و مصالح کے لحاظ سے کوئی اہمیت نہیں رکھتی تھی یا ایک سوچا سمجھا طریقہ تھا اور خاص مصلحت تھی جس کی بنا پر قصداً ایسا کیا گیا کہ جمعہ اور عیدین کے خطبے عربی میں پڑھے جاتے رہے اس کا پہلا جواب تو یہ ہے کہ جو عمل اس طرح سلف صالحین کے ہر دور اور ہر طبقہ میں پابندی کی ساتھ ہوتا رہا ہو۔ وہ واجب الاتباع ہوتا ہے اس کو اتفاقی یا رسم و رواج کی بات کہہ کر نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ علماء نے زبان عربی کو بھی وہی حیثیت دی ہے جو خطبہ کے دوسرے اجزاء یعنی حمد۔ شہادتین آنحضرت ﷺ پر درود شریف اور خلفاء راشدین کے تذکرہ وغیرہ کو دی ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں چوں خطب آنحضرت ﷺ وخلفاء وحلم جزأماً حظہ کریم شقیح آن وجود چند چیز است حمد۔ شہادتین وصلوۃ بر آنحضرت ﷺ (الی ان قال) و عربی بودن۔ نیز بجهت عمل مستمر مسلمین در مشارق ومغارب باوجود آن کہ در بسیارے اقالیم مخاطبان غنمی بودند (مسوی مصنفی شرح موطا امام مالک ج ۲ ص ۱۵۴ کتاب الجمعۃ) یعنی آنحضرت ﷺ حضرات خلفاء راشدین۔ صحابہ کرامؓ۔ حضرات تابعین تبع تابعین رحمہم اللہ اور اسی طرح مجتہدین محدثین وغیرہم کے خطبوں کا تجزیہ کیا جاتا ہے تو یہ بات متفق ہو کر سامنے آتی ہے کہ ان خطبوں میں چند چیزیں ضرور ہوا کرتی تھیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کی حمد۔ شہادتین۔ آنحضرت ﷺ پر درود۔ حضرات خلفاء راشدین کا تذکرہ۔ اور ان خطبوں کا عربی زبان میں ہونا۔ عربی ہونے کی اہمیت کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ باوجود یہ کہ بہت سے ممالک میں ان خطبوں کے مخاطب غنمی ہوتے تھے (جو عربی نہیں سمجھتے تھے لیکن شرق و غرب تمام ممالک اسلامیہ میں مسلمانوں کا مستمر (مسلل اور دائمی) عمل یہی رہا کہ خطبہ عربی میں پڑھا گیا (ج ۱ ص ۱۵۴)

مختصر یہ کہ ان خطبوں کے لئے عربی زبان صرف اتفاقی امر نہیں تھا بلکہ اس کو بھی خطبہ کے دوسرے اجزاء اور شرائط کی حیثیت دی گئی۔

(۲) اس کی تعبیر یہ بھی ہو سکتی ہے کہ عربی زبان کو ملت اسلامیہ کے لئے وہی اہمیت حاصل ہے جو کسی حکومت کی سرکاری زبان کو حاصل ہوتی ہے۔ یہ اہمیت آج بھی باقی ہے اور جس طرح قرآن حکیم ملت اسلامیہ کا دستور اساسی ہے اور ہر مسلمان کی حیات ملی کا رشتہ قرآن حکیم سے جڑا ہوا ہے، قرآن حکیم کی زبان سے بھی کم از کم اتنا تعلق

ضروری ہے کہ جمعہ اور عیدین جیسے ملی اور مذہبی اجتماعات کے خطبوں میں یہ زبان استعمال کی جائے۔

(۳) بنیادی بات یہ ہے کہ خود خطبہ کی حقیقت پر غور کیا جائے۔ کیا وہ صرف وعظ و تقریر ہے یا نظر شریعت میں اس کی حقیقت کچھ اور ہے۔ علماء نے یہ بھی فرمایا کہ جمعہ کے روز چار رکعت کے بجائے صرف دو رکعتیں باقی رکھی گئیں۔ دو رکعت کی جگہ خطبہ سے پر کی گئی ہے (البحر الرائق ج ۲ ص ۱۴۷) (۱) یعنی خطبہ نماز کا درجہ رکھتا ہے۔ پس جس طرح خطبہ میں بولنا حرام ہے۔ اسی طرح خطیب کے کلام کے لئے وہ زبان ہونی ضروری ہے جو نماز کی زبان ہے۔

(۴) قرآن حکیم نے خطبہ کو ”ذکر اللہ“ سے تعبیر فرمایا ہے فاسعوا الی ذکر اللہ (سورة الجمعة) قال الحافظ عماد الدین بن الکثیر فی تفسیرہ المراد من ذکر اللہ الخطبہ وقال السرخسی ولنا ان الخطبۃ ذکر۔ المبسوط ج ۲ ص ۲۱۷ صلوٰۃ الجمعہ) پس جس طرح تسمیہ۔ تعویذ۔ تسبیح۔ تحمید ثناء۔ التحیات وغیرہ ذکر اللہ ہیں اور بالاتفاق ان کے لئے عربی زبان استعمال ہوتی ہے۔ غیر عربی کا تصور بھی نہیں آتا۔ ایسے ہی خطبہ کے لئے بھی عربی زبان استعمال کرنی ہوگی۔

(۵) وقت کی پابندی کہ جمعہ کے وقت میں ہو۔ زوال سے پہلے نہ ہو۔ نماز جمعہ سے پہلے ہو۔ نماز جمعہ کے بعد خطبہ پڑھا گیا تو نماز نہ ہوگی۔ مخاطب مرد ہوں۔ صرف عورتیں ہوں تو خطبہ صحیح نہیں۔ مخاطب سن سکیں یا شور و غلبہ کے باعث یا اس بنا پر کہ سب بہرے ہوں نہ سن سکیں تب بھی خطبہ لا محالہ پڑھا جائے۔ یہ شرائط اور احکام بھی یہی واضح کرتے ہیں کہ خطبہ عبادت اور ذکر ہے اگر صرف وعظ اور لیکچر ہوتا یا وعظ ہونے کی شان غالب ہوتی تو اس طرح کے احکام اور شرائط نہ ہوتے۔ انہیں وجوہات اور اسی طرح کے تقاضوں کے پیش نظر حضرات فقہاء کرام کا فیصلہ ہے کہ خطبہ جمعہ وعیدین عربی میں ہونا چاہئے۔ عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں خطبہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ فانا لا شک فی ان الخطبہ بغیر العربیۃ خلاف السنۃ التوارثۃ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم والصحابۃ رضی اللہ عنہم اجمعین فیکون مکروہا تحریمًا۔ عمدۃ الرعاۃ شرح الو قایۃ ج ۱ ص ۳۲۲ باب صلوٰۃ الجمعہ یعنی اس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ عربی زبان کے علاوہ کسی اور زبان میں خطبہ اس سنت کے خلاف ہے جو آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام کے عہد سے متواتر اور مسلسل چلی آرہی ہے۔ لہذا مکروہ تحریمی ہے۔

غیر خفی فقیہ و محدث امام نووی شافعی رحمہ اللہ کتاب الاذکار میں فرماتے ہیں۔ یشتراط کونها بالعربیۃ۔ یعنی خطبہ کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ عربی میں ہو (شرح احیاء العلوم للزبیدی ج ۳ ص ۳۲۶)

یہ بات کہ عربی خطبہ کے ساتھ اردو ترجمہ بھی پڑھا جائے تو پہلی قیامت تو یہ ہے کہ سنت متواترہ و متواترہ کے خلاف ہے، لہذا مکروہ ہے۔ نیز اس غیر دینی امر کو بھی لوگ دینی امر سمجھنے لگیں گے جو بدعت کی حقیقت ہے۔ اور ارشاد گرامی (من احدث فی امرنا هذا مالیس منه فہورد او کما قال صلی اللہ علیہ وسلم) کے بموجب قابل رد اور ناقابل قبول ہے اس کے علاوہ ایک خرابی یہ ہے کہ اس صورت میں خطبہ کی طوالت لازم آتی ہے یعنی دو چند

(۱) وفي المصنوعات معزبا الى اغراد وهل تقوم الخطبة مقام الركعتين اختلف المشايخ عنهم من قال تقوم ولهذا لا تجوز الا بعد دخول الوقت الخ باب صلاة الجمعة

وقت صرف ہوگا۔ سنت یہ ہے کہ دونوں خطبے طوالت مفصل کی ایک سورت (مثلاً سورۃ قاف یا سورۃ ملک) سے زیادہ نہ ہوں۔ و تکرہ زیادہ تھما علی قدر سورۃ من طوالت المفصل (در مختار باب الجمعة ص ۷۵۸)

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے طوالت خطبہ کو زمانہ فتنہ کی علامت اور ظالم حکمرانوں کا طریقہ بتایا ہے یطیلون الخطبۃ ویقصرون الصلوٰۃ (موطا امام مالک ص ۶۱)

اس طرح عربی کی ساتھ ترجمہ بھی پڑھا جائے گا تو لا محالہ یہ طوالت لازم آئے گی جو مکروہ ہے۔ باقی رہی تعلیم و تبلیغ اور وعظ و نصیحت کی ضرورت تو اس کے لئے بھی وہی طریقہ اختیار کرنا چاہئے جس کے آثار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دور مسعود میں ملتے ہیں مثلاً۔

(۱) حدیث کی مشہور کتاب مستدرک حاکم میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ جمعہ کھ روز خطبہ سے پہلے ممبر کے برابر کھڑے ہو کر احادیث بیان فرماتے تھے پھر امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ خطبہ ارشاد فرماتے تھے (ج ۱ ص ۱۰۸) اور (ج ۳ ص ۵۵)

(۲) حضرت ابوالضراریؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن بسرؓ جمعہ کے دن پہلے وعظ فرماتے تھے، جب خطیب خطبہ کے لئے تشریف لاتے تو وہ وعظ بند کرتے تھے (مستدرک حاکم ج ۱ ص ۲۸۸)

(۳) حضرت تمیم داریؓ حضرت فاروق اعظمؓ اور حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں خطبہ سے پہلے وعظ فرماتے تھے (مسند امام احمد ج ۳ ص ۲۴۹ اقامۃ الحجۃ ص ۵. موضوعات کبیر ملا علی قاری ص ۱۲. اصابہ فی تذکرۃ الصحابہ ج ۱ ص ۱۸۳)

آپ کے امام صاحب قابل مبارک باد ہیں کہ اردو خطبہ کے رواج کو چھوڑ کر خالص عربی خطبہ کو رائج کیا۔ یہ گویا ایک سنت کا احیاء ہے اور حدیث شریف میں ہے کہ مردہ سنت کو زندہ کرنے والا سو ۱۰۰ شہیدوں کے ثواب کا حق دار ہے اور جنت میں حضور ﷺ کا ساتھی ہوگا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ) رضا خانی حضرات کو سزاوار نہیں کہ ایسے نیک کام میں آڑ بنیں اور جس سنت کو زندہ کیا گیا ہے اس کو (معاذ اللہ) دوبارہ دفنانے کی کوشش کریں۔ ان کے مسلم مذہبی رہنما (رضا خانی علماء) بھی غیر عربی میں خطبہ پڑھنے کو خلاف سنت متواترہ اور مکروہ فرماتے ہیں ملاحظہ ہو مولانا احمد رضا خاں صاحب کا فتویٰ۔

(سوال) خطبہ جمعہ عربی یا ترجمہ اردو پڑھنا درست ہے یا نہیں؟
(الجواب) (۱) خطبہ میں عربی کے سوا اور زبان ملانا مکروہ خلاف سنت ہے (فتاویٰ افریقی ص ۳۵ السنۃ الاثنیۃ ص ۳۳ و ۳۵ و احکام شریعت ج ۲ ص ۳۱)

دفعہ فتویٰ (۲) دونوں صورتیں خلاف سنت ہیں۔ غیر عربی کا خطبہ میں ملانا ترک سنت متواترہ ہے۔ (احکام شریعت ج ۲ ص ۹۷)

رضا خانی جماعت کے پیشوا مولوی ابوالاعلیٰ امجد علی صاحب کا فتویٰ بھی درج ذیل ہے۔
(۳) غیر عربی میں خطبہ پڑھنا یا عربی کے ساتھ دوسری زبان خطبہ میں خلط کرنا (ملانا) خلاف سنت متواترہ ہے۔ (بہار شریعت ج ۳ ص ۹۵) فقط واللہ اعلم۔

خطبہ پڑھنے کا طریقہ:

(سوال ۱۲۶) ہمارے گاؤں میں امام خطبہ کے وقت اپنے بائیں منہ پھیرتے ہیں اور خطاب کرتے ہیں جیسے واعظ دونوں جانب منہ پھیر کر بولتا ہے اور طرز بھی واعظ اور مقرر کی طرح ہے فقط ہاتھ نہیں ہلاتے تو کیا اس میں شرعاً کچھ حرج ہے؟

(الجواب) حدیث شریف میں ہے کہ آنحضرت ﷺ جب خطبہ دیتے تو چہنم مبارک سرخ ہو جاتی آواز بلند اور طرز کلام میں شدت آ جاتی اور ایسا معلوم ہوتا کہ کوئی لشکر حملہ کرنے والا ہے اور آپ مخاطبین کو اس خطرہ عظیم سے آگاہ فرما رہے ہیں (مسلم شریف ج ۱ ص ۲۸۴ کتاب الجمعۃ) پر جوش مقرر کی طرح آپ ہاتھ تو نہیں پھیلاتے تھے البتہ سمجھانے یا آگاہ کرنے کے موقع پر انگشت شہادت سے اشارہ فرمایا کرتے تھے۔ (۱) لہذا اگر عالم خطیب حسب موقع حاضرین کو خطاب کرے اور ترغیبی مضمون کو ترغیب اور ترہیبی مضمون کو تنبیہ اور ترہیب کے انداز میں پڑھے تو جائز اور مسنون ہے لیکن دائیں بائیں رخ پھیرنا آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں "بدائع" وغیرہ میں ہے کہ آنحضرت ﷺ خطبہ کے وقت قبلہ پشت ہو کر اور لوگوں کی طرف رخ کر کے کھڑے رہتے تھے (ج ۱ ص ۲۶۲) (۲) اس لئے علامہ ابن حجر وغیرہ محققین دائیں بائیں رخ کرنے کو بدعت کہتے ہیں (شامی ج ۱ ص ۵۹) ہاں رخ سامنے رکھ کر دائیں بائیں نظر کرنے میں حرج نہیں ہے (رد المحتار ج ۱ ص ۵۹) (۳) نیز یہ بھی ظاہر ہے کہ ترغیب و ترہیب کے مضامین وہی شخص صحیح انداز میں ادا کر سکتا ہے جو معنی اور مضمون سے واقف ہو۔ ناواقف شخص ایسی غلطی کر سکتا ہے جو واقف کی نظر میں مضحکہ انگیز ہو۔ لہذا خطبہ میں جو بھی انداز اختیار کیا جائے وہ سمجھ کر اختیار کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ سے پہلے احکام دین کا بیان اور وعظ:

(سوال ۱۲۷) دور حاضر کے مسلمانوں کی حالت بہت نازل ہوتی جا رہی ہے احکام دین اور مذہبی تعلیم سے ناواقفیت کی بنا پر لادینی کا زہر قاتل ایمان و عقائد کو تباہ و برباد کر رہا ہے۔ دیہات کی حالت تو خدا کی پناہ ہمینوں بلکہ سال بھر وعظ سننا نصیب نہیں ہوتا، جمعہ کی دن نماز کے بعد لوگ ٹھہرتے نہیں اگر خطبہ سے پہلے دس۔ پندرہ منٹ احکام دین بیان کئے جائیں تو حاضرین بہت کچھ سیکھ سکیں گے لیکن بعض حضرات اس کو بدعت اور ناجائز بتاتے ہیں اور استدلال کرتے ہیں کہ حدیث میں جمعہ کے دن نماز جمعہ سے پہلے حلقے بنانے کی ممانعت وارد ہے اور بعض حضرات اس کو نفل نماز اور تلاوت وغیرہ میں خلل سمجھ کر مخالفت کرتے ہیں۔ لہذا مذکورہ عقدہ کا حل فرمائیں۔

(الجواب) نمازی حضرات اگر رضامند ہوں تو اذان ثانی (یعنی خطبہ کی اذان) سے پہلے ضروری مسائل اور دینی

(۱) عن عمارة بن زوية أنه رأى رأي بشر بن مروان على المنبر رفعاً يديه فقال قبح الله ما تبين البدين لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزيد على أن يقول بده هكذا وأشار باصبعه المسبحة رواه مسلم، مشكوة باب الخطبة والصلوة ص ۱۲۳
(۲) ومنها أن يستقل القوم بوجهه ويستدبر القلة لأن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا خطب صلاة الجمعة
(۳) تنبيه ما يفعله بعض الخطباء من تحويل الوجه جهة اليمين وجهة اليسار عند الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة الثانية لمن ذكره والظاهر أنه بدعة ينبغي تركه لئلا يتوهم أنه سنة ثم رأيت في المنهاج النووي قال ولا يلتفت بمسألة وشمالاً في شئ منها قال ابن حجر في شرحه لأن ذلك بدعة ويؤخذ ذلك عندنا من قول البدائع ومن السنة أن يستقل الناس بوجهه ويستدبر القلة لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب هكذا باب الجمعة)

احکام مختصر ابیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، جائز ہے بلکہ مستحب ہے، صحابہ کرام کے عمل سے ثابت ہے بدعت نہیں ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ جمعہ کے روز خطبہ سے پہلے منبر کے قریب کھڑے ہو کر احادیث بیان فرمایا کرتے تھے اس کے بعد سیدنا عمر بن الخطاب الفاروق الاعظم رضی اللہ عنہ خطبہ فرماتے تھے۔ مستدرک حاکم ج ۱ ص ۱۰۸ اسی طرح دوسرے حضرات صحابہ کے متعلق بھی روایتیں وارد ہوئی ہیں۔ مثلاً حضرت تمیم داریؓ امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم اور حضرت عثمان (رضی اللہ عنہما) کے دور خلافت میں خطبہ سے پہلے بیان فرمایا کرتے تھے (مسند امام احمد ج ۱ ص ۲۳۹) اقامۃ الحجۃ ص ۵) بلاشبہ جمعہ سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹھنے کی ممانعت احادیث میں وارد ہوئی ہے لیکن وہ حکم ہر مجلس کے لئے نہیں اور نہ اس سے اس طرح کے بیان کا ناجائز ہونا ثابت ہوتا ہے جس میں مسائل اور احکام بیان کئے جائیں۔ حضرت امام غزالیؒ یہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اگر کوئی عالم ربانی انعامات اور نعمات ربانی بیان کرے اور دین خدا ملوندی کی باتیں سمجھائے اور جامع مسجد میں صبح کے وقت (نماز جمعہ سے پہلے) وعظ کہے تو وہاں بیٹھے اور سننے۔ اس میں یہ فائدہ بھی ہوگا کہ جامع مسجد میں اول وقت پہنچ جائے گا اور دین کی باتیں بھی سن لے گا جو آخرت کے لئے کارآمد ہوں گی۔ پھر فرماتے ہیں کہ ایسے علم کا سننا نوافل میں مشغول ہونے سے افضل ہے۔ جیسا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ علمی مجلس میں حاضر ہونا ہزار رکعت نوافل پڑھنے سے افضل ہے (احیاء العلوم ج ۱ ص ۷۰) ترتیب درجات الاعتقاد

مذکورہ بالا تفصیل اور عمل صحابہؓ سے ثابت ہوا کہ جمعہ کے دن حلقہ بنا کر بیٹھنے کی مطلق ممانعت نہیں ہے بلکہ ایسا حلقہ منع ہے جس میں قصے کہانیاں اور دنیا کی باتیں ہوں یا جس سے خطبہ اور نماز کے اہتمام واجتماع اور خطبہ سننے کے شوق و ذوق میں خلل پڑتا ہو۔ لیکن ایسا مختصر بیان جس میں مسائل اور احکام یا فضائل اعمال بیان کئے جائیں نہ خلاف سنت ہے نہ ممنوع۔ علامہ زبیدی (شرح احیاء العلوم) جمعہ کے دن قبل الزوال دینی مجلس کا مشورہ دیتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ سامعین کے احوال کی تبدیلی سے وقت میں تبدیلی بھی ہو سکتی ہے۔ علامہ موصوف نے ابن ابی شیبہ کے حوالے سے نقل کیا ہے حضرت سائبؓ حضرت عبداللہ بن بسرؓ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ قبل الجمعۃ دینی مجلس کو جائز فرماتے تھے (شرح احیاء العلوم ج ۳ ص ۲۷۷) ترتیب مہلت الاعتقاد

بہر حال خطبہ سے پہلے بیان کرنا بدون حرج کے جائز ہے مگر اس کو لازم قرار نہ دیا جائے کبھی کبھی ترک بھی کر دینا چاہئے، تاکہ لوگ ضروری نہ سمجھنے لگیں۔ بیان مختصر ہو۔ اور ایسے وقت ختم کر دیا جائے کہ خطبہ کی اذان (ممبری اذان) سے پہلے چار سنتیں پڑھی جاسکیں۔ پھر خطبہ جمعہ بھی مختصر ہونا چاہئے تاکہ لوگ اکتانہ جائیں اور سنت بھی یہی ہے کہ خطبہ مختصر ہو۔ اور بہتر یہ ہے کہ خطیب اور مقرر دونوں الگ ہوں۔ جو حضرات خطبہ سے پہلے نوافل تلاوت وغیرہ میں مشغول رہتے ہیں ان کو اس تجویز اور طریقہ سے مخالفت نہ کرنی چاہئے۔ دینی احکام جاننے اور سیکھنے کی بڑی فضیلت آئی ہے طبرانی کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ فقہ کی مجلس میں شامل ہونا ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے اور ابن ماجہ میں حدیث ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت ابوذرؓ سے فرمایا کہ تم کسی جگہ جا کر ایک دینی مسئلہ سیکھ لو (پھر اس پر عمل ہو سکے یا نہ ہو سکے) یہ تمہارے لئے ایک ہزار رکعت نوافل پڑھنے سے افضل ہے (ابن ماجہ ص ۲۰) باب فضل من تعلم القرآن وعلمہ (مطلب یہ ہے کہ یہ سیکھنا خود اتنی بڑی عبادت ہے) حضرت ابوذرؓ سے یہ بھی

روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ علم دین کی مجلس میں حاضر ہونا ہزار رکعات نفل، ہزار بیماریوں کی عیادت اور ہزار جنازوں کی شرکت کے ثواب سے افضل ہے۔ کسی نے عرض کیا کہ تلاوت قرآن سے بھی۔ فرمایا۔ قرآن علم کے بغیر کب مفید ہو سکتا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رات کے تھوڑے سے حصہ میں دین کی باتیں سیکھنا سکھانا تمام رات کی عبادت سے افضل ہے (مشکوٰۃ ص ۳۶ کتاب العلم) فتاویٰ سراجیہ میں حدیث بیان کی گئی ہے کہ دین کی باتیں سیکھنے میں ایک دن گزارنا خدا کے نزدیک دس ہزار سال کی عبادت سے افضل ہے ویوم فی طلب العلم افضل عند اللہ تعالیٰ من عبادۃ عشرة الاف سنة (فتاویٰ سراجیہ ص ۱۵۸)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ علم میں تدبر و تفکر کرنا پانچ ہزار مرتبہ "قل ھو اللہ احد" پڑھنے سے بہتر ہے۔ وعن ابن مقاتل النظر فی العلم افضل من قراۃ قل ھو اللہ احد خمسۃ الاف مرة۔ کذا فی التارخانیۃ۔ اگر یہ طریقہ جاری ہو جائے تو ان کی بھی تشفی ہو سکتی ہے جو اردو میں خطبہ کا مطالبہ کرتے ہیں یا عربی کے بیچ میں اردو کا خطبہ یا نظم وغیرہ پڑھتے ہیں جو لامحالہ بدعت اور مکروہ ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ کی بابت مزید وضاحت:

(سوال ۱۲۸) یہاں دیا اور اضلاع بھڑوچ میں مولوی لکھنوی صاحب سے خطبہ کی بابت سوال کیا گیا اس کا جو جواب انہوں نے دیا وہ ارسال خدمت ہے آیا یہ جواب صحیح ہے؟ یہاں اس بارے میں کافی اختلاف ہو رہا ہے۔

(سوال) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہمارے یہاں خطبہ عربی اور اردو دونوں خطبوں کے بیچ میں پڑھا جاتا تھا اب ہمارے یہاں عربی پڑھا جاتا ہے تو سامعین کہتے ہیں کہ ہماری سمجھ میں نہیں آتا تو خطبہ کے درمیان میں اردو پڑھنا جائز ہے یا ناجائز؟ اس کا جواب معتبر کتابوں کے حوالہ سے دیں؟

(الجواب) عربی خطبہ کے درمیان اردو وغیرہ سامعین کی زبان میں پڑھنا امام اعظم صاحبؒ کے نزدیک درست ہے دیکھو نور الايضاح میں امام اعظمؒ ضروری فرماتے ہیں کہ سامعین کی زبان میں ہو خطبہ مثل وعظ ہے خلاف سنت ہے مگر جائز ہے اور اس زمانہ میں احکام بتانا ضروری سمجھا گیا ہے لہذا اردو میں پڑھنا چاہئے۔ احقر العباد سید محمد عزیز حسن غنی عنہ۔

(الجواب) خطبہ جمعہ درحقیقت ذکر اللہ اور عبادت ہے اور عبادت مذہبی اور سرکاری زبان میں ہونا ضروری ہے اور ہماری سرکاری اور مذہبی زبان عربی ہے لہذا خطبہ عربی زبان میں ہونا چاہئے۔ خطبہ ذکر اللہ اور عبادت ہے اس کی دلیل ارشاد خداوندی ہے فاسعوا الی ذکر اللہ (سورۃ جمعہ) اور تفسیر ابن کثیر میں ہے فان المراد من ذکر اللہ الخطبة

یعنی آیت کریمہ میں ذکر اللہ سے مراد خطبہ ہے اور فقہا فرماتے ہیں کہ ولنا ان الخطبة ذکر (المبسوط ج ۲ ص ۲۶ باب صلاة الجمعة) یعنی ہماری دلیل یہ ہے کہ خطبہ ذکر ہے اور بہت سے فقہا نے اس طرح تحریر فرمایا ہے کہ خطبہ جمعہ ظہر کی دو رکعت کا عوض ہے (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۳۷ باب صلاة الجمعة تحت قوله والخطبة قبلها) اور امام نوویؒ نے "کتاب الاذکار" میں تحریر فرمایا کہ وبیشترط کونہا بالعربیۃ یعنی خطبہ عربی میں ہونا ضروری ہے (شرح احیاء العلوم زبیدی ج ۳ ص ۳۲۶) اسی بنا پر صحابہ کرامؓ ایران، روم، حبش وغیرہ ممالک میں وہاں کی

زبان جاننے کے باوجود خطبہ عربی میں پڑھتے رہے وہ اسلام کا ابتدائی زمانہ تھا کثرت سے نو مسلم تھے اور وہ لوگ دور حاضر کے لوگوں کی بہ نسبت تعلیم و تبلیغ کے زیادہ حاجت مند تھے، کیونکہ اس زمانہ میں مذاہبات و رسائل تھے نہ مطابع اور چاپے خانے تھے۔ نشر و اشاعت کا طریقہ وعظ اور خطبہ ہی تھا اس کے باوجود سامعین کی زبان میں ایک بار بھی خطبہ نہیں پڑھا گیا جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ خطبہ خاص عربی زبان میں ہونا ضروری ہے کیونکہ مشرق سے مغرب تک سب مسلمان ہمیشہ عربی میں خطبہ پڑھتے رہے ہیں باوجود یہ کہ سامعین غمی ہوتے تھے جو عربی زبان نہیں جانتے تھے (مضنی شرح موطا ج ۱ ص ۱۵۲)

مختصر یہ کہ قرآن حکیم کی زبان آنحضرت ﷺ اور اہل جنت کی مبارک زبان کو چھوڑ کر اردو میں خطبہ پڑھنا یا عربی کے ساتھ اردو کو خلط کرنا (جیسا کہ سوال میں مذکور ہے) سنت رسول اللہ ﷺ طریقہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین تابعین، تبع تابعین، مجتہدین محدثین اور فقہاء متقدمین و متاخرین کے مسلسل اور متفقہ طریق عمل (سنت متواترہ) کے خلاف ہے لہذا مکروہ تحریمی اور بدعت ضالہ ہے، عملة الرعاية فی حل شرح الوقایہ میں ہے۔ فانه لا شک فی ان الخطبة بغير العربیۃ علی خلاف السنة المتواترۃ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم والصحابۃ فیکون مکروہاً تحریماً۔ یعنی بلاشبہ خطبہ غیر عربی زبان میں پڑھنا نبی کریم ﷺ اور صحابہؓ کی سنت کے خلاف ہے لہذا مکروہ تحریمی ہے (ج ۱ ص ۲۳۲ کتاب الحجۃ)

رفع اشتباہ:

اردو میں خطبہ کا سوال عموماً اس لئے پیدا ہوتا ہے کہ خطبہ کو وعظ اور تقریر سمجھ لیا جاتا ہے۔ لیکن حقیقت یہ نہیں ہے اگر خطبہ محض وعظ اور تقریر ہوتا تو اس کے لئے وہ شرطیں نہ ہوتیں جو حضرات فقہا نے تحریر فرمائی ہیں مثلاً۔

(۱) خطبہ جمعہ جمعہ کے وقت میں یعنی بعد الزوال ہونا ضروری ہے اگر قبل الزوال خطبہ پڑھ لیا گیا تو وہ غیر معتبر ہوگا اس کا اعادہ ضروری ہوگا اگر خطبہ صرف وعظ و نصیحت ہوتا تو وہ زوال سے پہلے بلکہ خاص زوال کے وقت بھی جائز ہوتا اس کے اعادہ کا حکم نہ دیا جاتا۔

(۲) خطبہ نماز جمعہ سے قبل پڑھنا شرط ہے اگر نماز جمعہ کے بعد خطبہ پڑھا گیا تو صلوٰۃ جمعہ ادا نہ ہوگی مع خطبہ دوبارہ پڑھنی ضروری ہوگی۔ اگر خطبہ سے مقصد صرف وعظ ہوتا تو وہ بعد الصلوٰۃ پڑھنے سے بھی پورا ہو سکتا تھا۔

(۳) خطبہ کے وقت حضور رجال ضروری ہے اگر فقط عورتوں کے سامنے خطبہ پڑھا گیا تو وہ نا کافی ہوگا مردوں کے آنے کے بعد خطبہ دوبارہ پڑھنا پڑے گا۔

(۴) شور و شغب یا کسی اور وجہ سے سامعین سن نہ سکیں تب بھی خطبہ پڑھا جائے گا اور وہ خطبہ معتبر ہوگا۔

(۵) اگر حاضرین سمجھی بہرے ہوں یا سب سو رہے ہوں تب بھی خطبہ پڑھنا ضروری ہے اگر اس حال میں خطبہ نہ پڑھا گیا تو نماز جمعہ صحیح نہ ہوگی۔

(۶) خطبہ کے وقت سامعین سب علماء و فضلاء ہوں کوئی بھی جاہل نہ ہو تب بھی خطبہ پڑھا جائے ورنہ صلوٰۃ جمعہ صحیح نہ ہوگی۔ اگر خطبہ کا اصلی مقصد صرف وعظ و نصیحت ہی ہوتا تو حضرات علماء کے سامنے اس کی ضرورت نہیں تھی

نماز بغیر خطبہ کے درست ہو جاتی۔ اس طرح کے احکام اور شرائط سے یہی معلوم ہوا کہ خطبہ کی اصل حقیقت ذکر اللہ ہے۔ البتہ درجہ ثانیہ میں اس کا مقصد وعظ و تذکیر بھی ہے، لہذا انکبیر تحریر، ثنا، تعوذ تسمیہ، تمہید، تسبیح، تشہید، درود، دعا اور دعا، قنوت کے مانند خطبہ بھی عربی میں پڑھنا چاہئے اگر خطبہ عربی سمجھ میں نہیں آتا تو نماز میں جو کچھ پڑھا جاتا ہے وہ بھی کہاں سمجھ میں آتا ہے؟

قراءت بھی ہم کہاں سمجھ سکتے ہیں؟ تو کیا ان تمام کو اردو کا جامہ پہنایا جائے؟ اس مرض کا اصل علاج یہ ہے کہ عربی اتنی سیکھ لی جائے کہ خطبہ وغیرہ کا مطلب سمجھ سکیں۔ عبادت کی صورت مسخ کرنا یہ اس کا علاج نہیں ہے۔ عربی زبان میں خطبہ کی ایک اہم مصلحت اسلامی اتحاد کی حفاظت بھی ہے۔ مسلمان دنیا کے کسی بھی گوشہ میں پہنچ جائے اس کو دوسری عبادات کے مثل خطبہ میں بھی یہ محسوس نہ ہو کہ وہ اجنبی اور غریب الوطن ہے۔ اگر ہر جگہ وہاں کی مادری اور ملکی زبان میں خطبہ پڑھا جائے گا تو ایک مسلمان کو دوسرے ملک میں عبادات کے سلسلہ میں بھی غربت و اجنبیت محسوس ہوگی وہ نہ وہاں خطبہ پڑھ سکے گا نہ اس کو سمجھ سکے گا اور اس طرح اسلامی اتحاد پارہ پارہ ہو کر رہ جائے گا۔ عربی کے ساتھ اردو ترجمہ کرنا بھی مفید نہیں ہے کیونکہ سامعین میں مختلف ممالک کے لوگ موجود ہوتے ہیں کس کی زبان میں ترجمہ کیا جائے گا؟ نیز اس طرح اردو ترجمہ کرنے میں طوالت ہوتی ہے اور خطبہ میں اس طرح طوالت خلاف سنت اور مکروہ ہے۔ نور الایضاح میں ہے ویکرہ التطویل یعنی خطبہ میں طوالت مکروہ ہے (ص ۱۲۵ کتاب الجمعۃ)

حضرت امام اعظمؒ سے جو روایت ہے کہ وہ غیر عربی میں خطبہ جائز قرار دیتے ہیں اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ اگر کوئی غیر عربی میں خطبہ پڑھ لے تو صحت جمعہ کے لئے جو شرط ہے وہ پوری ہو جائے گی اور نماز صحیح ہو جائے گی لیکن ترک سنت کی وجہ سے کراہت لازم آئے گی اس کا مطلب یہ سمجھنا کہ امام اعظمؒ نے غیر عربی زبان میں خطبہ پڑھنے کا حکم دیا ہے قطعاً غلط ہے۔ یہ بات ذیل کی چند مثالوں سے واضح ہو جائے گی۔

(۱) خطبہ طہارت میں پڑھنا سنت ہے لیکن اگر کوئی شخص بلا وضو بلکہ بلا غسل کے خطبہ پڑھے گا تو شرط خطبہ پوری ہو جائے گی مگر خلاف سنت اور مکروہ تحریمی۔

(۲) لوگوں کی طرف رخ کر کے خطبہ پڑھنا سنت ہے، اگر کوئی شخص لوگوں کی طرف پشت کر کے خطبہ پڑھے تو شرط خطبہ پوری ہو جائے گی لیکن خلاف سنت اور مکروہ تحریمی۔

(۳) خطبہ کھڑے ہو کر پڑھنا سنت ہے لیکن اگر کوئی شخص بیٹھ کر خطبہ پڑھے تو خطبہ ہو جائے گا مگر خلاف سنت اور مکروہ تحریمی۔

(۴) خطبہ کم از کم مقدار تشہید پڑھا جائے اگر بہ نیت خطبہ فقط الحمد للہ کہہ کر بیٹھ گیا تب بھی امام اعظمؒ کے نزدیک خطبہ ہو جائے گا مگر خلاف سنت اور مکروہ۔

(۵) پورا لباس پہن کر نماز پڑھنا سنت ہے اگر کوئی شخص ناف سے گھٹنے تک لنگی یا ازار پہن کر نماز پڑھے تو ستر مورت کی شرط پوری ہو جائے گی نماز درست ہو جائے گی مگر خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ تحریمی۔

مختصر یہ کہ یہ ایک قانونی بات ہے کہ ان صورتوں میں چونکہ شرط پوری ہوگئی تو خطبہ اور نماز کا فرض ساقط

ہو جائے گا لیکن اس کے یہ معنی ہرگز نہیں ہیں کہ معاذ اللہ امام صاحب نے حکم دیا ہے کہ بلا وضو یا حالت جنابت میں حاضرین کی طرف پشت کر کے یا کھڑے ہونے کے بجائے بیٹھ کر صرف ”الحمد للہ“ کی حد تک خطبہ پڑھا جائے۔ امام صاحب کی طرف ایسی بات منسوب کرنا سراسر بہتان اور امام صاحب کے تفقہ کی توہین ہے۔

خطبہ میں بدعت سے اجتناب:

محاسن الابرار میں ہے کہ عبادت میں بدعت کا درجہ اگرچہ اعتقادی بدعت کے درجہ سے کم ہے مگر اس کو عمل میں لانا معصیت اور ضلالت ہے۔ بالخصوص جب کہ وہ سنت موکدہ کے خلاف ہو (مجلس ۱۸ ص ۱۲۵) حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ مکروہ کو مستحسن (مستحب) سمجھنا بڑا بھاری گناہ ہے (مکتوب - ۲۸۸ ج ۱)

حضرات صحابہ کرامؓ اور بزرگان سلف کا مقدس ذوق کسی بھی خلاف سنت عمل کو برداشت نہیں کر سکتا تھا خواہ وہ کام بظاہر بہت ہی معمولی ہوتا انتہائی کہ حضرت ثمارہ ابن رویہؓ نے بشر بن مردان کو خطبہ میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے دیکھا تو بد دعا دے دی کہ اللہ ان دونوں کو تباہ (چھوٹے حقیر) ہاتھوں کو خراب کرے کہ خطبہ میں ہم نے آنحضرت ﷺ کو اس طرح ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا (ترمذی شریف ج ۱ ص ۶۷ باب ماجاء کراہیۃ الایدی علی المنبر) ایک مرتبہ حضرت کعب بن عجرہؓ مسجد میں داخل ہوئے اور حضرت عبدالرحمن بن ام حکم کو بیٹھ کر خطبہ پڑھتے دیکھا تو فرمایا کہ دیکھو اس خبیث کو کہ بیٹھ کر خطبہ پڑھتا ہے (رسائل الارکان ص ۱۱۶ فصل فی الجمعۃ)

تفسیر عزیزی میں ہے کہ من تھاون بالنسۃ عقب بحرمان الفرائض یعنی جس نے سنت کو ہلکا سمجھا اور اس کے ادا کرنے میں سستی کی تو اس کو فرائض سے محرومی کی سزا ملے گی، یعنی اس سے فرائض چھوٹے لگیں گے اور انجام کار کبار کا مرتکب ہوگا (تفسیر عزیزی - ص ۲۳۲ سورہ بقرہ) مطلب یہ ہے کہ کسی سنت کی ادائیگی میں سستی وہ مرض ہے جو متعدی ہو کر فرائض تک پہنچ جاتا ہے اور ترک سنت اگرچہ صغیرہ تھا لیکن انجام کار وہ کبیرہ بن جاتا ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ حضور سید المرسلین ﷺ کی حقیقی اتباع کی جائے آپ ﷺ کی سنتوں کو ادا کیا جائے اور بدعات نامرضیہ سے یکسر دور رہا جائے اگر کوئی بدعت صحیح صادق کی طرح روشن نظر آئے تو وہ فریب نظر ہے کیونکہ درحقیقت بدعت میں کوئی نورانیت نہیں ہوتی نہ اس میں کسی مرض کی دوا ہے نہ کسی مریض کے لئے اس میں شفا ہے (مکتوب نمبر ۱۹ ج ۲ ص ۳۲) سید الانبیاء محبوب رب العالمین ﷺ کے ساتھ حقیقی محبت کی علامت یہ ہے کہ جو کچھ وہ سنت کے مطابق ہو ورنہ کم از کم آنحضرت ﷺ کے کسی قول یا کسی بھی فعل کے خلاف نہ ہو۔ آنحضرت ﷺ کی سنت کا مخالف عاشق رسول نہیں بلکہ دشمن رسول ہے (معاذ اللہ) حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اللہ نے مجھ سے قبل کوئی نبی نہیں بھیجا کہ جس کے لئے اس کی امت میں اس کے حواری اور اصحاب نہ ہوں اور وہ اپنے نبی کی سنت پر عمل نہ کرتے ہوں اور اس کی اتباع نہ کرتے ہوں بعد میں ایسے لوگ پیدا ہوئے کہ وہ جو کچھ کہتے ہیں اس پر عمل نہیں کرتے اور ایسے افعال کے مرتکب ہوئے کہ جن کا حکم ان کو شریعت میں نہیں دیا گیا ایسے لوگوں کے ساتھ جو شخص اپنے ہاتھوں سے جہاد کرے وہ مومن ہے اور جو ان سے اپنی زبان سے جہاد کرے وہ بھی مومن ہے اور جو ان سے دل سے جہاد کرے وہ بھی مومن ہے اور اس درجہ کے بعد کسی میں رائی کے دانہ کے برابر

بھی ایمان نہیں۔ (ازلۃ الخفاء عمدۃ المطالع لکھنؤ مطبع صدیقی ص ۱۳۹)

خطبہ عید سننے کا طریقہ:

(سوال ۱۲۹) نماز عید سے فارغ ہونے کے بعد لوگ آگے پیچھے ہو جاتے ہیں، خطبہ کے وقت صفیں درست نہیں رہتیں تو اس کا کیا حکم ہے؟ خطبہ سننے کے لئے آگے بڑھ سکتے ہیں؟
(الجواب) نماز عید کے خطبہ کے وقت صفیں قائم رکھ کر اپنی اپنی جگہ پر بیٹھے رہنا بہتر ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم صفیں قائم رکھ کر اپنی اپنی جگہ پر بیٹھے رہتے تھے۔ (بلوغ المرام ص ۵۵)

خطبہ کے وقت تقریر سننا افضل ہے یا تلاوت قرآن:

(سوال ۱۳۰) خطبہ جمعہ سے پہلے مختصر بیان ہوتا ہے یہ سننا بہتر ہے یا تلاوت کلام پاک بہتر ہے؟
(الجواب) قرآن کی تفسیر اور مطلب سے ناواقف عوام کے لئے بیان سننا اور دینی احکامات سے واقف ہونا بہتر ہے۔ تلاوت تو بعد میں بھی کی جاسکتی ہے۔ قال فی الدر المختار عظة وقرآن فاستماع العظة اولیٰ (قوله فاستماع العظة اولیٰ) الظاهر ان هذا خاص بمن لا قدرة له على فهم الآيات القرآنية والتدبر فی معانيها الشرعية والا تعاط بمواعظها الحكمية اذ لا شك ان من له قدرة على ذلك يكون استماعه اولیٰ بل اوجب بخلاف الجاهل فانه يفهم من المعلم والواعظ ما لا يفهم من القاري فكان ذلك انفع له (در مختار مع الشامی قبیل، باب الوتر والنوافل ص ۲۲۰ ج ۱) واللہ اعلم بالصواب۔

اذان خطبہ کے جواب دینے کا حکم:

(سوال ۱۳۱) جمعہ کے خطبہ سے پہلے منبر کے قریب خطیب کے سامنے اذان ہوتی ہے اس کا جواب دینا اور اذان کے بعد دعا پڑھنا مکروہ ہے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(جواب ہو الموفق للصواب) یہ مسئلہ ہمیشہ علمائے کرام کے درمیان مختلف فیہ اور معرکہ الاراء رہا ہے۔ بعض کے نزدیک بوجہ حدیث اذا خرج الامام فلا صلاة ولا كلام (حدایہ ص ۱۵۱ ج ۱ کتاب الجمعة) اجابت اذان خطبہ ممنوع و مکروہ ہے اور بعض کے نزدیک حدیث اذا سمعتم النداء فقولوا امثل ما يقول المؤذن کے عموم میں اذان خطبہ کا جواب دینا بھی داخل ہے۔ یعنی یہ حضرات جواب دینے کے قائل ہیں۔ (بخاری شریف ص ۸۶ ج ۱۔ جز ۳)

اور حدیث معاویہ اس کی مؤید ہے۔ عن ابی امامہ بن سہل بن حنیف قال سمعت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما وهو جالس على المنبر اذن المؤذن فقال الله اكبر الله اكبر فقال معاویہ رضی اللہ عنہ الله اكبر فقال اشهد ان لا اله الا الله فقال معاویہ وانا قال اشهد ان محمدا رسول الله (صلی اللہ علیہ وسلم) قال معاویہ وانا فلما ان قضی التاذین قال يا ايها الناس انی سمعت رسول الله (صلی اللہ علیہ وسلم) على هذا المجلس حين اذن المؤذن يقول ما سمعتم منی عن مقالتي۔ یعنی حضرت معاویہ نے منبر پر اذان خطبہ کا جو دیا اور اخیر میں فرمایا کہ آنحضرت ﷺ کو اس طرح جواب

دیتے ہوئے میں نے خود سنا ہے۔ (صحیح بخاری شریف ص ۱۲۵ باب يجب الامام على المنبر اذا سمع النداء ج ۱۔ جز ۴)

حدیث معاویہ کی وجہ سے اجابت اذان خطبہ کی اجازت کا قول درست معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ علامہ لکھنوی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں۔ فلا تکره اجابة الاذان الذي يؤذن بين يدي الخطيب وقد ثبت ذلك من فعل معاوية في صحيح البخاري (عمدة الرعاية ص ۲۲۳ ج ۱ کتاب الجمعة)

وقد ثبت في صحيح البخاري ان معاوية رضي الله عنه اجاب الاذان وهو على المنبر وقال يا ايها الناس انی سمعت رسول الله (صلی اللہ علیہ وسلم) على هذا المجلس حين اذن المؤذن يقول مثل ما سمعتم منی مقالتي فاذا ثبت الاجابة عن صاحب الشرع وصاحبه فما معنى الكراهة ۱۲ (التعليق الممجد على موطا محمد رحمه الله ص ۱۰۷) قلت قد ثبت اجابة الثاني عن النبي (صلی اللہ علیہ وسلم) ومعاوية رضي الله عنه على ما اخرج به البخاري فابن الكراهة (نفع المفتي والسائل ص ۱۰۳)

آخر میں فقیہ وقت مفتی اعظم ہند حضرت علامہ مفتی محمد کفایت اللہ رحمۃ اللہ کا ذریعہ فیصلہ بھی سن لیجئے۔
”تاہم متاخرین حنفیہ نے بوجہ حدیث معاویہ اجابت اذان منبری کی اجازت دی ہے۔ لیکن نماز شروع کرنے کی بالاتفاق بین الائمہ اجازت نہیں ہے۔ اور خاکستار کے خیال میں اجابت اذان منبری کے علاوہ دیگر اذکار سے انصاف اولیٰ و اقدم ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی) (ازلۃ الاحکام عن مسائل الاحکام از افادات علامہ سید قاضی رحمت اللہ۔ محدث راندیری رحمۃ اللہ ص ۱۹) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بوقت خطبہ عصا لینا:

(سوال ۱۳۲) عید و جمعہ میں بوقت خطبہ ہاتھ میں عصا لینا جائز ہے یا نہیں؟ بہشتی گوہر میں لکھا ہے کہ ”منقول نہیں“ لہذا اس کی تفصیل فرمادیں۔

(الجواب) بوقت خطبہ عصا وغیرہ کا سہارا لینا نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے، ابو داؤد شریف کی روایت میں ہے۔ فقام متو کنا علی عصا او قوس (جلد اول۔ باب الرجل یخطب علی قوس ص ۱۵۶)

مدارج النبوة میں ہے، ودر خواندن خطبہ تکیہ بر کمان یا عصا کر دے (باب دہم در انواع عبادات ج ۱ ص ۳۹۳) یعنی آپ ﷺ خطبہ دیتے وقت کمان یا عصا (لانخی) کا سہارا لیتے تھے۔

سفر السعادة میں ہے مسجد نبوی میں منبر بننے سے قبل بوقت خطبہ عصا یا کمان کے ذریعہ سہارا لینا آپ ﷺ سے ثابت ہے لیکن قیام منبر کے بعد بھی آنحضرت ﷺ عصا وغیرہ کا سہارا لیتے یا نہیں اس کی تصریح نہیں۔

دشمیر و نیزہ بدست نگر فتنے بلکہ اعتماد بر کمانی یا عصائے کر دے بود کہ منبر ساخت اما بعد از اتحاد منبر محفوظ نیست کہ بر چیزے اعتماد کردنی عصا و فی کمان و نہ غیر آں (شرح سفر السعادة فصل در خطبہ نبویہ ص ۲۰۹)

شاید اسی لئے بعض علماء عصا لینے کو مکروہ تحریر فرماتے ہیں، لیکن صحیح بات یہ ہے کہ مکروہ نہیں چنانچہ سفر السعادة

کے شارح شیخ عبدالحق محدث دہلوی رقم طراز ہیں، صحیح آنت کہ مکروہ نیست از جهت ورود سنت، یعنی اور صحیح یہ ہے کہ مکروہ نہیں، کیونکہ حدیث سے ثابت ہے، ملاحظہ ہو شرح سفر السعادة ص ۲۰۳، مدارج النبوة ج ۱/ص ۳۹۲

زاد المعاد میں ہے وکان اذا قام یخطب اخذ عصا فتوکا علیہا وهو علی المنبر (ج ۱ ص ۲۸) یعنی آپ ﷺ خطبہ دینے کے لئے جب کھڑے ہوتے اس وقت عصا کا سہارا لیتے، در آنحالیکہ آپ منبر پر تشریف فرما ہوتے۔

شامی میں ہے ان اخذ العصاء سنة کالقیام بے شک عصا کا لینا قیام (کھڑے ہونے) کی طرح سنت ہے (شامی ج ۲ ص ۷۷۲ باب الجمعۃ) ایسے ہی المدخل میں ہے ویسبغی لہ ان یأخذ السیف او العصا او غیرہما بیدہ الیمنی اذانہا سنة (المدخل جلد دوم، فصل فی صعود الامام علی المنبر ص ۲۶۷) بہشتی گوہر میں ذکر کردہ مسئلہ کے متعلق حضرت تھانوی سے استفسار کیا گیا تو جواب فرمایا کہ وہ روایت مرجوح ہے محیط کی روایت (یعنی سنت والی روایت) راجح ہے جو شامی میں ذکر کی گئی ہے اور فرمایا کہ فی نفسہ سنت ہے، غیر مؤکدہ اگر مؤکدہ سمجھا جائے گا تو مکروہ ہے (امداد الفتاویٰ جدید جلد اول عصا گرفتن بوقت خطبہ ص ۲۸۱-۲۸۲)

خلاصہ یہ ہے کہ بوقت خطبہ عصا کا سہارا لینا مسنون و مستحب ہے حدیث شریف سے ثابت ہے اس پر عمل متروک نہیں ہوا البتہ اس پر مداومت بھی ثابت نہیں اس لئے گاہے گاہے عصا کے بغیر خطبہ دے دیا کرے تاکہ لوگ ضروری نہ سمجھیں، مستحب پر عمل ضروری سمجھنا اور اس پر مداومت، عصا نہ لینے والے کو برا بھلا کہنا و ملامت کرنا مکروہ ہے، البتہ جو خطیب ایسا کمزور ہو کہ عصا کا سہارا لئے بغیر کھڑے رہنا مشکل ہو تو اس عذر کے پیش نظر اس کے حق میں مکروہ بھی نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عید و جمعہ کے خطبہ ثانیہ میں ہاتھ اٹھا کر آمین کہنا:

(سوال ۱۳۳) جمعہ و عید کے دوسرے خطبہ میں بوقت دعائے خطیب حاضرین ہاتھ اٹھا کر آمین کہتے ہیں اس کا کیا حکم ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) اس وقت ہاتھ اٹھانا یا آمین کہنا منوع ہے وما یفعله المودنون حال الخطبة من الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والترضی من الصحابة والدعاء للسلطان بالنصر ینبغی ان یکون مکروہا اتفاقا (طحطاوی علی مرقی الفلاح ص ۲۸۰ باب الجمعة)

اس مسئلہ میں دیوبندی اور رضا خانی کا اختلاف بھی نہیں ہے، رضا خانی مولوی امجد علی صاحب تحریر کرتے ہیں کہ خطیب مسلمانوں کے لئے دعا کریں تو سامعین کا ہاتھ اٹھانا یا آمین کہنا منع ہے کہیں گے تو گنہگار ہوں گے (بہار شریعت ج ۳ ص ۱۰۰) واللہ اعلم۔

خطبہ جمعہ میں پڑھی جانے والی حدیث میں صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کے نام کے ساتھ، رضی اللہ عنہ کا اضافہ:

(سوال ۱۳۴) جمعہ کے خطبہ ثانیہ میں حدیث شریف آتی ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارحم امتی بلہتی ابو بکر..... الخ خطبہ میں خطیب اس حدیث کے پڑھنے کے وقت حضرت ابو بکر وغیرہ کا جب نام آتا ہے تو ان کے نام کے ساتھ "رضی اللہ عنہ" کہتے ہیں، ایک عالم کا کہنا ہے کہ صرف ابو بکر کہنا چاہئے رضی اللہ عنہ نہیں کہنا چاہئے، اس لئے کہ جب نبی کریم ﷺ نے یہ فرمایا تھا تو رضی اللہ عنہ نہیں فرمایا تھا، رضی اللہ عنہ کہنا حدیث میں اضافہ کرنا ہے، آپ سے عرض ہے کہ آپ ہماری رہنمائی فرمائیں صحیح کیا ہے؟ رضی اللہ عنہ کہنا چاہئے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) حامداً ومصلياً و مسلماً۔ جمعہ کے خطبہ ثانیہ میں حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم اجمعین اور دیگر صحابہ کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ سب حضرات کا نام لے کر آخر میں رضی اللہ عنہم اجمعین یا رضوان اللہ علیہم اجمعین کہنے کا جو طریقہ جاری ہے وہ بلا تاکل جائز ہے اور یہی ادب ہے، صحابہ کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ کہنا مستحب ہے اس حدیث میں اضافہ نہیں کہا جاسکتا۔

درمختار میں ہے (ویستحب التراضی للصحابة) وكذا من اختلف فی نبوتہ كذی القرنین ولقمان وقيل یقال صلی اللہ علی الانبیاء وعلیہ وسلم کما فی شرح المقدمة للقرومانی۔ رد المحتار میں ہے۔ (قوله ویستحب التراضی للصحابة) لانہم کانوا یبالیون فی طلب الرضی من اللہ تعالیٰ ویجتهدون فی فعل ما یرضیہ ویرضون بما یلحقہم من الا ابتداء من جہتہ اشدا لرضی فہو لاء احق بالرضی وغیرہم لا یلحق ادناہم ولو انفق مل الارض ذہبا ذہبی (درمختار ورد المحتار ص ۶۵۹ ج ۵، مسائل شتی قبیل کتاب الفرائض) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خطبہ جمعہ سے پہلے امام کا منبر پر چڑھ کر اردو ترجمہ سنانا کیسا ہے:

(سوال ۱۳۵) خطبہ جمعہ سے پہلے امام صاحب منبر پر چڑھ کر اردو میں ترجمہ سناتے ہیں، پھر اذان ثانی ہوتی ہے پھر عربی میں خطبہ سناتے ہیں، تو اردو میں ترجمہ سنانا بدعت ہے یا نہیں؟

(الجواب) حامداً ومصلياً و مسلماً: جمعہ کے روز اذان ثانی سے پہلے ضروری احکام یا خطبہ کا ترجمہ مختصر طور پر بیان کر دینے میں مضائقہ نہیں ہے بلکہ مستحسن ہے، بیان منبر پر نہ ہو اور بیان کرنے والا غیر خطیب ہو تو بہتر ہے تاکہ اشتباہ نہ ہو اور بیان اور اذان ثانی کے درمیان پانچ منٹ کا وقفہ ہو تاکہ جن لوگوں نے سنتیں نہیں پڑھی ہیں وہ سنت ادا کر سکیں ولا یقع الی القصاص فی یوم الجمعة فقد کرہ فانه روى فی الخبر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن التحلق یوم الجمعة قبل الصلوة الا ان یکون عالماً باللہ یدکر بامر اللہ یتفقہ فی دین اللہ یتکلم فی الجامع بالغدا فیجلس الیہ فیکون جامعاً بین البکور الی الجمعة والاستماع الی العلم (نصاب الاحساب) فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

عید کی نماز دوسری مرتبہ پڑھنا:

(سوال ۱۳۶) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عید گاہ میں چند لوگ عید کی نماز پڑھنے سے رہ گئے تو وہ لوگ عید گاہ میں عید کی نماز مکرر پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ یا کسی اور جگہ پڑھیں؟ بینوا تو جروا۔
(الجواب) عید گاہ اور عید گاہ کے باہر بھی جگہ نہ ہو اور لوگ نماز ادا کرنے سے رہ جائیں تو باقی ماندہ لوگ ایسی مسجد میں جہاں نماز عید نہ پڑھی گئی ہو، دو گانہ عید ادا کریں اگر ایسی جگہ نہ ہو تو ہال میں پڑھیں مگر وہاں سب کو نماز پڑھنے کی اجازت ہونی چاہئے عید گاہ میں دوبارہ جماعت کرنا مکروہ ہے اور دوسری جماعت میں دوسرا امام ہونا ضروری ہے، جس نے پہلی مرتبہ نماز ادا کر لی ہے وہ امام نہیں بن سکتا۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کھیل کود کے میدان میں نماز پڑھنا افضل ہے یا جامع مسجد میں؟

(سوال ۱۳۷) کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ ہمارے یہاں عیدین کی نماز کے لئے کوئی خاص جگہ بستی سے باہر عید گاہ کی طور پر بنی ہوئی نہیں ہے، بلکہ ایک کھلا میدان ہے جہاں کھیل کھیلے جاتے ہیں، ہمارے گاؤں کے باشندے کئی سالوں سے اسی میدان میں عیدین کی نماز ادا کرتے ہیں، ہماری پرانی مسجد مصلیوں کے اعتبار سے بہت چھوٹی تھی، اب اللہ کے فضل سے ایک نہایت وسیع اور عالی شان مسجد بن گئی ہے، آرام و راحت کا بھی انتظام ہے، مذکورہ بالا میدان اس نئی مسجد سے قریب ہی آبادی کے اندر ہے، اب سوال یہ ہے کہ ہمارے لئے سنت طریقہ کیا ہے؟ آیا اس نئی مسجد میں عیدین کی نماز پڑھنا بہتر ہے یا مسجد چھوڑ کر اس میدان میں نماز ادا کرنا سنت و افضل ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) عید گاہ آبادی سے دور باہر جنگل میں ہونی چاہئے۔ ثم خروجہ ما شیا الی الجبابة وہی المصلی العام (در مختار) هو الذی یكون فی الصحراء افاده فی البحر (طحطاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۷۷۶) جامع مسجد وسیع اور نمازیوں کے لئے کافی ہو تب بھی عید گاہ جانا سنت مؤکدہ ہے۔ وفی التجنیس والخروج الی الجبابة سنة لصلوة العید وان کان یسعمهم المسجد الجامع عند عامة المشائخ هو الصحيح ۱۷ وفی المغرب الجبابة المصلی العام فی الصحراء الخ (البحر الرائق ج ۲ ص ۱۵۹ باب العیدین)

آپ کے یہاں کی جامع مسجد بڑی شان دار ہے لیکن مسجد نبوی (علی صاحبہا الف الف الصلوات والتسلیمات) سے تو زیادہ شاندار اور بابرکت نہیں ہو سکتی جہاں ایک نماز کا ثواب پچاس ہزار نمازوں کے برابر ملتا ہے، اسے چھوڑ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین عیدین کی نماز کے لئے جنگل تشریف لے جایا کرتے تھے۔ لہذا آبادی سے باہر عید گاہ کا انتظام ضروری ہے، جس میدان کا سوال میں ذکر ہے وہ بھی آبادی کے اندر ہے اور وہاں کھیل تماشے کے کام بھی ہوتے رہتے ہیں، اس لئے بہتر یہ ہے کہ جب تک عید گاہ کا

(۱) والا امام لو صلاھا مع الجماعة وفانت بعض الناس لا تقضیھا من فاتتہ خرج الوقت او لم یخرج هکذا فی النین فتاویٰ عالمگیری صلاة العیدین ج ۱ ص ۱۵۲۔

انتظام نہ ہو مسجد میں نماز پڑھ لیا کریں اور عید گاہ بنانے کی فکر میں رہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عورتوں پر عید کی نماز ہے یا نہیں؟ اور وہ عید گاہ جائیں یا نہیں؟

(سوال ۱۳۸) عورتوں پر عیدین یا جمعہ واجب نہیں ہے، لیکن اگر وہ گھر میں پڑھ لیں تو ان کو ثواب ملے گا یا نہیں؟ یا انہیں پڑھنے کی بالکل اجازت نہیں ہے؟ اور اسی طرح انہیں عید کی نماز کے لئے عید گاہ جانے کی اجازت ہے یا نہیں؟ مفصل جواب عنایت فرمادیں فقط بینوا تو جروا (از ایک خاتون بمبئی)

(الجواب) نماز جمعہ و عیدین عورتوں پر واجب نہیں، فقہ کی معتبر کتاب مالا بدمنہ میں ہے، نماز جمعہ بر طفل و بندہ وزن و مسافر و مریض واجب نیست صفحہ ۵۵۔ نماز عید را شرائط وجوب و ادا مثل نماز جمعہ است صفحہ ۵۵۔ یعنی جمعہ اور عید کی نماز بچہ، غلام، عورت، مسافر اور مریض پر واجب نہیں ہے، نیز عید کی نماز بلا جماعت تنہا تنہا پڑھنا بھی درست نہیں ہے، جماعت شرط ہے (جس طرح جمعہ میں) اور عورتوں کی جماعت مکروہ ہے۔ جماعت زنان تنہا نزد امام ابو حنیفہ مکروہ است (مالا بدمنہ ص ۳۵)۔ عید گاہ یا مساجد میں عید کی نماز ہو جانے کے بعد عورتیں اپنے گھروں میں تنہا تنہا بطور شکر یہ نفل نماز پڑھ سکتی ہیں، نماز عید سے پہلے نفل پڑھنا عورتوں کے لئے بھی ممنوع اور مکروہ ہے۔ فقط۔

تفصیلی جواب:

عورتوں کے لئے جہاں تک ممکن ہو مخفی مقام پر اور چھپ کر نماز پڑھنے میں زیادہ فضیلت اور ثواب ہے۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ ایک خاتون بیت (کمرہ) میں نماز پڑھے یہ محسن کی نماز سے بہتر ہے۔ اور اندرونی کوٹھری میں نماز پڑھنا کمرہ میں پڑھنے سے بہتر ہے۔ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوة المرأة فی بیتھا افضل من صلاحتها فی حجرتها وصلوتھا فی مخدعھا افضل من صلواتھا فی بیتھا (ابو داؤد ج ۱ ص ۹۱ باب ماجاء فی خروج النساء الی المساجد)

ایک حدیث میں ہے کہ عورتوں کو جماعت سے نماز پڑھنے کے بجائے اکیلے نماز پڑھنے میں پچیس درجہ زیادہ ثواب ملتا ہے (مسند الفردوس)

بے شک آنحضور ﷺ کے دور مبارک میں خواتین کو مسجد میں حاضر ہونے اور نماز پڑھنے کی اجازت تھی، کیونکہ خود رحمۃ للعالمین ﷺ موجود تھے، تعلیم کا سلسلہ جاری تھا، نئے نئے احکامات نازل ہو رہے تھے، وہ دور مقدس تھا، جس کو خیر القرون فرمایا گیا ہے، بعد میں تو خرابیاں پیدا ہونے لگیں، چنانچہ حضرت عمرؓ نے عورتوں کو مسجد میں جانے سے منع فرمایا، ام المؤمنین حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی تائید کی اور فرمایا کہ اگر آنحضور ﷺ عورتوں کی یہ حالت دیکھتے جو حضرت عمرؓ نے دیکھی ہے تو آنحضرت ﷺ بھی عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت نہ دیتے۔ ان عائشہ رضی اللہ عنہا زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت لو ادرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعه (وفی نسخة منعت) نساء بنی اسرائیل الخ (ابو داؤد شریف ج ۱ ص ۹۱ ملجاء فی خروج النساء الی المسجد)

شارح بخاری علامہ عینی رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا یہ فرمان حضور اکرم ﷺ

کی وفات کے کچھ ہی عرصہ کے بعد کا ہے، اس کے بعد فرماتے ہیں۔ واما اليوم فنعوذ بالله من ذلك. لیکن اس زمانہ (یعنی ۸۵۵ھ) کا حال تو خدا کی پناہ! (عمدة القاری شرح بخاری بحوالہ کفایت المفتی ج ۵ ص ۳۹۲)۔

مذکورہ حال تو نویں صدی ہجری کا ہے، اب تو چودھویں صدی ہجری ہے تقریباً پانچ سو سال ہو چکے ہیں، ہمارے زمانہ کی عورتوں کی آزادی، بے حیائی، بے شرمی، بے غیرتی اور فتنہ کا کیا کہنا۔ کیا اس زمانہ میں جواز کا فتویٰ دیا جاسکتا ہے؟ نہیں ہرگز نہیں! حضرات فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ عورتوں کا مسجد میں جانا مکروہ ہے، خواہ شیخ وقتہ نمازوں کے لئے جائیں یا جمعہ اور عید کی نماز کے لئے جائیں یا مجلس وعظ میں شرکت کرنے کے لئے ویکرہ حضور ہن الجماعة ولو لجمعة وعید ووعظ مطلقاً ولو عجوزاً لیلأ علی المذهب المفتی بہ لفساد الزمان (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۵۲۹ باب الامامة)

رسائل الارکان میں ہے۔ وهذا التحویز انما کان بحسب زمانہم واما الان فالفتنة لا اختلاط النساء والرجال غالباً لفساد اهل الزمان الى قوله وما ظنک بهذا الزمان الذي هو زمان الفتنة فهذا الزمان احرى لسقوط الجماعة عنهن فهذا الزمان احرى بالمنع عن الخروج الى الجماعات لان الجماعة غير لازمة عليهن بالنص والتحرز عن الفتنة واجب للعمومات ولا انعقاد الا جماع علی حرمة الباب الحرام الخ (ص ۱۰۰ فصل فی الجماعة)

اس سلسلہ میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ کی رائے عالی بھی قابل ذکر ہے، فرماتے ہیں۔ ودریں زمان مکروہ است برآمدن زنان برائے جماعت از جهت فساد زمان و نیز برآمدن زنان دران زمان بقصد تعلیم شرائع بود، واحتیاج نیست بدان دریں زمان از جهت شیوع واشتہار احکام شریعت وتستر بحال زنان اولی است۔

ترجمہ:- جماعت کے لئے عورتوں کا مسجد میں آنا اس زمانہ میں مکروہ ہے کیونکہ فساد و فتنہ کا خطرہ ہے، عہد نبوی میں نکلنے کی اجازت شریعت کی تعلیم کے حصول کی غرض سے تھی جو غرض اب باقی نہیں ہے، اس لئے کہ احکام شریعت آج کل عام طور پر شائع ہیں اور عورتوں کا پردہ میں رہنا بہر حال اولیٰ ہے اشعة اللمعات ص ۲۳۳ قلمی باب الجماعة وفضلها. الفصل الاول تحت حدیث عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا استاذنت امرأة احدکم الى المسجد فلا يمنعها)

یہ حکم عام ہے حرم شریف ہو یا مسجد نبوی، ہندوستان ہو یا عرب سب کے لئے یہی حکم ہے، لہذا عورتوں کی عزت آبرو اور ایمان کی حفاظت اس میں ہے کہ عید کی نماز کے لئے بھی نہ نکلیں، ان پر عید کی نماز واجب بھی نہیں ہے (مالا بد منہ ص ۵۵ الی ص ۵۸) فقط۔

امام عید کی دوسری رکعت میں تکبیر زائد بھول جائے تو کیا کرے؟

(سوال ۱۳۹) اگر امام عید کی دوسری رکعت میں قرأت کے بعد تکبیر بھول جائے اور رکوع میں یاد آئے تو کیا کرے؟

بیوقوف تو جروا۔ (الجواب) اس صورت میں رکوع میں بدون ہاتھ اٹھائے تکبیر کہے، تکبیر کہنے کے لئے قیام کی طرف عود نہ کرے۔

درمختار میں ہے کما لورکع الا امام قبل ان یکبر فان الا امام یکبر فی الركوع ولا يعود الی القيام لیکبر (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۸۲ باب العیدین)

نوٹ:

اس صورت میں قاعدہ سے توجہ سہولازم ہے لیکن نماز عیدین میں کثرت از دھام کی وجہ سے خلفشار ہو جانے کا اندیشہ ہے، بناء علیہ سجدہ سہو معاف ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ایک ہی جگہ مجبوری کی وجہ سے عید کی نماز دو مرتبہ پڑھنا اور امام کے لئے چندہ کرنا:

(سوال ۱۴۰) یہاں انگلینڈ میں بڑا ہال نماز کے لئے نہیں ملتا، جس بنا پر چھوٹے ہال میں نماز عید پڑھی جاتی ہے، اس میں پہلی بار مقامی امام نماز پڑھاتے ہیں، لیکن نمازی زیادہ ہونے کی بنا پر اسی ہال میں عید کی نماز مکرر باجماعت ہوتی ہے دوسری بار بھی اس قدر نمازی ہوتے ہیں، نماز عید کے بعد امام عید کے لئے چندہ کا اعلان کیا جاتا ہے اور ہر شخص اپنی حیثیت کے موافق چندہ دیتا ہے اور بعد میں وہ رقم امام کو بطور ہدیہ پیش کی جاتی ہے، تو ایک ہی جگہ دو مرتبہ مجبوری کی وجہ سے عید کی نماز پڑھنا اور چندہ کر کے امام صاحب کو ہدیہ دینا کیسا ہے؟ بیوقوف تو جروا۔

(الجواب) عید گاہ نہ ہو اور مسجد میں بھی گنجائش نہ ہو تو جنگل میں کوئی میدان تجویز کر لیا جائے اور وہاں نماز عید ادا کی جائے، اگر ایسا میدان میسر نہ ہو تو شہر میں کسی محفوظ میدان میں یا بڑے ہال یا بڑے مکان میں نماز عید پڑھی جائے، ایک ہال یا ایک مکان کافی نہ ہو تو باقی نمازیوں کے لئے دوسری جگہ نماز کے لئے تجویز کر دی جائے، بلا غرض شرعی اور بلا مجبوری کے ایک ہی جگہ دوبارہ بارہ جماعت نہ کی جائے، باوجود سعی و کوشش کے دوسری جگہ میسر نہ ہو سکے اور نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو دوبارہ نماز عید ایسی جگہ پڑھی جاسکتی ہے مگر امام دوسرا ہونا ضروری ہے، پہلا امام دوسری جماعت کا امام نہیں بن سکتا امام عید کے لئے اعلان کر کے چندہ کرنا غلط ہے، جس کو جس قدر گنجائش ہو اپنی خوشی سے بطور ہدیہ دے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عید کے دن فجر کی نماز نہ پڑھی تو

(سوال ۱۴۱) جس نے عید کے دن (معاذ اللہ) فجر کی نماز نہیں پڑھی وہ عید کی نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

(الجواب) جس نے فجر کی نماز نہیں پڑھی ہے وہ عید کی نماز پڑھ سکتا ہے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عید کی نماز سے پہلے حاضرین کا آواز ملا کر زور سے تکبیر وغیرہ پڑھنا:

(سوال ۱۴۲) ہمارے یہاں دستور بن چکا ہے کہ عید کی نماز سے پہلے ایک دو آدمی منبر کے پاس کھڑے ہو کر زور سے تکبیر پڑھتے ہیں اس کے بعد حاضرین آواز ملا کر جواب دیتے ہیں، اس طرح الصلوة عید الفطر باریک اللہ لنا ولكم والصلوة والسلام پڑھا جاتا ہے، مقصد اصلی یہ ہے کہ لوگ آجاویں کسی کی نماز نہ جائے تو اس میں کوئی حرج ہے؟ بیوقوف تو جروا۔

(الجواب) ارشاد خداوندی ہے لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة. یعنی تمہارے لئے رسول خدا کی ذات میں بہترین نمونہ ہے اور آنحضور ﷺ کا فرمان واجب الاذعان ہے۔ علیکم بمسنتی و مسنة الخلفاء الراشدين المہدیین الخ. یعنی (میرے بعد والے اختلافات دیکھیں گے) اس وقت تم میری سنت اور میرے ہدایت یافتہ خلفائے راشدین کا طریقہ اختیار کرنا اور لازم پکڑنا، اور بدعت و نئے طریقوں سے بچتے رہنا کہ (میرے اور خلفائے راشدین کی موافقت کے بغیر) ہر نواہی یا بدعت بدعت ہے اور بدعت گمراہی ہے (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۸ باب لزوم السنة)

صورت مسئلہ یعنی عید گاہ میں با از بلند اجتماعی طور پر تکبیر کا التزام ایک رسم ہے آنحضرت ﷺ اور آپ کے خلفائے راشدین وغیرہم صحابہ کرام و ان کے پیرو تابعین اور ان کے فرمانبردار تبع تابعین اور ان کے نقش قدم پر چلنے والے ائمہ مجتہدین و مشائخ اور فقہائے کرام سے ثابت نہیں ہے، پس شرعی ثبوت کے بغیر دین و شریعت میں خود ایسا کردہ نہ عمل روا اور باطل ہے۔

دین کسی کے تابع نہیں سب اس کے تابع ہیں کسی کو دین میں کمی بیشی کا حق نہیں، جس طرح منقول اور ثابت ہو اسی طرح عمل کرنا ضروری ہے۔

دیکھئے! جمعہ کے دن منارہ پر اذان ہوتی ہے مگر عید کے دن نہیں ہوتی، کہ منقول نہیں ہے، جمعہ کے خطبہ کے وقت اذان ہوتی ہے، عید کے خطبہ کے لئے اذان نہیں ہوتی ہے اس لئے کہ ثابت نہیں ہے، جمعہ کی نماز کے لئے اقامت ہوتی ہے مگر عید کی نماز کے لئے اقامت نہیں ہوتی کہ منقول نہیں ہے۔

امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے مبارک زمانہ میں عید گاہ میں نماز عید سے پہلے حضرت علیؑ نے ایک شخص کو نفل پڑھنے سے روکا، اس نے کہا یہ (نماز نفل) عذاب کا کام تو نہیں (پھر کیوں منع کرتے ہو) حضرت علیؑ نے فرمایا کہ جس کام کے لئے حضور ﷺ نے امر نہ فرمایا ہو اور نہ اس کی ترغیب دی ہو وہ اجر و ثواب کا کام نہیں ہے، لہذا یہ نماز عبث ہے اور (دین میں) فعل عبث حرام ہے اور ڈر ہے کہ آنحضور (ﷺ) کی سنت کی خلاف ورزی پر خدائے پاک تجھے عذاب دے (مجالس الارواح ص ۱۲۹ مجلس نمبر ۱۸)

اسی لئے حضرت پیران پیر غوث اعظم رحمہ اللہ کا فرمان ہے۔ اتبعوا ولا تبغوا واطيعوا ولا تمروا۔ یعنی رسول خدا ﷺ کی اتباع کرو اور دین میں بدعت ایجاد نہ کرو، اطاعت کرو اور نافرمانی نہ کرو (فتوح الغیب ص ۱۰ مقالہ نمبر ۲) اور فرماتے ہیں لیس الشریک عبادة الا صنم فحسب بل هو متابعتک لہواک، یعنی شرک صرف بت پرستی نہیں ہے بلکہ شرک یہ بھی ہے کہ اپنی نفسانی خواہش کی پیروی کرے (فتح ربانی ص ۸۷ مجلس نمبر ۲۵)

اور حضرت ایوبؑ سختیانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ قال ما ازدا دصاحب بدعة اجتہاداً الا ازداد من اللہ عزوجل بعداً، یعنی بدعتی جس قدر جہد و جہد زیادہ کرتا ہے اسی قدر اللہ سے دور ہوتا جاتا ہے۔ (تلمیس الملیس ص ۱۴)

لہذا آپ کے یہاں جو رسم ہے وہ غلط اور خلاف سنت ہے جو واجب الترمک ہے مجالس الا برار میں اس تکبیر کے بارے میں تفصیل ہے کہ عید الفطر میں عید گاہ آتے جاتے راستہ میں تکبیر آہستہ آہستہ کہے اگر عوام لاعلمی کی وجہ سے

کچھ زور سے کہیں تو خیر (حرج نہیں) مگر سب مجتمع ہو کر بلند آواز کے ساتھ کہیں تو حرام ہے، بلکہ تنہا تکبیر کہیں اور جب عید گاہ پہنچیں تو تکبیر بند کر دیں (خود آہستہ آہستہ کہیں تو گنجائش ہے) لکن لا علیٰ ہیئۃ الاجتماع۔
 الی قولہ۔ فان ذلک کلہ حوام۔ یعنی۔ لیکن سب مجتمع ہو کر آواز سے راگ کی رعایت کر کے نہ پڑھیں کہ یہ حرام
 ہے (مجالس الابرار ص ۲۱۳ مجلس نمبر ۳۲)

نماز کا وقت مقرر کر دیا جائے اور کچھ مہلت دی جائے، اور حاضرین پوری خاموشی کے ساتھ ذکر اللہ میں مشغول رہیں، یا کسی عالم سے بیان کرایا جائے تاکہ انتظار میں زحمت نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تکبیر قبل از خطبہ عیدین:

(استفتاء ۱۴۳) عیدین کے خطبہ کے شروع میں خطیب کو کتنی تکبیر پڑھنا چاہئے اور اس کا کیا ثبوت ہے؟ بینوا
توجروا۔ از راندہ۔

(الجواب) خطبہ اولیٰ کے شروع میں نو بار تکبیر (اللہ اکبر، اللہ اکبر ۲، اللہ اکبر ۳، اللہ اکبر ۴، اللہ اکبر ۵، اللہ اکبر ۶، اللہ اکبر ۷، اللہ اکبر ۸، اللہ اکبر ۹، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ الحمد) آہستہ پڑھنا مستحب ہے، اسی طرح خطبہ ثانیہ میں سات بار اور خطبہ ثانیہ کے آخر میں چودہ بار آہستہ آہستہ تکبیر کہنا مستحسن ہے۔ ویسے بالتکبیر فی خطبة العیدین ویستحب ان یستفتح اولیٰ بتسع تکبیرات تنری ای متابعات والثانیة بسبع هو السنة وان یکبر قبل نزوله من المنبر اربع عشرة یعنی مستحب یہ ہے کہ پہلے خطبہ کو نو بار اللہ اکبر پڑھے اور پھر کہنے کے بعد شروع کرے اور دوسرے خطبہ کو سات بار اللہ اکبر کہنے کے بعد شروع کرے اور ثانی خطبہ ختم کرنے کے بعد منبر سے اترنے سے پہلے چودہ بار بطریق مذکورہ تکبیر کہے (تسویر الابصار، درمختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۸۳ باب العیدین) مراقی الفلاح میں ہے۔ ویبدأ بالتکبیر فی خطبة العیدین ویستحب ان یستفتح الاولیٰ بتسع تنری والثانیة بسبع قال عبد اللہ بن مسعود وهو السنة (مراقی الفلاح ص ۱۰۷) (قولہ تنری) ای متابعات ویکبر قبل النزول اربعة عشر کذا فی الشرح (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۲۱۱ ایضاً) واللہ اعلم بالصواب۔

عیدین کا وقت:

(سوال ۱۴۴) عیدین کی نماز کا وقت کب شروع ہوتا ہے، طلوع آفتاب کے چوبیس منٹ کے بعد نماز پڑھی تو نماز صحیح ہوئی یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) عیدین کی نماز کا وقت طلوع آفتاب کے بعد تقریباً پندرہ منٹ پر شروع ہوتا ہے، لیکن چونکہ عید کا دن ہے، لوگوں کو مسنون طریقہ سے تیار ہونا ہے، غسل، اچھے کپڑے اور خوشبو کا اہتمام کرنا ہے اور عید الفطر میں صدقہ فطر بھی ادا کرنا ہے اور اطراف سے بھی لوگ نماز کے لئے شہر میں آتے ہیں اس لئے نماز کا وقت اس طرح مقرر کیا جائے کہ لوگ آسکیں، اس قدر غلبت کرنا کہ لوگ نماز سے رہ جائیں مناسب نہیں، بلاوجہ شرعی بہت تاخیر کرنا بھی کراہت سے خالی نہیں، ہاں اگر کوئی عذر ہو تو لوگوں میں اعلان کر کے اول وقت میں پڑھ سکتے ہیں جب کہ لوگوں کے نماز سے رہ

جانے کا ڈرنہ ہو (وابتداء وقت صحتہ صلوٰۃ العید من ارتفاع الشمس قدر رمح اور محین حتی تبیض)
(لأنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي العید حين ترتفع الشمس قدر رمح او رمحین فلو صلوا قبل
ذلك لا تكون صلوٰۃ بل نفلاً محرماً (مراقی الفلاح مع طحطاوی ص ۳۰۹ باب العیدین) فقط
والله اعلم بالصواب ۲ جمادی الاولی ۱۳۹۹ھ

محلہ کی مسجد میں عذر شرعی کی وجہ سے عید کی نماز پڑھنا:

(سوال ۱۳۵) نو ساری شہر کی عید گاہ کے منتظمین نے یہ اعلان کیا کہ اس سال بارش کی وجہ سے عید گاہ میں عید کی نماز
نہیں ہوگی اور شہر کی جامع مسجد کافی ہے، اس لئے ہم اپنے محلہ کی ”زکریا مسجد“ میں نماز عید پڑھنا چاہتے ہیں، آج
تک اس مسجد میں ہم نے نہ جمعہ کی نماز پڑھی ہے نہ عید کی نماز، اس وقت ہم عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ بیوا
توجروا۔

(الجواب) اس صورت میں محلہ کی ”زکریا مسجد“ میں نماز عید پڑھ سکتے ہیں بلا حرج جائز ہے، ہاں بلا عذر شرعی نماز جمعہ و
عید پڑھنا غلط ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عورتوں کا مسجد و عید گاہ میں جانا کیسا ہے؟:

(سوال ۱۳۶) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مندرجہ ذیل مسئلہ میں:-

غیر مقلدین حضرات اور بعض آزاد خیال افراد اس پر مصر ہیں کہ عورتوں کو نماز کے لئے مسجد اور عید گاہ جانے
سے روکنا جائز نہیں ہے، ان کو عید گاہ میں نماز پڑھنے کی تاکید کی جائے، روکنے والے گنہگار ہیں، حضور اکرم ﷺ کے
مبارک زمانہ میں عورتوں کو مسجد میں جانے کی اجازت تھی اور مردوں کو یہ حکم تھا کہ عورتیں مسجد میں جانا چاہیں تو ان کو روکا
نہ جائے اور عید گاہ میں تو جانے کا صراحتہ امر اور حکم تھا حتیٰ کہ اگر کسی کے پاس چادر نہ ہوتی تو یہ حکم تھا کہ اس کی آئیلی اس کو
اپنی چادر میں چھپالے اور ایک چادر میں دونوں جائیں، جب حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں اس طرح تاکید کی حکم تھا تو
اب کسی کو حق نہیں ہے کہ عورتوں کو مسجد و عید گاہ کی حاضری سے روکے اور اس کو ناجائز کہے اور اپنے استدلال میں یہ
احادیث پیش کرتے ہیں:

(۱) لا تمنعوا النساء حظوظهن من المساجد اذا استاذنکم (مشکوٰۃ شریف ص ۹۷
باب الجماعة وفضلها) یعنی عورتوں کو مساجد کی حاضری کے حق سے نہ روکو جب وہ اجازت مانگیں۔

(۲) اذا استاذنت امرأة احدکم الى المسجد فلا يمنعها۔ تم میں سے کسی کی بیوی مسجد جانے کی
اجازت مانگے تو اس کو نہ روکے۔ (بخاری و مسلم شریف مشکوٰۃ شریف ص ۹۶ باب الجماعة)

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے (ایک مرتبہ) فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کا فرمان ہے کہ کوئی شخص اپنی
بیوی کو مسجد میں جانے سے نہ روکے تو ان کے ایک صاحبزادے (حضرت بلالؓ) نے فرمایا ہم تو ضرور روکیں گے، یہ سن
کر حضرت ابن عمر غضبناک ہو گئے اور فرمایا میں حدیث بیان کرتا ہوں اور تو یہ (جملہ) کہتا ہے۔ راوی کا بیان ہے کہ اس
کے بعد وفات تک ان سے بات نہیں کی۔ عن مجاهد عن عبد الله ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قال لا يمنع رجل اهله ان يتوا المساجد فقال ابن لعبد الله فانا نمنعهم۔ فقال عبد الله بن عمر رضي
الله عنه احد ثک عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وتقول هذا فما کلمہ حتی مات رواہ
احمد (مشکوٰۃ شریف ص ۹۷ باب الجماعة)

اور عید گاہ جانے کے لئے یہ روایت پیش کرتے ہیں۔ (۱) عن ام عطیہ قالت قال رسول الله صلی
الله عليه وسلم اخر جوا العواتق وذوات الخدور لیشهدن العید و دعوة المسلمين وليجتنبن
الحیض مصلی الناس (۲) عن ام عطیہ رضی اللہ عنہا قالت امرنا ان نخرج الحیض يوم العید من
ذوات الخدور فیشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم تعزل الحیض عن مصلانا قالت امرأة با
رسول الله احد ثنا لیس لها جلباب قال لتلبسها صاحبها من جلبا بها متفق علیه (مشکوٰۃ شریف ص
۱۲۵، ۱۲۶ باب الجماعة)

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ فرمایا کہ ہم کو حکم کیا گیا کہ ہم حیض والی اور پردہ نشین عورتوں کو
عیدین کے دن نکالیں کہ وہ مسلمانوں کی جماعت اور ان کی دعائیں حاضر ہوں اور حائضہ عورتیں نماز کی جگہ سے الگ
رہیں۔ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ! (ﷺ) ہم میں سے بعضوں کے پاس چادر نہیں ہوتی (تو کیا
کرے؟) آپ نے فرمایا کہ اس کی آئیلی اس کو اپنی چادر میں چھپالے (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۵)

اب آپ سے درخواست ہے کہ اس پر فتن زمانہ میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ اگر عورتوں کی مسجد میں حاضری
ناجائز ہے تو ان روایات کا کیا جواب ہے؟ مفصل و مدلل جواب تحریر فرمائیں۔ بیوا بالدلیل وتوجروا عند الکرم۔
(الجواب) حامد اومصلیاً ومسلماً باللہ التوفیق:- اس پر فتن زمانہ میں عورتوں کو مسجد میں و عید گاہ میں حاضر ہونے کی
اجازت نہیں، بے شک فقہاء کرام رحمہم اللہ اس کا انکار نہیں کرتے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ مبارک میں عورتیں نماز
پہنچا نہ اور عیدین کی جماعت میں حاضر ہوتی تھیں، لیکن وہ خیر القرون کا زمانہ تھا، فتوں سے محفوظ تھا، حضور اکرم ﷺ بہ
نفس نفیس موجود تھے، وحی کا نزول ہوتا تھا، نئے نئے احکام آتے تھے، نئے مسلمان تھے، نماز، روزے وغیرہ کے احکام
سیکنے کی ضرورت تھی، اور سب سے بڑھ کر حضور اکرم ﷺ کی افتاء میں نماز ادا کرنے کا شرف حاصل ہوتا تھا، حضور
اکرم ﷺ خواب کی تعبیر بیان فرماتے اور غیب و غریب علوم کا انکشاف فرماتے اس لئے ان کو حاضری کی اجازت تھی
لیکن یہ کہنا کہ مردوں کی طرح ان کو حاضری کا تاکید حکم تھا، یہ صحیح نہیں۔ عورتوں کے لئے مردوں کی طرح جماعت
ضروری نہیں تھی، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو لا ما فی
البیوت من النساء والذریۃ اقمنا صلوٰۃ العشاء وامرت فتیانہ یحرقون ما فی البیوت بالنار۔ یعنی
حضور اکرم ﷺ نے فرمایا، اگر گھروں میں عورتیں اور بچے نہ ہوتے تو میں نماز عشاء قائم کرتا اور اپنے جوانوں کو حکم کرتا
کہ (جو لوگ جماعت میں حاضر نہیں ہوتے ان کے) گھروں میں آگ لگا دیں (مشکوٰۃ شریف ص ۹۶ باب الجماعة
وفصلها) یہ سزا اور عید آنحضور ﷺ ان لوگوں کے لئے تجویز فرمانا چاہتے تھے جن کو جماعت میں حاضر ہونا ضروری تھا
اور حاضر نہ ہوتے تھے مگر عورتوں اور بچوں کا گھر میں ہونا گھروں کو جلا دینے کی سزا کی تکمیل میں مانع ہوا۔ عورتوں کا اس
حدیث میں ذکر فرمانا اس کی دلیل ہے کہ وہ بچوں کی طرح جماعت میں حاضر ہونے کی مکلف نہ تھی اور جماعت ان

کے حق میں مؤکد نہیں تھی ورنہ وہ بھی اس سزا کی مستحق ہوتیں اور بچوں کے ساتھ عورتوں کو معذور نہ سمجھا جاتا۔ اتنا ہی نہیں بلکہ جماعت کا ستائیس نماز کا ثواب اور مسجد نبوی کا پچاس ہزار نماز کا ثواب اور پیغمبر اقدس ﷺ کی اقتداء میں نماز ادا کرنے کی سعادت عظمیٰ ہوتے ہوئے بھی عورتوں کے لئے ہدایت تھی کہ زیادہ فضیلت اور ثواب اور سعادت کی بات اسی میں ہے کہ وہ نماز گھر میں پڑھیں، اور اس سے بڑھ کر یہ فرمایا گیا کہ عورت کی تاریک سے تاریک اور بند کوٹھری کی نماز مسجد نبوی (علی صاحبہا الف الف الف تحیۃ و سلام) کی نماز سے کئی درجہ افضل اور بہتر ہے اور اس سلسلے کی کئی روایات ہیں، چند ملاحظہ ہوں۔

(۱) عن ام سلمة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير مساجد النساء قعر بيو تهن. رواه احمد والطبرانی في الكبير..... الى. وقال الحاكم صحيح الا سناد. ترجمہ: حضرت ام سلمہ رسول کریم ﷺ سے روایت کرتی ہیں، کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”عورتوں کی سب سے بہترین مسجد ان کے گھر کی گہرائی ہے (یعنی سب سے زیادہ بند تاریک کوٹھری) (الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۳۱۳ باب الجملة وفضلاها) ۱۸۸ المعلقة المنذرى رحمه الله (زجاجة المصالح ج ۱ ص ۳۱۳ باب الجملة وفضلاها)

(۲) عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المراءة عورة وانها اذا خرجت من بيتها استشر فيها الشيطان، وانها لا تكون اقرب الى الله منها في قعر بيتها. رواه الطبرانی في الاوسط ورجاله رجاله الصحيح. ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما حضور اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ عورت چھپانے کی چیز ہے وہ جب گھر سے نکلتی ہے تو شیطان اس کو تاکتا ہے (یعنی لوگوں کے دلوں میں اس کے متعلق گندے خیالات اور وساوس ڈالتا ہے) اور عورت اپنے گھر کی سب سے زیادہ بند کوٹھری ہی میں اللہ سے بہت قریب ہوتی ہے (الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۱۸۸ باب الجملة)

(۳) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال ما صلت امرأة من صلوة احب الى الله من اشد مكان في بيتها ظلمة. رواه الطبرانی في الكبير. ترجمہ: عورت کی سب سے زیادہ محبوب نماز خدا کے نزدیک وہ نماز ہے جو اس نے بہت ہی تاریک کوٹھری میں پڑھی ہو (الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۱۸۹)

(۴) عن ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا نساءكم المساجد وبيوتهن خير لهن. ترجمہ: عورتوں کو مسجد میں آنے سے نہ روکو (مگر) ان کا گھر ان کے لئے (مسجد سے) بہتر ہے (مشکوٰۃ شریف ص ۹۶) (باب الجملة)

(۵) عن ام سلمة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة المرأة في بيتها خير من صلوتها في حجرتها وصلاحها في حجرتها خير من صلاحها في دارها وصلاحها في دارها خير من صلوتها في مسجد قومها. رواه الطبرانی في الاوسط باسناد جيد.

ترجمہ: حضور اقدس ﷺ نے فرمایا، عورت کی نماز بند کوٹھری میں کمرہ کی نماز سے بہتر ہے، اور کمرہ کی نماز گھر (کے احاطہ) کی نماز سے بہتر ہے، اور گھر کے احاطہ کی نماز محلہ کی مسجد کی نماز سے بہتر ہے۔ (الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۱۸۸)

”اب حضور اکرم ﷺ کا عجیب فیصلہ ملاحظہ فرمائیے“

(۶) عن ام حميد امرأة ابي حميد الساعدي رضي الله عنهما انها جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله! اني احب الصلوة معك قال "قد علمت انك تحبين الصلوة معي وصلوتك في بيتك خير من صلوتك في حجرتك، وصلوتك في حجرتك خير من صلوتك في دارك، وصلوتك في دارك خير من صلوتك في مسجد قومك وصلوتك في مسجد قومك خير من صلوتك في مسجدی" قال: فامرت فبنى لها مسجد في أقصى شينى من بيتها واطلمه وكانت تصلى فيه حتى لقيت الله عز وجل. رواه احمد وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما.

ترجمہ: حضرت ام حمید رضی اللہ عنہا نے بارگاہ نبوی ﷺ میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ مجھے آپ کے ساتھ نماز پڑھنے کا شوق ہے، آپ ﷺ نے فرمایا، تمہارا شوق بہت اچھا ہے (اور دینی جذبہ ہے) مگر تمہاری نماز اندورنی کوٹھری میں کمرہ کی نماز سے بہتر ہے، اور کمرہ کی نماز گھر کے احاطہ کی نماز محلہ کی مسجد کی نماز سے بہتر ہے اور محلہ کی مسجد کی نماز میری مسجد (یعنی مسجد نبوی) کی نماز سے بہتر ہے، چنانچہ حضرت ام حمید رضی اللہ عنہا نے فرمائش کر کے اپنے کمرے (کوٹھے) کے آخری کونے میں جہاں سب سے زیادہ اندھیرا رہتا تھا مسجد (نماز پڑھنے کی جگہ) بنوائی، وہیں نماز پڑھا کرتی تھیں، یہاں تک کہ ان کا وصال ہو گیا اور اپنے خدا کے حضور میں حاضر ہوئیں۔ (الترغیب والترہیب ص ۱۸۷ جلد اول)

مذکورہ بالا روایات سے چند باتیں صراحتہ ثابت ہوتی ہیں۔

(۱) حضور اقدس ﷺ کے زمانہ میں عورتوں کو جماعت میں حاضر ہونے کی تاکید نہیں تھی، صرف اجازت تھی اور ہدایت و ہمائش ایسی تھی کہ خود ہی باز آجائیں۔

(۲) عورتوں کا مسجد میں آنا محض اباحت و رخصت کے درجہ میں تھا نہ کہ تاکید یا فضیلت و استحباب کے درجہ میں۔

(۳) حضرت ام حمید رضی اللہ عنہا نے آنحضرت ﷺ کی تعلیم و ترغیب پر عمل کرنے ہی کی غرض سے مسجد چھوڑ دی اور پوری عمر اپنی تنگ و تاریک کوٹھری کے اندر نماز پڑھتی رہیں اور یہ عین اتباع اور آنحضرت ﷺ کی خواہش کی تکمیل تھی۔

پس کس قدر افسوس ہے ان لوگوں پر جو عورتوں کو مسجد میں آنے کی ترغیب دیتے ہیں آنحضرت ﷺ کی تعلیم اور مرضی اور منشاء کے خلاف حکم کرتے ہیں اور غضب یہ ہے کہ اسے سنت بتاتے ہیں اور اپنے اس فعل کو احیائے سنت سمجھتے ہیں، اگر عورتوں کے لئے جماعت میں حاضر ہونا سنت ہوتا تو آنحضرت ﷺ اپنی مسجد کی نماز سے مسجد محلہ کی نماز کو، اور

مسجد محلہ کی نماز سے گھر کی نماز کو افضل نہ فرماتے، تو کیا ترک سنت میں زیادہ ثواب تھا اور سنت پر عمل کرنے میں کم، اور کیا رسول اللہ ﷺ عورتوں کو گھر میں نماز پڑھنے کی ترغیب دے کر ترک سنت کی ترغیب دیتے تھے؟ معاذ اللہ ثم معاذ اللہ۔ شاید یہ لوگ اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ سے زیادہ متقی اور اپنی مسجد کو مسجد نبوی سے زیادہ مقدس اور اپنی عورتوں کو اس مبارک زمانہ کی عورتوں سے زیادہ عقیفہ اور پاک باز سمجھتے ہیں۔

اور اس زمانہ میں رخصت و اباحت بھی ان شرطوں کے ساتھ تھی کہ عورتیں بن سنور کر لباس فاخرہ زیب تن کر کے خوشبو لگا کر، بچتا ہوا زیور پہن کر نہ آئیں، بلکہ میلی کھلی آئیں۔

ابن ماجہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ قالت بینما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جالس فی المسجد اذا دخلت امرأة من مزینة یترفل فی زینة لها فی المسجد فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا ایہا الناس انہر انساء کم عن البس الزینة والتبختر فی المسجد فان بنی اسرائیل لم یلعنوا حتی لبس نساء ہم الزینة وتبخترن فی المسجد۔ ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت رسول مقبول ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے اتنے میں قبیلہ مزینہ کی ایک عورت زیب و زینت کا لباس پہنے ہوئے مٹکتی (اتراتی) ہوئی مسجد میں آئی، حضرت رسول مقبول ﷺ نے فرمایا اے لوگو! اپنی عورتوں کو زیب و زینت کا لباس پہننے اور مسجد میں مٹکنے سے روک دو، کیونکہ بنی اسرائیل پر لعنت نہیں کی گئی، یہاں تک کہ ان کی عورتوں نے زیب و زینت کا لباس پہنا اور مسجد میں مٹکنا شروع کر دیا۔ (ابن ماجہ باب فتنۃ النساء ص ۲۹۷)

اس سے صراحت یہ بات ثابت ہوئی کہ عورتوں کو مسجد میں آنے کی جو اجازت اور رخصت تھی وہ ان قیود و شرائط کے ساتھ تھی، اور فتنہ رونما ہونے سے پہلے تھی، چنانچہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں عورتوں کی آزادی اور بے احتیاطی ظاہر ہونے لگی اور فتنہ کا اندیشہ ہوا تو امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور اجلہ صحابہ نے حکم جاری فرمایا کہ اب عورتیں مسجد میں نہ آیا کریں، اور تمام صحابہ نے اس کو پسند فرمایا۔

بدائع صناع میں ہے: ولا یباح للشواہب منہن الخروج الی الجماعات بدلیل ماروی عن عمر رضی اللہ عنہ انہ نہی الشواہب عن الخروج ولان خروجہن الی الجماعة سبب للفتنة والفتنة حرام وما ادى الی الحرام فهو حرام (بدائع ج ۱ ص ۱۵۷ فی فصل واما بیان من یصلح للامة) ترجمہ: جو انہوں نے جو عورتوں کو نکلنے سے منع فرمایا تھا اور اس لئے کہ عورتوں کا گھروں سے نکلنا فتنہ کا سبب ہے اور فتنہ حرام ہے اور جو چیز حرام تک پہنچائے وہ بھی حرام ہے، انتہی۔ (بدائع ج ۱ ص ۱۵۷)

حجۃ اللہ البالغہ میں ہے: ومنها خوف فتنة كما مرأة اصابت بخوراً ولا اختلاف بین قوله صلی اللہ علیہ وسلم اذا استاذنت امرأة احد کم الی المسجد فلا یمنعها و بین ما حکم بہ جمہور الصحابة من منعہن اذا المنہی عنہ الغیرة التي تنبعث من الا نفة دون خوف الفتنة والجائز من الغیرة ما فیہ خوف الفتنة وذلك قوله صلی اللہ علیہ وسلم الغیرة غیرتان وحديث عائشة رضی اللہ عنہا ان النساء احدثن الخ۔

ترجمہ: اور ان عذروں میں سے جن کی وجہ سے نماز باجماعت میں حاضر نہ ہونا جائز ہے فتنہ کا خوف ہے، جیسے کوئی عورت خوشبو لگائے، اور آنحضرت ﷺ کے اس فرمان "اذا استاذنت الخ" (یعنی جب تم میں سے کسی کی بیوی مسجد جانے کی اجازت طلب کرے تو وہ اس کو منع نہ کرے) اور جمہور صحابہ کے فیصلہ (ان حضرات کا یہ فیصلہ ہے کہ عورتوں کو اب مسجد میں آنے سے ممانعت کی جائے۔ میں تضاد نہیں ہے اس لئے کہ وہ غیرت جو محض تکبر سے پیدا ہو اور اس غیرت کی بنا پر عورتوں کو روکا جائے وہ غیرت تو ناجائز ہے، رہی وہ غیرت جو فتنہ کے خوف سے پیدا ہو اور اس غیرت کی بنا پر عورتوں کو روکا جائے تو وہ غیرت جائز بلکہ مستحسن ہے (اور صحابہ نے اسی فتنہ کے خوف کی بنا پر عورتوں کو روکنے کا فیصلہ کیا) اور حضور اکرم ﷺ کے اس فرمان الغیرة غیرتان کا یہی مقصود ہے اور یہی مصداق ہے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت ان النساء احدثن الخ کا (حجۃ اللہ البالغہ ج ۲ ص ۹۰ الجماعة من الحرج الخوف الفتنة) (احیاء العلوم ج ۲ ص ۲۸) (اصح السیر ج ۲ ص ۵۸۹)

یعنی شرح بخاری میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جمعہ کے روز کھڑے ہو کر عورتوں کو ننگریاں مار کر مسجد سے نکالتے، اور یہ صحابہ کی موجودگی میں ہوتا تھا، وکان ابن عمر یقوم یحصب النساء یوم الجمعة یخرجہن من المسجد (عینی شرح بخاری ج ۲ ص ۲۲۸ باب خروج النساء الی المساجد باللیل والمفلس)

اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جمعہ کے دن عورتوں کو مسجد سے نکال دیتے اور فرماتے اپنے گھر جاؤ تمہارے گھر تمہارے لئے بہتر ہیں عن ابی عمر والشیسانی انہ رأی عبداللہ یشیخ النساء من المسجد یوم الجمعة ویقول (اخر جن الی بیو تکن خیر لکن) رواہ الطبرانی فی الکبیر باسناد لا بأس بہ (الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۱۹۰) یہ بھی صحابہ کی موجودگی میں ہوتا تھا۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی اس فتنہ کو محسوس کیا اور انہوں نے فرمایا لو ادرک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احدث النساء لمنعہن المسجد کما منعت نساء بنی اسرائیل۔ یعنی اگر رسول خدا ﷺ یہ حالت دیکھتے تو ان کو مسجد میں آنے سے ضرور روک دیتے جس طرح بنی اسرائیل کی عورتوں کو مسجد میں آنے کی ممانعت کر دی گئی تھی (بخاری شریف باب خروج النساء الی المساجد باللیل والمفلس ج ۱ ص ۱۲۰) (مسلم شریف ج ۱ ص ۱۸۳)

علامہ عینی شارح بخاری فرماتے ہیں واما الیوم فنعود باللہ آج تو خدا کی پناہ (یعنی بحوالہ کفایت المفتی ج ۵ ص ۳۹۲) چنانچہ علامہ عینی اپنی اسی شرح میں دوسری جگہ تفصیل سے اپنے زمانہ کی عورتوں کی ایجاد کردہ بدعات و منکرات کا ذکر فرماتے ہیں: قلت لو شاهدت عائشة رضی اللہ عنہا ما احدثت نساء هذا الزمان من انواع البدع والمنکرات لکانت اشد انکاراً ولا سیما نساء مصر فان فیہن بدعاً لا توصف ومنکرات لا تمنع الی قوله۔ فانظر الی ما قالت الصدیقة رضی اللہ عنہا من قولہا لو ادرک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احدثت النساء و لیس بین هذا القول و بین وفاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا مدۃ یسیرۃ علی ان نساء ذلك الزمان ما احدثن جزءاً من الف جزء مما احدثت نساء

هذا الزمان (یعنی ج ۳ ص ۲۳۰ باب خروج النساء الى المساجد بالليل والغسل)

علامہ کے کلام کا خلاصہ یہ ہے:- فرماتے ہیں کہ اس زمانہ کی وہ بدعات و منکرات اور سر کے بالوں اور لباسوں میں وہ فیشن جو عورتوں نے ایجاد کی ہے، خاص کر مصر کی عورتوں نے، اگر عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا دیکھتیں تو نہایت شدت سے انکار کرتیں منجملہ ان منکرات کے یہ ہیں، وہ عورتیں لباس فاخرہ پہن کر اور خوشبو لگا کر ٹھکتی ہوئی مردوں کو اپنی طرف مائل کرتی ہوئیں، مردوں کے شانہ بشانہ (بسا اوقات) کھلے منہ بازاروں میں گھومتی رہتی ہیں۔ آخر میں فرماتے ہیں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا ارشاد حضور اکرم ﷺ کی وفات کے تھوڑے عرصہ بعد کا ہے۔ جب کہ اس زمانہ میں عورتوں کی آزادی اس زمانہ کی عورتوں کی آزادی و منکرات کے مقابلہ میں ہزارواں حصہ بھی نہیں تھی، اندازہ لگائیے اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس زمانہ کی عورتوں کی آزادی و فیشن پرستی دیکھتیں تو کیا حکم لگاتیں (یعنی شرح بخاری ج ۳ ص ۲۳۰)

علامہ یعنی نویں صدی ہجری کی عورتوں کا یہ حال بیان فرما رہے ہیں، آج تو چودھویں صدی ہے، اس زمانہ کی عورتوں کی آزادی، بے حیائی، عریانی و بے احتیاطی کی انتہا ہو چکی ہے، برقع ہی رخصت ہو رہا ہے اور اس کی جگہ قسم قسم کے فیشن پہل لباس آچکے ہیں، اور پھر کھلے سر، کھلے منہ بازاروں میں گھومتی ہیں، ایسے فتن دور میں عورتوں کو مسجد اور عید گاہ لانے کی کوشش کی جا رہی ہے اور حضور اقدس ﷺ کے بابرکت زمانہ سے استدلال کیا جا رہا ہے، عورتیں احتیاط کریں گی، نیچی نگاہ رکھیں گی، خوشبو پاؤڈر سے احتراز کریں گی اور فساق و فجار کی نگاہیں نیچی رہیں گی، اس کی گارنٹی کون دے سکتا ہے؟

رہا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اپنے صاحبزادے پر خفا ہونا تو یہ اس لئے تھا کہ حضرت ابن عمرؓ نے حضور ﷺ کا فرمان نقل کیا "لا یمنعن رجل اہله ان یاتوا المساجد" اس پر صاحبزادے کا یہ کہنا "فانا نمنعنہن" اس سے نص کے ساتھ صورتہ معارضہ لازم آ رہا تھا (اس بنا پر حضرت ابن عمرؓ بہت ہی غصہ اور خفا ہوئے) جس طرح امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے حدیث بیان فرمائی۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب الدباء (حضور اقدس ﷺ لو کی (کدو) پسند فرماتے تھے) ایک شاگرد نے کہا۔ انا لا احبہ (میں تو اسے پسند نہیں کرتا) اس پر امام ابو یوسفؒ نے تلواریں نکال لی اور فرمایا کہ تجھ پر ایمان کر ورنہ قتل کر دوں گا۔ یہاں بھی حدیث کے ساتھ صورتہ معارضہ لازم آ رہا تھا، ورنہ لو کی (کدو) پسند نہ کرنا ایسا جرم نہیں کہ قتل کر دیا جائے، اسی طرح عورتوں کو منع کرنا ایسا جرم نہیں تھا کہ قطع تعلق کرنا واجب ہو، ورنہ پھر اس کا کیا مطلب کہ خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جمعہ کے روز عورتوں کو کنکریاں مار کر مسجد سے نکلنے پر مجبور کرتے تھے (قولہ و تقول واللہ لئمنعنہن) قال الطیبی یعنی انا آتیک بالنص القاطع وانت تتلقاه بالرای کأن بلا لا لما اجتهد وراى من النساء وما فی خروجہن الی المساجد من المنکر اقسام علی منعنہن فردہ ابو ہ' بان النص لا یعارض بالرای..... ونظیرہ' ما وقع لا بی یوسف حین روی انہ علیہ السلام کان یحب الدباء فقال رجل انا ما احبہ' فسل السیف ابو یوسف وقال جدد الایمان والا لا قتلنک (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۶۶ باب الجماعة وفضلها۔ مطبوعہ ملتان)

عید گاہ جانے کے سلسلے میں جن روایات میں امر کا صیغہ وارد ہے اور جن سے وہ حضرات استدلال کرتے

ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ امر کا صیغہ تین معنوں پر مستعمل ہے، کبھی وجوب کے لئے ہوتا ہے جیسے اقموا الصلوٰۃ اور کبھی استحباب کے لئے ہوتا ہے جیسے فکلو امنہا و اطعموا البائس الفقیر۔ اور کبھی اباحت کے لئے ہوتا ہے جیسے واذا حللتکم فاصطادوا۔ اب دیکھنا چاہئے کہ یہاں کیا مراد ہے وجوب تو یقیناً مراد نہیں کہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں کہ عیدین وغیرہ میں عورتوں کا جانا واجب ہے، اور استحباب بھی مراد نہیں اس لئے کہ آنحضرت ﷺ نے کوٹھری کی نماز کو مسجد نبوی کی نماز سے بدرجہا افضل بتایا ہے اور اس میں عیدین کا استثناء نہیں ہے۔ مساجد گھروں سے قریب ہوتی ہیں، پھر بھی گھر کی نماز افضل ہے، اور عید گاہ تو شہر سے باہر اور دور ہوتی ہے۔ دوم یہ کہ نماز منجگانہ و جمعہ فرض ہیں، جب اس کے لئے مسجد میں آنا افضل نہیں تو عیدین کی نماز میں حاضر ہونا کیونکر افضل ہوگا، پس اس جگہ امر اباحت و رخصت کے لئے ہوا، اور وقتی طور پر مصلحت حضور اقدس ﷺ نے عورتوں کو عید گاہ میں جمع فرمایا تھا، اس سے وجوب اور استحباب ثابت نہیں ہو سکتا (کفایت المفتی ج ۵ ص ۲۱ ملخصاً) اگر مستحب بھی مان لیا جائے تب بھی بیجہ مفسدہ قابل ترک ہوگا، فقہ کا قاعدہ ہے

- ترک المکروہ اولیٰ باذراک الفضیلہ لان ترک المکروہ اہم من فعل المسنون (کبیوی ص ۳۶۵)

امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عید گاہ میں عورتوں کا جانا شروع اسلام میں تھا جب کہ مسلمان کم تھے تاکہ ان سے اہل اسلام کی کثرت معلوم ہو اور دشمن خوفزدہ ہو، آج یہ صورت حال نہیں ہے لہذا یہ حکم بھی نہ ہوگا۔ قال الطحاوی یحتمل ان یکون هذا الا مرفی اول الاسلام والمسلمون قلیل فارید التکثیر بہن ترہیاً للعدو فاما اليوم فلا یحتاج الی ذلک۔ الی قولہ۔ قلت هذه عائشة صبح عنها انها قالت لو رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حدثت النساء لمنعنہن المسجد کما منعت نساء بنی اسرائیل فاذا کان الا مرفی خروجهن الی المساجد ہکذا فبا الا حری ان یکون ذلک فی خروجهن الی المصلی الخ (یعنی شرح بخاری ص ۳۹۲ ج ۳ باب خروج النساء والحیض الی المصلی) (مظاہر حق ج ۱ ص ۴۶۵)

اب قرآن وحدیث کی روشنی میں فقہائے کرام کے اقوال ملاحظہ ہوں۔

(۱) فقیہ محدث علامہ بدر الدین عینی شارح بخاری علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:- والفتویٰ اليوم علی المنع والفتویٰ اليوم علی المنع فی الكل فلذلک اطلق المصنف ویدخل فی قولہ الجماعات الجمع والاعیاد والاستسقاء ومجالس الوعظ ولا سیما عند الجهال الذین تحلو ابحلیۃ العلماء وقصدہم الشہوات وتحصیل الدنیا۔

ترجمہ:- اور آج کل فتویٰ اس پر ہے کہ تمام نمازوں میں جانا خواہ دن کی ہو یا رات کی، جوان اور ضعیف دونوں کے لئے ممنوع ہے، اور مصنف (کنز الدقائق کے مصنف) کے قول "الجماعات" میں جمعہ، عیدین، استسقاء اور وعظ کی مجلسیں بھی شامل ہیں، بالخصوص ان جاہل واعظوں کی مجلسیں جو علماء جیسی صورتیں بنا لیتے ہیں، اور مقصود ان کا اپنی خواہشات نفسانی پورا کرنا اور دنیا کمانا ہے (یعنی شرح کنز ج ۱ ص ۴۰ باب الامتہ)

(۲) درمختار میں ہے:- (ویکروہ حضور من الجماعة) ولو لجمعة وعید ووعظ (مطلقاً) ولو عجوزاً لیلاً (علی المذہب) المفتی بہ لفساد الزمان۔

ترجمہ:- عورتوں کا جماعت میں حاضر ہونا، خواہ جماعت جمعہ کی ہو یا عید کی یا وعظ کی مجلس ہو مکروہ ہے، چاہے بوڑھی عورت ہو اور رات کا وقت ہو، مفتی بہ مذہب کی بنا پر بوجہ ظہور فساد زمانہ (درمختار مع شامی ج ۱ ص ۵۲۹ باب الاملۃ)

(۳) فتاویٰ عالمگیری میں ہے:- والفتویٰ اليوم على الكراهة في كل الصلوات لظهور الفساد كذا في الكافي وهو المختار كذا في التبيين.

ترجمہ:- اس زمانہ میں فتویٰ اس پر ہے کہ عورتوں کا تمام نمازوں میں جانا مکروہ ہے فساد زمانہ کے ظہور کی وجہ سے (عالمگیری ج ۱ ص ۵۶ باب الاملۃ)

(۴) البحر الرائق میں ہے:- ولا يحضرن الجماعات. الى قوله. قال المصنف في الكافي والفتویٰ اليوم على الكراهة في الصلوة كلها لظهور الفساد. الخ اور عورتیں جماعت میں حاضر نہ ہوں، بوجہ ارشاد باری تعالیٰ و قرن فی بیوتکن اور بفرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم صلواتہا فی قعر بیتہا افضل..... ویسوتھن خیر لھن اور صاحب کنز الدقائق نے کافی میں فرمایا کہ آج کل فتویٰ اس پر ہے کہ عورتوں کا تمام نمازوں میں جانا مکروہ ہے، بوجہ ظہور فساد (بحر الرائق ج ۱ ص ۳۵۸ باب الاملۃ)

(۵) رسائل الارکان میں ہے:- وهذا التجویز انما كان بحسب زمانهم واما الآن فالفتنة اختلاط النساء والرجال غالبه لفساد اهل الزمان. الى قوله فما ظنك بهذا الزمان الذي هو زمان الفتنة فهذا الزمان احرى لسقوط الجماعة عنهن فهذا الزمان احرى بالمنع عن الخروج الى الجماعة لان الجماعة غير لازمة عليهن بالنص والتحوز عن الفتنة واجب للعمومات لا انعقاد الا جماع على حرمة الباب الحرام الخ (رسائل الارکان ص ۱۰۰ فصل في الجماعة)

اور عورتوں کو مسجد میں جانے کی اجازت ان کے زمانہ کے اعتبار سے تھی، لیکن آج مرد اور عورتوں کے اختلاط کی وجہ سے فتنہ کا ہونا غالب ہے۔ الی قولہ۔ اس زمانہ کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے جو فتنہ و فساد کا زمانہ ہے، اس لئے آج یہی مناسب ہے کہ ان سے جماعت میں حاضر ہونا ساقط ہو اور ان کے لئے جماعت میں حاضر ہونا ممنوع ہو، اس لئے کہ از روئے نص ان پر جماعت میں حاضر ہونا لازم اور ضروری نہیں ہے اور قرآن وحدیث کے پیش نظر فتنوں سے احتراز کرنا واجب ہے اور اس پر اجماع منعقد ہے کہ جو کسی حرام چیز کا سبب بنے وہ بھی حرام ہے (رسائل الارکان ص ۱۰۰)

اس سلسلے میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے عالی بھی قابل ذکر ہے، فرماتے ہیں:-

(۶) ودریں زماں مکروہ است برآمدن زناں برائے جماعت از جہت فساد زماں ونیز برآمدن زناں دراں زماں بقصد تعلیم شرائع بود و احتیاج نیست بدال دریں زماں از جہت شیوع واشتہار احکام شریعت وتستر بحال زناں اولی است۔

ترجمہ:- جماعت کے لئے عورتوں کا مسجد میں آنا اس زمانہ میں مکروہ ہے، کیونکہ فساد و فتنہ کا خطرہ ہے، عہد نبوی میں نکلنے کی اجازت شریعت کی تعلیم کے حصول کی غرض سے تھی اور اب وہ غرض باقی نہیں ہے اس لئے کہ احکام

شریعت آج کل عام طور پر شائع ہیں اور عورتوں کا پردہ میں ہی رہنا مناسب اور بہتر ہے (اشعة اللمعات ص ۲۳۳ قلمی باب الجماعة وفضلها) فقط واللہ اعلم بالصواب وعلمہ اتم واحکم وهو الہادی الی الصراط المستقیم.

قبرستان کی خالی جگہ میں عید کی نماز پڑھنا اور اس جگہ کو مصلحتاً عید گاہ بنانا:

(سوال ۱۲۷) ہمارے یہاں عید گاہ کے سلسلے میں کچھ جھگڑا ہو گیا ہے، آپ اس کا فیصلہ فرمائیں: ہمارے یہاں قبرستان بہت وسیع ہے اس کی غیر مستعمل جگہ میں تین چار برس سے کمیٹی کا عید گاہ بنانے کا ارادہ ہے چونکہ یہ جگہ قبرستان کے لئے وقف ہے شرعی مسئلہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے کام نہ ہوا، اس سال عید الاضحیٰ کے وقت بعض نوجوانوں نے ہمت کر کے شہر کے قبرستان کی خالی جگہ میں (جو بہت وسیع اور غیر مستعمل ہے) عید گاہ بنانے کی نیت کے بغیر عید کی نماز پڑھنے کا ارادہ کیا اور کمیٹی اور متولیوں کے مشورہ کے بعد یہ طے ہو گیا کہ عید کی نماز امسال قبرستان کی جگہ میں عید کی نماز صحیح نہیں ہوتی اور عید گاہ کی نیت کئے بغیر میدان میں جو نماز ادا کی جائے گی اس پر سنت کا ثواب نہیں ملے گا، اس قسم کے شک وشبہات پیدا کر کے وہاں عید کی نماز ادا کرنے سے انکار کیا اور یہ مطالبہ کیا کہ مسجد کا معین امام ہم کو اسی جگہ نماز عید پڑھاوے، کمیٹی والوں نے جواب دیا کہ اس پر ہم مسجد کے امام کو مجبور نہیں کر سکتے، اگر تم لوگ مسجد ہی میں نماز پڑھنے پر مصر ہو تو اپنے امام کا خود انتظام کرلو، چنانچہ ان لوگوں نے اپنا الگ امام تلاش کر کے مسجد ہی میں عید کی نماز پڑھی، اب دریافت طلب امور یہ ہیں (۱) نماز عید مسجد میں پڑھنا بہتر ہے یا شہر کے باہر عید گاہ میں۔ (۲) خالی میدان میں یا میونسپل کی زمین میں عید گاہ بنانے کی نیت کے بغیر نماز عید پڑھی جائے تو سنت کا ثواب ملے گا یا نہیں؟ (۳) قبرستان کی غیر مستعمل زمین پر نماز عید پڑھی جائے تو ادا ہوگی یا نہیں؟ اور اس جگہ نماز عید پڑھنے سے سنت کا ثواب ملے گا یا نہیں؟ (۴) قبرستان کی وقف زمین اس قدر وسیع ہے کہ اس کا ایک معتد بہ حصہ سو دو سو برس تک مردوں کے دفنانے کے کام نہیں آئے گا، تو ایسی خالی جگہ پر عید گاہ بنانے کی گنجائش ہے یا نہیں؟ اگر عید گاہ نہ بنائی گئی تو خطرہ ہے کہ یہ جگہ حکومت کی نظر بد سے محفوظ نہ رہ سکے (۵) یہاں فریج گورنمنٹ کا یہ قانون ہے کہ زمین کا کوئی مالک نہ ہو اور وہ تیس برس تک ایسی ہی پڑی رہے اور پڑوسی اس کی نگرانی کرتا رہے، تیس برس کے بعد وہ پڑوسی اگر حکومت سے وہ زمین طلب کرے تو حکومت وہ زمین اس کو دے دیتی ہے، اسی قانون کے مطابق قبرستان کے پڑوس کی زمین قبرستان کو وقف میں ملی ہے، اس زمین پر عید کی پڑھی جائے تو صحیح ہے یا نہیں؟ (۶) کسی میدان میں عید کا انتظام ہے پھر بھی کوئی مسجد میں عید کی نماز بلا عذر ادا کرے تو کیا یہ مکروہ ہے؟ بیٹو تو جروا۔

(الجواب) ہر ایک شہر میں عید گاہ کا ہونا ضروری ہے، عید گاہ میں عید کی نماز ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے، (۱) رسول کریم ﷺ عید کے دن مسجد نبوی چھوڑ کر عید گاہ تشریف لے جاتے تھے، آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کرام کے عمل سے عید گاہ کی اہمیت معلوم ہو سکتی ہے، پچھلے لوگوں کا عمل ہمارے لئے حجت نہیں، تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ

(۱) والخروج إليها ای الجانۃ لصلاة العید سنة وان وسعهم المسجد الجامع وهو الصحيح، درمختار مع الشامی باب العیدین ج ۱ ص ۷۶ وقد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخروج فی صلاۃ العید الیہ هو موضع معروف بالمیدۃ بینہ، وبن باب المسجد الف ذراع کما فی العینی علی البخاری طحطاوی علی موافی الفلاح، باب العیدین ص ۲۹۰

رحمیہ جلد اول ص ۵۱۲ اردو۔ جدید ترتیب کے مطابق ۶۵ ص ۱ پر ملاحظہ فرمائیں۔ (صحیح)

جب تک عید گاہ کے لئے موزوں جگہ میسر نہ آئے تو جنگل وغیرہ میں نماز عید کے لئے کوئی جگہ اس کے مالک یا منتظمین یا حکومت کی اجازت سے متعین کی جاسکتی ہے قبرستان وسیع ہے تو خالی جگہ جہاں قبریں نہ ہوں یا ہوں مگر دور ہوں یا دیوار کی آڑ میں ہوں تو اس جگہ اگر عارضی طور پر نماز پڑھی جائے تو قابل مواخذہ نہیں ہے بلکہ اگر یہ مقصد ہو کہ شہر کے باہر ایک عظیم و کثیر جماعت کے ساتھ نماز عید پڑھنے سے اسلام کی شان و شوکت معلوم ہوگی اور لوگوں کے اندر عید گاہ میں نماز پڑھنے کا شوق پیدا ہوگا۔ اور شرعی عید گاہ بنانے کی فکر کریں گے تو عند اللہ ماجور ہوں گے انشاء اللہ۔ مگر قبرستان کی وقف جگہ میں عید گاہ بنانا درست نہیں ہے منع ہے، لیکن قبرستان کی وقف جگہ وسیع ہے مردوں کو دفنانے کے لئے اس خالی جگہ کی نہ فی الحال ضرورت ہے نہ آئندہ ضرورت پڑے گی اور خالی پڑھی رہنے سے سرکار کی نظر بد سے محفوظ نہ رہے گی اور مسلمانوں کے ہاتھ سے نکل جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں خالی جگہ پر شرعی عید گاہ بنانے کی گنجائش ہے، جو جگہ کسی کی ملکیت نہ ہو اور وقف بھی نہ ہو وہ سرکاری زمین ہے، اور گورنمنٹ کو مذہبی کاموں میں دینے کا اختیار ہے، لہذا جو جگہ سرکار کی طرف سے قبرستان کو ملی ہے وہ بھی وقف ہے اس میں نماز پڑھ سکتے ہیں۔ اتنا جواب انشاء اللہ دونوں گروہ کے لئے کافی ہے خدا تعالیٰ آپ لوگوں میں اخلاص اور باہمی اتفاق کی فضا پیدا کرے۔ آمین فقط۔ والعلم۔

ہر شہر کی عید گاہ الگ ہونی چاہئے:

(سوال ۱۳۸) ہمارے شہر میں عید گاہ کے لئے ایک زمین خریدی گئی مگر یہ زمین ہمارے شہر کی فضا میں نہیں ہے بلکہ دوسرے شہر کی فضا میں ہے، تو کیا دوسرے شہر کی فضا میں ہمارے شہر کی عید گاہ بنا سکتے ہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) ہر ایک شہر کی عید گاہ الگ ہونی چاہئے، دوسرے شہر کی فضا میں جو عید گاہ بنے گی وہ اسی شہر کی عید گاہ شمار ہوگی مگر آپ کی نماز صحیح ہو جائے گی، لہذا آپ لوگ اپنے شہر کی فضا میں عید گاہ بنانے کی کوشش کریں، جب تک عید گاہ نہ بنے آبادی سے باہر کوئی جگہ متعین کی جائے، اگر موزوں جگہ نہ مل سکے تو شہر کی جامع مسجد میں عید کی نماز پڑھ سکتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بیمار اور ضعیفوں کے لئے جامع مسجد میں عید کی نماز کا انتظام کرنا:

(سوال ۱۳۹) ہمارے قصبہ میں ہندو اور مسلمانوں کے مکانات ملے جلتے ہیں، قصبہ میں دو مسجدیں ہیں اور عید گاہ بھی ہے لیکن بعض دور رہنے والوں کو عید گاہ دو کلومیٹر دور پڑتی ہے، عید کی نماز صرف عید گاہ میں ہوتی ہے، بہت سے بوڑھے، مریض اور کمزور لوگ سواری کا انتظام نہ ہونے کی وجہ سے عید گاہ نہیں پہنچ سکتے اور عید کی نماز سے محروم رہتے ہیں کیا ایسے بوڑھے مریض اور کمزور لوگوں کی خاطر عید گاہ کے علاوہ شہر کی جامع مسجد میں عید کی نماز کی ادائیگی کا انتظام شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) عید کی نماز عید گاہ ہی میں پڑھنا سنت مؤکدہ ہے، لیکن جو ضعیف مریض اور کمزور لوگ عید گاہ نہ جاسکیں، ان کے لئے شہر کی جامع مسجد میں عید کی نماز کا انتظام کرنا جائز ہے، کبیری میں ہے۔ فان ضعف القوم عن الخروج

امر الا امام من یصلی بہم فی المسجد روی ذلک عن علی رضی اللہ عنہ (کبیری ص ۵۲۹ صلاة العید) شامی میں ہے۔ وفی الخانیة السنة ان یرجى الامام الی الجبانة ویستخلف غیرہ لیصلی فی المصر بالضعفاء بناء علی ان صلوة العیدین فی موضعین جائزۃ بالاتفاق الخ (شامی ج ۱ ص ۷۷ باب العیدین)

مجلس الاربر میں ہے۔ ثم الخروج الی الجبانة سنة وان وسعهم الجامع لكن یستخلف الامام من یصلی فی المصر بالضعفاء والمرضى بناء علی ان صلوة العید فی الموضعین جائزۃ بالاتفاق۔

ترجمہ: عید گاہ جانا مسنون ہے اگرچہ جامع مسجد میں سب کی گنجائش ہو، لیکن امام کسی کو خلیفہ بنا دے جو شہر کے اندر ضعیفوں اور بیماروں کو نماز پڑھاوے، اس بنا پر کہ عید کی نماز ایک شہر میں دو جگہ بالاتفاق جائز ہے (مجلس الاربر ص ۲۱۲، ص ۲۱۳ مجلس نمبر ۳۲) فقط واللہ اعلم۔

عید کی نماز میں شافعی امام کی اقتدا کرنا:

(سوال ۱۵۰) کوئی حنفی عید کی نماز میں شافعی امام کی اقتداء کرے تو زیادہ تکبیروں میں امام کی متابعت کرے یا نہیں؟ حنفی مذہب میں تو چھ تکبیریں ہیں اور امام شافعی کے نزدیک پہلی رکعت میں سات اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں ہیں تو حنفی مقتدی کیا کرے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) عید کی نماز میں حنفی شافعی امام کی اقتداء کرے تو زائد تکبیروں میں بھی امام کی متابعت کرے۔ ولو زاد تابعه الی ستة عشر لانه مسنون (در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۸ باب العیدین) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے نہ کھانا مستحب ہے:

(سوال ۱۵۱) عید الاضحیٰ کے دن مستحب یہ ہے کہ عید کی نماز تک کھانے پینے سے رکاوٹ نہ پڑے یہ حکم کس کے لئے ہے؟ جو قربانی کرنے والا ہے اس کے لئے یا سب کے لئے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) یہ حکم صرف قربانی کرنے والے کے لئے نہیں ہے، سب کے لئے ہے مستحب یہ ہے کہ روزہ دار کی طرح رہیں اور عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد کھائیں پیئیں، اور اگر اپنے گھر قربانی ہے تو اپنی قربانی سے کھائے، بلا عذر نماز سے پہلے کھانا مکروہ ہے کبیری میں ہے۔ والمستحب یوم الاضحیٰ تاخیر الا کل الی ما بعد الصلوة لما فی الترمذی کان علیہ الصلوة والسلام لا یرجى یوم الفطر حتی یطعم ولا یطعم یوم الاضحیٰ حتی یصلی وقیل هذا فی حق من یضحی لا فی حق غیر والا ول اصح۔ والا صح انه یکره الا کل قبل الصلوة هنا (کبیری ص ۵۲۳ صلاة العید) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

امام نے دوسری رکعت میں چھٹی ہوئی تکبیر کہی، اس وقت مقتدیوں نے رکوع کر لیا تو؟:

(سوال ۱۵۲) عید کی نماز میں امام صاحب پہلی رکعت میں زائد تکبیروں میں سے ایک تکبیر بھول گئے یعنی تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ باندھنے کے بجائے دوسری تکبیر کے بعد ہی ہاتھ باندھ لیا، پھر دوسری رکعت میں قراءت کے بعد

زائد تکبیروں میں ایک کا اضافہ کر دیا یعنی چوتھی کے بجائے پانچویں پر رکوع کیا اور مقتدیوں نے چوتھی کے بعد رکوع کر لیا تو کیا نماز ہو گئی یا دہرانا ضروری ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں امام پانچویں تکبیر کہہ کر رکوع میں مقتدیوں کے ساتھ مل گیا تو نماز صحیح ہو جائے گی جب کہ سجدہ سہو کر لے، لیکن اگر مجمع عظیم ہو، سجدہ سہو کرنے میں انتشار اور گڑبڑ ہو جانے کا اندیشہ ہو تو سجدہ سہو معاف ہو جاتا ہے، نماز ہو جائے گی، اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب ۱۳ شوال المکرم ۱۴۰۰ھ۔

عید کے روز نماز عید سے پہلے نفل کا حکم:

(سوال ۱۵۳) عید کے روز نماز عید سے پہلے مسجد میں نفل نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر مکروہ ہے تو تنزیہی یا تحریمی؟ (الجواب) نہیں پڑھ سکتے، پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، طحاوی میں ہے۔ قولہ (فانہ مکروہ) ای تحریماً علی الظاہر الخ (طحاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۵۶۲ باب العیدین) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حنفی کا اقتداء کرنا شافعی کے پیچھے:

(سوال ۱۵۴) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس بارے میں کہ شافعی مذہب کے مطابق پہلی رکعت میں سات ۷ اور دوسری رکعت میں پانچ ۵ تکبیرات عید کہی جاتی ہیں اور حنفی مذہب کے مطابق دونوں رکعتوں میں کل چھ تکبیرات ہیں تو اس حال میں حنفی مقتدی شافعی مذہب کے مطابق بارہ تکبیرات کہے یا تین تین تکبیرت کہہ کر خاموش رہے۔

(الجواب) حنفی مقتدی اگر شافعی امام کے پیچھے عید کی نماز پڑھے تو اس کو تکبیرات عید میں اتباع شافعی امام کی کرنی چاہئے۔ لیکن شافعی وغیرہ امام کی قنوت فجر دائی میں اور رفع یدین میں اور نماز جنازہ میں چار سے زائد تکبیر میں اتباع نہ کی جائے کہ منسوخ ہیں۔ ولہذا لو اقتدی بمن یرفع یدیه عند الركوع او بمن یقنت فی الفجر او بمن یرى تکبیرات الجنائزہ خمسۃ لا یتابعہ لظہور خطاءہ بیقین لان ذلک کلہ منسوخ بدائع اقوال یؤخذ منہ ان الحنفی اذا اقتدی بشافعی فی صلاۃ الجنائزۃ یرفع یدیه لا نہ مجتہد فیہ فہو غیر منسوخ لانہ قد قال بہ ائمة بلخ من الحنفیۃ وسیاتی تمامہ فی الجنائزہ وقد مناہ فی او اخر بحث واجبات الصلاۃ (در مختار و شامی ج ۱ ص ۸۰ باب العیدین)

نماز عید کی دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے تکبیرات کہے تو کیا حکم ہے:

(سوال ۱۵۵) امام صاحب کے عید کی دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے تکبیرات کہیں تو نماز ہوگی یا نہیں؟

(الجواب) نماز صحیح ہے فان قدم التکبیرات علی القراءة فیہا جائز۔ (نور الایضاح ص ۲۸ باب العیدین)

(۱) قال فی البدائع اذا ترکھا ونقص منها اوزاد علیھا او اتی بها فی غیرھا موضعھا فانه یجب علیہ السجود کذا فی البحر الرائق السہو فی الجمعة والعیدین والمکتوبۃ والنطوع واحد الا ان مشائخنا قالوا لا یسجد للسہو فی العیدین والجمعة لئلا یقع الناس فی الفتنۃ کذا فی المصنوعات ناقلاً عن المحیط فتاویٰ عالمگیری سجود السہو ج ۱ ص ۱۲۸

نماز عید کی پہلی رکعت میں تکبیرات زوائد بھول جائے:

(سوال ۱۵۶) امام صاحب نماز عید کی پہلی رکعت میں تکبیرات زوائد بھول گئے تو اب کیا کریں؟

(الجواب) اگر سورۃ فاتحہ کا کچھ حصہ یا پوری سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بعد یاد آئے تو تکبیرات کہہ کر سورۃ فاتحہ دوبارہ پڑھے اور اگر سورۃ فاتحہ اور سورۃ پڑھنے کے بعد یاد آئی تو صرف تکبیرات کہے قرأت کا اعادہ نہیں ہے (مجالس الابواب) ولو نسی التکبیر فی الركعة الاولى حتیٰ قرأ بعض الفاتحة او کلسھا ثم تذکر یکبر و یعید الفاتحة وان تذکر بعد قراءة الفاتحة والسورة یکبر ولا یعید القراءة لانھا تمت ولان التام لا یقبل النقص مالا عادة الخ (مجالس الابواب م ۳۲ ص ۲۱۳) (کبیری ص ۵۲۹)

عید گاہ میں دوبارہ جماعت کرنا:

(سوال ۱۵۷) عید کی جماعت فوت ہو جائے تو عید گاہ میں جماعت ثانیہ کرنا کیسا ہے؟

(الجواب) عید گاہ میں دوسری جماعت کرنا مکروہ ہے۔ جن کی نماز فوت ہوئی ہو وہ اس مسجد میں جا کر نماز با جماعت ادا کریں جہاں نماز عید نہ ادا کی گئی ہو۔^(۱) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(سوال ۱۵۸) جب نماز عید کے لئے عید گاہ جانا مسنون ہے تو وہاں نہ جانے والا عاصی ہوگا یا نہیں؟

(الجواب) ہاں نماز عید الفطر وعید الاضحیٰ کے لئے عید گاہ جانا سنت ہدیٰ اور سنت موکدہ ہے بلا عذر نہ جانے والا تارک سنت، قابل ملامت اور لائق عقاب ہے اور عادی اس کا گنہگار ہے، بحر الرائق میں ہے۔ حتیٰ لو صلی العید فی الجامع ولم یوجہ الی المصلی فقد ترک السنة (ج ۲ ص ۱۵۹ باب العیدین طحاوی ج ۱ ص ۵۶۰ کبیری ص ۵۲۹ عمدة الرعاية ج ۲ ص ۲۳۵ وغیرہ) اور تلوٹ میں ہے ترک السنة الموکدہ قریب من الحرام یمستحق حرمان الشفاعة اور در مختار میں ہے (ترجمہ) مکروہ تحریمی کا مرتکب گنہگار ہوتا ہے جیسا کہ تارک واجب گنہگار ہوتا ہے اور سنت موکدہ کا حکم بھی مثل واجب کے ہے (شامی ج ۵ ص ۲۹۵ کتاب الحضر والا باحة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عید کے لئے حجرہ کرایہ پر لینا:

(سوال ۱۵۸) ہم انگلینڈ میں "لسٹر" نامی مقام میں رہتے ہیں اور یہاں سے مسجد پچاس میل دور دوسرے شہر میں ہے اور وہ مسجد بھی عید، جمعہ وغیرہ میں مصلیین کے لئے ناکافی ہے، وہاں کے باشندوں کو بھی نماز عید کے لئے کرایہ پر مکان رکھنا پڑتا ہے معاً ہم میں اتنی استطاعت نہیں کہ کوئی وسیع جگہ خریدیں لہذا اگر ہم کوئی حجرہ کرایہ پر لے کر نماز عید اس میں ادا کریں تو شرعاً اس میں کوئی حرج تو نہیں؟

نوٹ:- ہر عید کے موقع پر ہم یہاں حجرہ کرایہ پر لے کر نماز اس میں ادا کرتے ہیں کیونکہ یہاں دو تین مسلمانوں کے

(۱) ولا یصلیہا وحده ان فقت مع الامام ولو بالا فساد اتفاقا فی الاصح کما فی تمیم البحر وفيہا بلغزای رجل فسد صلاحہ واجبة علیہ القضاء ولا قضاء، ولو امکنہ الذهاب الی امام آخر فعل لا یأثم ولا یتعدی بمصر واحد فی مواضع كثيرة اتفاقا شامی باب العیدین ج ۱ ص ۸۳

اپنے خود کے مکان میں بھی ہیں مگر ان میں جگہ ناکافی ہوتی ہے نیز حجرہ وقف کرنے کی ہماری استطاعت نہیں اس لئے حجرہ کرایہ پر لے کر نماز ادا کی جاتی ہے۔

(الجواب) نماز جمعہ وعید کے صحیح ہونے کے لئے مسجد کا ہونا شرط نہیں۔ شہر اور فناء شہر میں پڑھ سکتے ہیں (ہدایہ ج ۱ ص ۱۸۳) (۱) (طحطاوی علی مرقی الفلاح ۲۹۳) جائے نماز کا وقف ہونا بھی ضروری نہیں، ذاتی مکان اور کرایہ کے حجرہ میں بھی ادا ہو جاتی ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اذن عام ہو یعنی سب مسلمانوں کو وہاں نماز پڑھنے کی اجازت ہو (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۱ باب الحجۃ) لہذا آپ حضرات مسجد بننے تک اپنے گھروں میں نماز پڑھ سکتے ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ نماز کے لئے کوئی مکان یا حجرہ خاص کر لیا جائے جہاں اذان و اقامت کے ساتھ نماز باجماعت ادا کر سکیں اور جمعہ وعیدین میں اگر جگہ ناکافی ہو تو زائد لوگ باہر اطراف میں روڈ وغیرہ پر چٹائی بچھا کر نماز پڑھ سکتے ہیں۔

(سوال ۱۵۹) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عیدین کی نماز عید گاہ میں ادا کرنا سنت موكده ہے یا غیر موكده یا افضل؟

(۲) اگر سنت موكده ہے تو اس کا چھوڑنے والا گنہگار ہوگا یا نہیں؟

(۳) اگر سنت موكده ہو تو اس کے دلائل فقہ کی معتبر کتابوں سے حوالہ صفحات کے ساتھ تحریر کریں۔

بینا تو جروا۔

(الجواب) (۱) (۳) عید کی نماز عید گاہ میں ادا کرنا سنت موكده متوارثہ ہے۔ آنحضور ﷺ مسجد نبوی کی فضیلت کے باوجود علی سبیل الموانعت بر سبیل عبادت عیدین کی نماز عید گاہ میں ادا فرماتے رہے صرف ایک دفعہ بوجہ بارش آپ ﷺ نے مسجد میں پڑھی ہے۔ ”زاد المعاد“ میں ہے۔ کان صلی اللہ علیہ وسلم یصلی العیدین فی المصلی (الی قولہ) ولم یصلی العید بمسجد الا مرة واحدة اصابهم مطر فصلى بهم العید فی المسجد (ج ۱ ص ۱۲۳) اور کتاب المدخل میں ہے۔ السنة المرضیة فی صلوة العیدین ان تكون فی المصلی لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوا فی مسجدی هذا افضل من الف صلوة فیما سواہ الا المسجد الحرام ثم مع هذه الفضيلة العظيمة. خرج صلی اللہ علیہ وسلم الی المصلی وترك المسجد فهو دلیل واضح علی تاکید امر الخروج الی المصلی صلوة العیدین فہی سنة ج ۲ ص ۸۲) لکن الخروج الی الجبانة سنة مؤكدة الخ عمدة الرعاية علی شرح الوقایہ ج ۱ ص ۲۳۵ فصل العیدین

(۲) نماز عید کے لئے عید گاہ جانا سنت موكده ہے۔ بلا عذر اس کا تارک لائق ملامت اور مستحق عتاب ہے اور ترک کا عادی گنہگار ہوتا ہے۔ درمختار میں ہے ”ویاثم بارتکابه کما یاثم بترک الواجب ومثله السنة الموكدة“ یعنی مکروہ تحریمی کے ارتکاب سے آدمی گنہگار ہوتا ہے۔ جس طرح ترک واجب سے گنہگار ہوتا ہے اور سنت موكده کا بھی یہی حکم ہے (شامی ج ۵ ص ۲۹۵ کتاب الحظر والا باحة) شہر سے عید گاہ دور ہونے کی وجہ

(۱) لا تصح الجمعة الا فی مصر جامع اوفی مصلی المصر ولا تجوز فی القرى لقوله عليه السلام لا جمعة ولا تشريف ولا اضحی الا فی مصر جامع من يجوز فی جميع اقبية المصر باب صلاة الجمعة. طحطاوی علی مرقی الفلاح ص ۲۹۳

سے ضعیفوں اور بیماروں کو تکلیف ہوتی ہو تو ان کے لئے مسجد میں انتظام کرنے کی فقہاء نے اجازت دی ہے ثم الخروج الی الجبانة سنة وان وسعهم الجامع لکن يستخلف الامام من یصلی بالضعفاء والمرضى بناء علی ان صلوة العید فی الموضعین جائزۃ بالا اتفاق الخ یعنی عید گاہ جانا سنت ہے اگرچہ جامع مسجد میں سب کی گنجائش ہو جاتی ہو البتہ امام کسی کو اپنا نائب یا خلیفہ بنا جائے جو شہر میں کمزوروں اور بیماروں کو نماز پڑھائے اس لئے کہ عید کی نماز ایک شہر میں دو جگہ بالاتفاق جائز ہے (مجالس الامرارم ۳۳ ص ۲۱۲) (فتح القدیر ج ۳ ص ۲۲۳) (کبیری ص ۵۲۹) (فتاویٰ سراجیہ ص ۱۸) واللہ اعلم بالصواب۔

تکبیرات عید بھول جائے تو کیا حکم ہے:

(سوال ۱۶۰) اگر امام عید کی نماز میں دوسری رکعت میں تکبیرات زوائد بھول جائے تو رکوع میں یاد آتے ہی کھڑے ہو کر تکبیرات کہہ لیں تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟ کیونکہ فرض چھوڑ کر واجب کی طرف لوٹنا لازم آتا ہے! (الجواب) صورت مسئلہ میں نماز فاسد نہیں ہوگی۔ (۱)

(سوال) اگر امام نماز عید میں پہلی رکعت میں تکبیرات زوائد بھول جائے اور سورۃ فاتحہ پوری یا بعض حصہ پڑھ لینے کے بعد یاد آئے تو تکبیرات کا کیا حکم ہے، کہے یا نہیں؟

(الجواب) یاد آتے ہی تکبیرات کہہ لے اور سورۃ فاتحہ دوبارہ پڑھے اور اگر سورۃ فاتحہ دونوں پڑھ لینے کے بعد یاد آئے تو فقط تکبیرات کہہ لے۔ قرأت کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ (۲)

نماز عید کی ترکیب:

(سوال ۱۶۱) نماز عید کی تکبیرات میں بہت غلطیاں ہوتی ہیں یعنی کوئی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھائے اور کب نہیں، ہاتھ کب چھوڑے اور کب باندھے۔ یہ سمجھ میں نہیں آتا وضاحت فرمائیں۔

(الجواب) رکعت اول میں مع تکبیر تحریرہ کل چار تکبیرات ہوں گی چاروں تکبیرات میں ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور پہلی اور چوتھی تکبیر کے وقت ہاتھ باندھے لے۔ یہ کلیہ یاد رہے کہ جہاں تکبیر کے بعد کچھ پڑھنا ہے وہاں ہاتھ باندھے لے اور جہاں کچھ پڑھنا نہیں جاتا وہاں چھوڑ دے ملاحظہ ہو۔ (۳)

تکبیر اولیٰ۔ ہاتھ اٹھا کر باندھے لے (ثنا پڑھی جاتی ہے)

تکبیر ثانیہ۔ ہاتھ اٹھا کر چھوڑ دے

(۱) وذكر فی كشف الاسرار ان الامام اذا سها عن التكبيرات حتى ركع فانه يعود الى القيام الخ فتاوى عالمگیری سجد السجود ج ۱ ص ۱۲۸

(۲) وفي المحيط ان يراء الامام بالقراءة سهوا ثم تذكره فان فرغ من قراءة الفاتحة والسورة بمضى في صلاته وان لم يقم الا لفاتحة كبر واعاد القراءة لزوما بحر الرائق باب العیدین ج ۲ ص ۱۶۰

(۳) ويرفع يديه في الزوائد وان لم يبرأ امامه ذلك الا اذا كبروا كما فلا يرفع يديه على المحتار لان احد الركعتين سنة في محله ليس بين تكبيراته ذكر مسنون ولذا يرسل يديه قال في الشامي تحت قوله ولذا يرسل يديه اي في الشاء التكبيرات وبضعهما بعد الثلاثة كما في شرح المنية لان الوضع سنة قيام طويل فيه ذكر مسنون شامی باب العیدین ج ۱ ص ۷۸۲

تکبیر ثالثہ - ہاتھ اٹھا کر چھوڑ دے

تکبیر رابعہ - ہاتھ اٹھا کر باندھ لے (قرأت پڑھی جاتی ہے)

دوسری رکعت میں بھی مع رکوع کی تکبیر کے چار تکبیرات ہوں گی۔ پہلی تین تکبیروں میں ہاتھ اٹھا کر چھوڑ دے اور چوتھی میں ہاتھ اٹھائے بغیر تکبیر کہتے ہوئے رکوع میں چلا جائے۔ مذکورہ طریقہ خیال میں رکھو گے تو انشاء اللہ غلطی نہ ہوگی۔ فقط واللہ اعلم

عورتوں کے لئے احکام عید:

(سوال ۱۶۲) نماز عید کے لئے جانے کا حکم عورتوں کے لئے نہیں ہے تو ان کو غسل کرنا اور لباس جدید پہننا چاہئے یا نہیں؟

(الجواب) جی ہاں عید کے روز عورتوں کے لئے بھی مستحب ہے کہ وہ غسل کریں اور عمدہ لباس پہنیں کیونکہ یہ دن خوشی اور زینت کا ہے۔ (تکبیری صلاۃ العید ص ۵۲۳)

نماز عید کے بارے میں ایک اور مسئلہ:

(سوال ۱۶۳) شہر میں پچاس میل دور دکانیں ہیں اور یہاں کی آبادی کم ہے دوکانداروں کے پاس جنرل ڈیلر کا لائسنس ہے اور وہ ہر سال نماز عید ادا کرتے ہیں اور خطبہ بھی ایک صاحب پڑھاتے ہیں لیکن اس کے لئے مسجد یا عبادت خانہ نہیں ہے فقط کھلے میدان میں پڑھی جاتی ہے صرف عیدین کی نماز پڑھی جاتی ہے جمعہ وغیرہ نہیں پڑھا جاتا تو نماز عید صحیح ہوگی یا نہیں؟ مقتدی حضرات صرف ۳۰-۴۰ ہوتے ہیں!

(الجواب) صورت مسئول عنہا میں نماز عید واجب نہیں ہوتی (۱) واجب یہ ہے کہ بلا تاخیر مسجد بنا کر اس میں پنجوقتہ نماز ادا کریں۔ یہ واجب ادا نہیں ہوتا تو صرف نماز عید کا شوق ایک جذباتی بات ہے مذہبی مسئلہ نہیں۔

نماز عید کے بارے میں ایک اور مسئلہ:

(سوال ۱۶۴) عید کے دن ایک دوسرے کو مبارک باد دینا جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) جائز ہے۔ قبل اللہ منا ومنکم اور آپ کو عید مبارک ہو وغیرہ الفاظ کہے (در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۷ باب العیدین) واللہ اعلم بالصواب۔

عید گاہ جانے سے قبل مسنون کیا ہے؟

(سوال ۱۶۵) عید گاہ جانے سے قبل شیر خرما کا دستور ہے دودھ خرید کر بناتے ہیں اس کی کوئی اصلیت ہے۔ جواب تحریر فرمائیں۔

(۱) قوله شرط ادائها المصراى شرط صحتها ان تؤدى فى مصر حتى لا يصح فى قرية ولا مفازة لقول على رضى الله عنه لا جمعة ولا تشريق ولا صلاة فطرو ولا اضحى الا فى مصر او مدينة عظيمة بحر الرائق، باب صلاة الجمعة ج ۲ ص ۱۳۰

(الجواب) عید گاہ جانے سے پہلے طاق عدد چھوڑے یا کھجور نہ شیریں چیز کھانا مستحب ہے (در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۷) (۱) شیر خرما کی خصوصیت بے اصل ہے یہ روایتی چیز ہے اس کو مسنون نہ سمجھنا چاہئے۔ (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۵۸) (۲) فقط الله اعلم۔

عید گاہ بننے تک کسی میدان میں نماز پڑھیں:

(سوال ۱۶۶) کسی جگہ عید گاہ نہ ہو تو کسی میدان میں نماز ادا کرنا اچھا ہے۔ یا مسجد میں؟

(الجواب) شہر قصبہ اور وہ قریہ کبیرہ جو مثل قصبہ ہو اور وہاں جمعہ وعیدین وغیرہ پڑھنے کی علماء نے اجازت دی ہو۔ وہاں آبادی سے باہر جنگل میں عید گاہ بنانا ضروری ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے عید گاہ میں نماز عید کے لئے جمع ہونے کے وجوہات میں سے ایک وجہ یہ بتلائی ہے کہ ہر ملت کے لئے ایک دن ہوتا ہے جس میں ان کی شان و شوکت ظاہر ہو اور ان کی تعداد زیادہ معلوم ہو۔ اسی وجہ سے عید گاہ میں تمام لوگوں کے جمع ہونے کو سنت قرار دیا۔ آنحضرت ﷺ ایک راستے سے آتے تھے اور دوسرے راستے سے واپس ہوتے تھے۔ تاکہ دونوں راستوں کے باشندے مسلمانوں کی شان و شوکت اچھی طرح دیکھ لیں۔ وسن الصلوة والخطبة للناس لیکون شہنی من اجتماعهم بغیر ذکر الله وتنويه شعائر الدين وضم معه مقصد آخر من مقاصد الشريعة وهو ان كل ملة لا بد لها من عرس صد يجتمع فيها اهلها لتظهر شوكتهم وتعلم كثرتهم وكذلك استحباب خروج الجميع حتى الصبيان والنساء وذوات الخدور والحیض ويعتزلن المصلی وشہدن دعوة المسلمين وكذلك كان النبی صلی الله علیه وسلم يخالف فى الطريق ذهاباً وایاباً ليطلع اهل كلنا الطريقین على شوكة المسلمين ولما كان اصل العید الزينة استحباب حسن اللباس والتقلبس ومخالفة الطريق والخروج الى المصلی. (حجة الله البالغة ص ۱۰۵، ۱۰۶ ج ۲ العیدان)

لہذا جس طرح ہو جلد از جلد عید گاہ بنالیں اور جب تک عید گاہ بنے اس وقت تک کے لئے آبادی سے باہر کوئی جگہ تجویز کر لیں۔ تمام مسلمان اسی میں نماز پڑھیں اور اجر عظیم کے حق دار بنیں انشاء اللہ سبقت کرنے والے زیادہ ثواب کے حق دار ہوں گے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عید گاہ میں نماز کے لئے لوگوں کا انتظار کرنا:

(سوال ۱۶۷) بعد سلام مسنون ذیل کے سوالات کے جوابات مع حوالہ قرآن وحدیث مرحمت فرمائیں۔ ہمارے گاؤں میں سات سو ۷۰۰، آٹھ سو ۸۰۰ مسلمان ہیں۔ گاؤں میں ایک مسجد اور ایک عید گاہ ہے۔ بارش

کے موسم کے علاوہ دوسرے اوقات میں نماز عید عید گاہ میں ہوتی ہے۔ چند آدمی نماز عید کے لئے وقت مقرر کرتے ہیں۔ جب وقت ہوتا ہے تو اس وقت قریب بعید سے لوگ آتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ بعض لوگ آواز دیتے ہیں کہ نماز کا وقت قریب ہو گیا شروع کیجئے۔ امام صاحب سمجھاتے ہیں کہ ان کی نماز فوت ہو جائے گی تو یہ دوبارہ نماز عید نہ پڑھ سکیں

(۱) وندب يوم الفطر اكله حلوا وتدلوا قروبا قبل خروجه الى صلاحها. باب العیدین. کبیری ص ۵۲۳
(۲) واما ما يفعله الناس فى زماننا من جمع النمر مع اللبن والفطر عليه فليس له اصل فى السنة باب العیدین

گے۔ ایسی حالت میں پانچ دس منٹ تاخیر کی جائے تو کیا حرج ہے؟ اگر تاخیر کی گنجائش ہو اور لوگوں کے کہنے پر نماز شروع کی جائے تو گنہگار کون؟ امام صاحب یا جلد باز اصرار کرنے والے۔

(الجواب) مندرجہ ذیل ہدایات پر عمل کیا جائے تو کسی کو شکایت کا موقع نہ ملے گا۔

(۱) نماز عید کا وقت ایسا ہونا چاہئے کہ نماز فجر سے فارغ ہو کر بطریق مسنون لوگ تیاری کر کے عید گاہ پہنچ جائیں۔

(۲) عید کے موقع پر کچھ لوگوں کا پیچھے رہ جانا متوقع ہے۔ لہذا امام اور حاضرین کو چاہئے کہ غفلت نہ کریں وقت مقررہ کے بعد بھی پانچ سات منٹ ٹھہر کر نماز شروع کی جائے۔ بے شک حاضرین کو ایسے موقع پر ذرا ضبط اور صبر سے کام لینا چاہئے۔ امام صاحب کو مشورہ تو دے سکتے ہیں۔ لیکن نماز شروع کرنے پر اسرار نہیں کرنا چاہئے۔ امام کی بھی ذمہ داری ہے کہ حاضرین کی تکلیف کا خیال کرتے ہوئے پیچھے رہ جانے والوں کی رعایت کرے اور قرأت خطبہ میں اختصار کر کے تلافی مافات کر لے۔ سال میں دو موقع آتے ہیں کہ بے نمازی بھی شرکت کرتے ہیں۔ ضعیف بیمار اور معذورین بھی ہوتے ہیں۔ نماز فوت ہوگئی تو بڑی برکتوں سے محروم رہیں گے۔ لہذا قدرے انتظار کیا جائے اور تعاونا علی البر پر عمل کر کے اجر کا مستحق بنا جائے۔ البتہ جو آخری وقت میں آنے کے عادی ہیں اور ان کو حاضرین کی تکلیف کا احساس نہیں ہے۔ اور اپنی نماز کی بھی فکر نہیں ہے۔ ”جاتے ہیں جاتے ہیں“ اس طرح اپنا انتظار کراتے ہیں۔ ایسے غافل کاہل اور ست لوگوں کا انتظار کرنا۔ ان کی عادت کو بگاڑنا ہے۔

وفی المنتقى ان تاخير المؤذن وتطويل القراءة لا دراك بعض الناس حرام هذا اذا مال لا اهل الدين تطويلاً وتاخيراً يشق على الناس فالاحصل ان التاخير القليل لا عانة اهل الخير غير مكروه اه (شامی ص ۳۶۲ ج ۱ باب صفة الصلاة مطلب في اطالة الركوع للجائز) فقط والله اعلم بالصواب۔

نماز عید میں بعد میں شریک ہونے والا زائد تکبیر کب کہے؟

(سوال ۱۶۸) عید کی نماز شروع ہوگئی۔ امام صاحب نے قراءت شروع کی تو ایک آدمی آیا اور وہ بھی جماعت میں شریک ہوا۔ تو تکبیر کہے یا نہیں؟ اگر پہلی رکعت چھوٹ گئی اور دوسری رکعت میں شریک ہوا تو پہلی رکعت کس طرح پڑھے؟

(الجواب) اگر امام نے پہلی رکعت کی تکبیر کہیں بعد میں قراءت پڑھتے وقت شریک ہوا تو نیت کر کے تکبیر تحریر کہہ کر زائد تکبیریں کہے۔ ”در مختار“ میں ہے۔ (ولو ادرك) المؤتم (والا امام في القيام) بعد ما كبر (كبر) في الحال۔ یعنی اگر مقتدی امام کے تکبیر کہنے کے بعد حالت قیام میں شریک ہوا۔ تو فوراً تکبیرات کہے۔ (در مختار مع الشامی ص ۸۱ ج ۱ باب العیدین)

اور اگر دوسری رکعت میں شریک ہوا تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد رکعت فائزہ کی ادائیگی کے لئے کھڑا ہو۔ ثناء۔ تعوذ۔ تسمیہ۔ سورۃ فاتحہ اور کوئی سورت پڑھے پھر رکوع سے پہلے زائد تکبیریں کہے۔ بقیہ نماز اپنے طریقہ سے پوری کرے۔ ولو سبق برکعة يقرأ ثم يكبر للاتباع (در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۸۲)

ایضاً واللہ اعلم۔

نماز عیدین کھلیان میں:

(سوال ۱۶۹) ہمارے گاؤں میں دو مسجدیں ہیں دونوں میں نماز عید ہوتی ہے چھوٹی مسجد میں تنگی ہوتی ہے۔ تو سرکاری جگہ کھلیان میں نماز عید پڑھی جائے تو کیا حکم ہے؟

(الجواب) ہاں! اس جگہ پر نماز عید درست ہے۔ اجازت کی ضرورت ہو تو حکومت سے اجازت حاصل کی جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عید کے لئے مالک زمین سے اجازت لے لینی چاہئے:

(سوال ۱۷۰) مذکورہ بالا صورت میں سرکاری پروانگی نہ ملے تو کسی کی مقبوضہ زمین میں مالک زمین کی اجازت سے عید پڑھیں تو صحیح ہے؟

(الجواب) ہاں! مالک کی اجازت لے کر نماز عید پڑھی جاسکتی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عید دوبارہ پڑھنا:

(سوال ۱۷۱) میں نماز عید بمبئی پڑھ کر نو ساری آیا۔ یہاں دوسرے دن عید ہوئی۔ تو یہاں دوسرے دن نماز عید پڑھ سکتا ہوں یا نہیں؟

(الجواب) ہاں پڑھ سکتے ہو نفل کی نیت سے پڑھ لو۔ ”فتاویٰ سراجیہ“ میں ہے۔ اذا صلى العيد في بلد ثم انتهى من الغد الى قوم يصلون صلاة العيد بلدة اخرى فصلى معهم لم يكره (ص ۱۸)

ترجمہ:- جب کوئی شخص ایک شہر میں نماز عید پڑھ کر دوسرے دن دوسری جگہ پہنچا وہاں نماز عید ہو رہی تھی۔ اس میں شامل ہو کر دوبارہ پڑھی تو نماز صحیح ہے۔ مکروہ نہیں ہے۔

تکبیر تشریق ایک بار کہے یا تین بار؟

(سوال ۱۷۲) تکبیر تشریق ایک بار کہنا مسنون ہے یا تین بار؟

(الجواب) تکبیر ایک بار کہنا واجب ہے۔ تین بار کہنا مسنون نہیں ہے۔ تین بار کہنے کا قول صحیح اور مفتی بہ نہیں ہے۔ حتیٰ لو زاد لقد خالف السنة۔ مجمع الانهر ج ۱ ص ۱۷۶ صلاة العيد فقط والله اعلم بالصواب۔

ایام تشریق میں تکبیرات پڑھنے کا حکم:

(سوال ۱۷۳) ایام تشریق میں تکبیر کہنا واجب ہے یا نہیں؟ جہری کہنا چاہئے یا سری؟ جہری کہنے میں اگر کوئی اعتراض کرے کہ اس سے کسی کی نماز میں خلل آوے تو کیا ایسے موقع پر چھوڑ دینا چاہئے یا آہستہ پڑھے؟

(الجواب) ایام تشریق میں نماز بجا نہ کے بعد تکبیر کہنا واجب ہے۔ ”مالا بد منه“ میں ہے۔ مسئلہ تکبیرات تشریق بعد

ہر نماز فرض بجماعت گزارہ شود واجب است (ص ۶۰) اور جہراً کہنے کا حکم ہے۔ ”بگوید یکبار بآواز بلند اللہ اکبر الخ“ (ص ۶۰) مسبوق وغیرہ نمازی کے ہونے پر سرّاً کہنے کا حکم نہیں ہے جہراً ہی کہنا چاہئے۔ البتہ چلانا اور بہ تکلف آواز نکالنا ہر حال میں ممنوع اور مکروہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

نماز عید الاضحیٰ کے بعد تکبیر تشریق پڑھے یا نہیں؟

(سوال ۱۷۳) عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر تشریق کہے یا نہیں؟

(الجواب) یہ بھی اختلافی مسئلہ ہے۔ ولا تکبیر عقب السنن والنوافل و صلوٰۃ العید (فتاویٰ سراجیہ ص ۱۸) ولا یکبر عقب الوتر وعقب صلوٰۃ العید (خلاصۃ الفتاویٰ ص ۲۱۶ ج ۱ وما یصل بہذا تکبیرات ایام التشریق) قوله المفروضات یحترز من الوتر و صلوٰۃ العید (الجواهرۃ النیرہ ص ۹۶ ج ۱ باب صلاة العیدین) قوله المفروضات (فتاویٰ عالمگیری ص ۱۸۳ ج ۱ ایضاً) ولا یجب عقب صلوٰۃ العید ولا عقب الوتر ولا عقب النوافل لان تلك الصلوات لیست بفریضة (مجالس الابرار ص ۲۳۱ م ۳۵) صلوٰۃ مسعودی میں بدعت تک لکھا گیا ہے۔ ولا بأس بالتکبیر عقب صلوٰۃ العیدین (نور الايضاح ص ۱۹۹ باب العیدین) کذا فی المبسوط ابی الیث لتوارث المسلمین ذالک (مراقی الفلاح ص ۱۰۸ ایضاً) وقید بالمکتوبة احترازاً عن الواجب کصلوٰۃ الوتر والعیدین وعن النافلة فلا تکبیر عقبها. وفي المجتبى والبلخیون یکبرون عقب صلوٰۃ العید لانها تودی بجماعة فاشبه الجمعة الخ وفي مبسوط ابی الیث ولو کبر علی اثر صلوٰۃ العید لا بأس به لان المسلمین توارثوا هکذا فوجب ان یتبع توارث المسلمین الخ (بحر الرائق ص ۱۶۵ ج ۲ ایضاً) لا بأس به عقب العید لان المسلمین توارثوه فوجب اتباعهم وعلیه البلخیون (درمختار) قوله ولا بأس الخ (۱) کلمة لا بأس قد تستعمل فی المندوب کما فی البحر من الجنائز والجهاد ومنه هذا الموضع لقوله فوجب اتباعهم (قوله فوجب) الظاهر ان المراد بالوجوب الموثق لا الوجوب المصطلح علیه وفي البحر عن المجتبى والبلخیون یکبرون عقب صلوٰۃ العید لانها تودی بجماعة فاشبهت الجمعة وهو یفید الوجوب المصطلح علیه (درمختار مع الشامی ص ۷۸ ج ۱ ایضاً) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عید قربان سے پہلے کھانا:

(سوال ۱۷۵) عید الاضحیٰ کے دن قربانی کرنے والے کے لئے نماز عید سے پہلے کھانا کیسا ہے؟

(الجواب) بعض نے مکروہ لکھا ہے اور بعض نے عدم کراہیت کی تصریح کی ہے۔ دونوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ جو مکروہ کہتے ہیں اس سے مراد مکروہ تنزیہی ہے اور جو کراہت کی نفی کرتے ہیں۔ اس سے مراد کراہت تحریمی ہے۔ ولا یکرہ الا کل قبلها فی المختار ای تحریماً. (در المنتقى. شرح المنتقى. مجمع الانهر ص ۱۷۵ ج ۱ العیدین) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

”تکبیر تشریق کے متعلق“

(سوال ۱۷۶) تکبیر تشریق جو عرفہ کے روز نماز فجر سے لے کر ہر فرض نماز کے بعد پڑھی جاتی ہے۔ یہ تکبیر چھوٹے گاؤں میں جہاں پر عید کی نماز شریعت کے حکم کے مطابق صحیح نہ ہو وہاں پر پڑھنا کیسا ہے؟ بعضوں کا کہنا ہے کہ گاؤں میں تکبیر تشریق نہیں پڑھ سکتے، بہشتی زیور میں بھی ہے کہ جہاں پر چھوٹی بستی نہ ہو، شہر یا قصبہ ہو وہاں پر پڑھنا واجب ہے۔ لہذا آپ تفصیل سے بیان کریں کہ گاؤں میں واجب نہیں ہے تو پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس کی تشریح مع حوالہ کتب مطلوب ہے۔

(الجواب) صاحبین یعنی حضرت امام ابو یوسف اور حضرت امام محمدؒ کی تحقیق کے مطابق جن لوگوں پر نماز فرض ہے ان پر تکبیر تشریق بھی واجب ہے چاہے وہ مرد ہو یا عورت، مقیم ہو یا مسافر، باجماعت سے پڑھی یا بلاجماعت، شہر ہو یا گاؤں، ای پر عمل اور فتویٰ ہے والفتویٰ علی قولہما حتی یکبر المسافر و اهل القرى ومن صلی وحده (الجواهرۃ النیرہ ج ۱ ص ۹۶ باب صلاة العیدین) (فتح القدیر ج ۲ ص ۲۹ باب صلوٰۃ العیدین) مجالس الابرار میں ہے والعمل فی هذا الزمان علی قولہما احتیاطاً فی باب العبادات (م ۳۵ ص ۲۳۱) ”اور عمل اس زمانے میں صاحبین کے قول پر ہے، عبادات کے باب میں احتیاط کے لحاظ سے“ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بڑے شہر میں متعدد جگہ عید کی نماز اور عید گاہ قائم کرنا:

(سوال ۱۷۷) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں۔ (۱) ہمارا شہر درمیان میں ایک ندی ہونے کی وجہ سے دو حصوں میں منقسم ہے جانب شمال میں مسلم آبادی کی تعداد کثیر ہے، بخلاف جانب جنوب کے وہاں نسبتاً تعداد کم ہے لیکن عید گاہ جانب جنوب شہر کے باہر ہے جس کی وجہ سے ضعیفاء وغیرہ کے پہنچنے میں دشواری کے ساتھ ایک حصہ بالکل خالی ہو جاتا ہے، وقتی کسی حادثہ یا ضرورت (بیماری، موت، آگ، وغیرہ) پڑنے پر ایک آدمی کا ملنا بھی مشکل ہے سوائے بچے اور عورتوں کے کوئی مرد اس وقفہ میں نہیں مل سکتا، نیز بعض محلے ایسے بھی ہیں کہ جہاں سے عید گاہ کا فصل تقریباً چار کلومیٹر ہے، ان اعذار کے تحت شہر کے شمالی جانب کے مسلمانوں کی خواہش ہے کہ عید گاہ کے علاوہ جانب شمال میں بھی تین بڑی مسجدیں موجود ہیں (۱) جامع مسجد (۲) انا لہ مسجد (۳) الال دروازہ مسجد اور ان تینوں مسجدوں میں جمعہ کی نماز ادا کی جاتی ہے۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ عید گاہ کے علاوہ شہر کی مذکورہ بالا مسجدوں میں عیدین کی نماز قائم کر سکتے ہیں یا نہیں، مدلل و مکمل جواب مرحمت فرمائیں۔

(۲) کسی بھی شہر میں عید گاہ کے علاوہ متعدد جگہوں پر عیدین کی نماز قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ جیسا کہ فی زمانہ ہر شہر میں متعدد جگہوں پر عیدین کی نماز پڑھی جاتی ہے۔ مینواتو جروا۔

(الجواب) (۱-۲) عید کی نماز ضعیفاء و معذورین شہر کی مسجد میں ادا کر سکتے ہیں، شرعاً اجازت ہے، فقہاء رحمہم اللہ نے لکھا ہے ولہذا کان علی رضی اللہ عنہ یصلی العید فی الجبابة ای المصلی ویستخلف من یصلی

بالناس بالمدينة (الاختیار شرح المختار ج ۱ ص ۸۳ باب صلوة الجمعة) اور باب صلوة العیدین میں ہے۔ ویسبغی ان یتستخلف من یصلی باصحاب العلل فی المصر لما روینا عن علی رضی اللہ عنہ وان لم یفعل جاز (الاختیار شرح المختار ج ۱ ص ۸۷) مجالس الا برار میں ہے ثم الخروج الى الجبابة سنة وان وسعهم الجامع لكن یتستخلف الا امام من یصلی فی المصر بالضعفاء والمرضى بناء علی ان صلوة العید فی الموضوعین جائزة بالاتفاق بخلاف الجمعة مجالس الا برار ص ۲۱۲، ۲۱۳ مجلس نمبر ۳۳ شامی میں ہے ویستخلف غیرہ لیصلی فی المصر بالضعفاء بناء علی ان صلوة العیدین فی الموضوعین جائزة بالاتفاق وان لم یتستخلف فله ذلک اھ (شامی ج ۱ ص ۷۷ باب العیدین)

مذکورہ بالا عبارتوں سے مستفاد ہوتا ہے کہ آپ کے یہاں ضعفاء و معذورین کے لئے بجانب شمال جامع مسجد وغیرہ میں نماز عید بلا کراہت درست ہے جب کہ شہر بڑا اور دور دور تک لوگ آباد ہوں، اور اگر کسی حادثہ کا قوی اندیشہ متوقع ہو تو بطریقہ اولیٰ جائز ہونا چاہئے بلکہ ضروری ہوگا اور دائمی خطرہ کی صورت میں اس جگہ عید گاہ بنانا چاہیے تو اس کی بھی اجازت ہوگی، نہر حائل ہونے کی وجہ سے کموضعین کہا جاسکتا ہے۔ قال محمد لا بأس بصلوة الجمعة فی المصر فی موضوعین وثلاثة ولا يجوز اكثر من ذلك لان المصر اذا بعدت اطرافه شق علی اهله المشی من طرف الی طرف فیجوز دفعاً للخرج وانه یندفع بالثلاث فلا حرج بعدها۔ الی قوله وقال ابو یوسف کذلک الی ان یکون بین الموضوعین نہر فاصل کبغداد لانه یصیر کمصر بن الخ۔ (الاختیار شرح المختار ج ۱ ص ۸۳ باب العیدین)

اس کے متعلق حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ کا فتویٰ ملاحظہ ہو۔ اور اگر شہر بڑا ہو اور تمام معذورین کا ایک مسجد میں جمع ہونا بھی بعد اطراف شہر کی وجہ سے مشکل ہو تو دو تین مسجدوں میں نماز عید ہو سکتی ہے۔ (کفایت المفتی ج ۳ ص ۲۳۹) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عید گاہ اور عید کی نماز سے متعلق چند اہم مسائل:

(سوال ۱۷۸) عید گاہ سے متعلق چند مسائل دریافت طلب ہیں۔

- (۱) شہر سے باہر مسلمانوں کے لئے ایک عید گاہ کافی ہو تو بلا ضرورت دوسری عید گاہ بنانا درست ہے یا نہیں؟
- (۲) چھوٹی بستی یا دیہات جہاں کے مسلمان قصبہ میں آکر قصبہ کی مسجد میں نماز عید ادا کرتے ہیں تو ان دیہات والوں پر عید گاہ بنانا ضروری ہے یا نہیں؟ اور عید گاہ نہ بنانے کی وجہ سے یہ لوگ تارک سنت ہوں گے یا نہیں؟
- (۳) مقامی غیر مسلموں کے نازیبا رویے یا حکومت کے کسی ناشائستہ طرز عمل کی مذمت میں احتجاجاً عید گاہ میں نماز نہ پڑھنے کی گنجائش ہے؟

(۴) حکومت کے مسلم آزاد رویے کے خلاف اظہار ناراضگی کے لئے بازوؤں میں سیاہ پٹی لگا کر نماز عید ادا کرنا کیسا ہے؟

(۵) سہولت کے لئے ایک ہی شہر میں کئی عید گاہ بنانا کیسا ہے؟

(۶) کسی غیر مسلم کی زمین پر اجازت یا عدم اجازت ہر دو صورت میں نماز عید ادا کرنا کیسا ہے؟

(۷) لاوارث ٹرسٹ (خالصہ زمین) جو ہے تو مسلمانوں کی لیکن ٹرسٹ ایکٹ کی رو سے قبضہ گورنمنٹ کا

ہے ایسی زمین یا عید گاہ پر نماز عید ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(۸) عید گاہ اگر ہر سال سیلاب کی زد میں نقصان سے دوچار ہوتی ہو تو کسی محفوظ جگہ منتقل کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(۹) ہمارے شہر کی موجودہ عید گاہ مندرجہ ذیل اسباب کی بنا پر دوسری جگہ منتقل کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(۱) برادران وطن کے مشکوک طرز عمل نے فضا بالکل مشکوک بنا دی ہے، کچھلی دنوں عید گاہ کے آس پاس

دیسی ساخت کے بم دستیاب ہوئے پھر ابھی کچھ عرصہ پہلے عید گاہ کے قریب بم کا ایسا زبردست دھماکا ہوا کہ جس سے

پتھر کی عمارت ریزہ ریزہ ہو گئی اور جو لوگ مرے ان کے جسم کے پر خچے اڑ گئے، اس دھماکہ سے عام مسلمانوں کا تاثر یہ

ہے کہ مسلمانوں کے خلاف ایک منظم سازش ہے جس کے نتیجہ میں ہمارے شہر میں کسی بھی وقت خطرناک صورت پیدا

ہو سکتی ہے۔ (۲) عید گاہ کا پورا علاقہ غیر مسلم آبادی سے گھرا ہوا ہے (۳) مسلم آبادی تقریباً ڈیڑھ کلو میٹر دور ہے

(۴) ابھی کچھ دنوں پہلے انتہائی بھیانک فساد کی وجہ سے مسلمانوں میں عام طور پر خوف و ہراس موجود ہے، چنانچہ اس

سال مسلمانوں کی بہت بڑی تعداد نے حفظ مآقدم کے طور پر شہر کی مشہور درس گاہ کے وسیع میدان میں نماز عید ادا کی،

ایسی صورت میں اصل عید گاہ کو باقی رکھتے ہوئے خطرے اور دیگر مذکورہ بالا اسباب کے پیش نظر کسی محفوظ مسلم علاقہ میں

عید گاہ بنانا کیسا ہے؟ کیا دوسری عید گاہ بنانے میں شرعی قباحت ہے؟

(۱۰) اصل عید گاہ کو چھوڑ کر شہر سے باہر کسی متبادل جگہ پر عید کی نماز ادا کرنے سے سنت کا ثواب ملے گا یا نہیں

؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) (۱) جب کہ ایک عید گاہ کافی ہے تو بلا ضرورت شرعی دوسری عید گاہ بنانا منشاء شریعت کے خلاف ہے۔ فقط

(۲) جب بستی اتنی چھوٹی ہے کہ وہاں جمعہ قائم کرنے کی شرائط نہیں پائی جاتی تو وہاں عید کی نماز بھی ادا کرنا

صحیح نہیں۔ جب ان پر عید کی نماز نہیں ہے تو عید گاہ بنانا بھی ضروری نہیں ہے، لہذا یہ تارک سنت نہ ہوں گے، البتہ اگر

قصبہ میں عید گاہ نہ ہو تو ان پر عید گاہ بنانا ضروری ہے نہ بنائیں گے تو تارک سنت ہوں گے فقط۔

(۳) کوئی خطرہ لاحق ہو یا یہ اندیشہ ہو کہ عید گاہ میں نماز پڑھنے پر خواتین اور بچوں کو بیمار اور ضعیفوں کو پریشانی

ہوگی تو عید گاہ چھوڑنا درست ہے، محض احتجاجاً عید گاہ چھوڑنے کی اجازت نہیں ہے احتجاج کے لئے دوسرے جائز اور

مناسب طریقے اختیار کئے جاسکتے ہیں۔ فقط۔

(۴) اظہار ناراضگی کی دوسری جائز صورت اختیار کی جاسکتی ہے۔ سیاہ پٹی لگا کر نماز پڑھنے میں تشبہ لازم

آئے گا، یہ غیروں کا شعار ہے۔ فقط۔

(۵) شہر وسیع ہو دور دور تک مسلمان آباد ہوں اور عید گاہ تک پہنچنا دشوار ہو تو ضرورت اور دفع حرج کے پیش

نظر ایک سے زائد عید گاہ بنانا درست ہے۔ فقط۔

(۶) جہاں اجازت کی ضرورت معلوم ہو وہاں اجازت کے بغیر نماز پڑھنا مکروہ ہوگا اور جس جگہ کے متعلق یہ

معلوم ہو کہ یہ ناراض نہ ہوں گے بلکہ خوش ہوں گے تو وہاں اجازت کے بغیر بھی پڑھ سکتے ہیں۔ فقط۔

(۷) مسلمانوں کی ملک ہے تو اس زمین یا عید گاہ میں نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں لیکن جب کہ قبضہ حکومت کا ہے اور اس کو استعمال کرنے میں قانون کی خلاف ورزی کا جرم عائد ہو سکتا ہے اور سزا بھگتنے اور ذلیل ہونے کا موقع آ سکتا ہے تو اس سے بچنا ضروری ہے کہ اپنے آپ کو ذلیل کرنا جائز نہیں۔ قانونی کارروائی کر کے اپنا حق ثابت کریں یا حکومت سے اجازت حاصل کر کے نماز پڑھیں۔ فقط۔

(۸) عید گاہ تمام احکام میں مسجد شرعی کے حکم میں نہیں ہے مگر وقف تو ہے وقف کو کیسے منتقل کریں گے؟ اسے محفوظ کر لیا جائے اور دوسری اطمینان بخش جگہ عید گاہ بنائی جائے۔ فقط۔

(۹) مذکورہ حالت میں موجودہ عید گاہ کو محفوظ کر لیا جائے اور دوسری مامون جگہ میں عید گاہ بنانے کی کوشش کی جائے اور جب تک دوسری عید گاہ نہ بنے جامع مسجد میں نماز عید ادا کی جائے اور اگر جامع مسجد کافی نہ ہو تو مذکورہ میدان میں ادا کر سکتے ہیں۔ فقط۔

(۱۰) عذر کی بنا پر اصل عید گاہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ عید کی نماز ادا کرنے میں واقعی مجبوری ہو تو انشاء اللہ سنت کا ثواب ملے گا فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مشرقی سمت عید گاہ بنانا:

(سوال ۱۷۹) ہمارے قصبہ میں عید گاہ کی جگہ مشرقی سمت میں منتخب کی گئی ہے، بعض لوگ اس کے مخالف ہیں تو مشرقی سمت میں عید گاہ بنانا کیسا ہے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) عید گاہ مشرق میں ہو یا مغرب میں، شمال میں ہو یا جنوب میں قبلہ تو مغرب ہی کی طرف یعنی خانہ کعبہ ہی کی سمت ہوگا پھر کیا مضائقہ ہے؟ نماز صحیح ہو جائے گی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حنفی امام شوافع کو عید کی نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟:

(سوال ۱۸۰) حنفی امام شوافع کو عید کی نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ اگر پڑھا سکتا ہے تو امام چچہ تکبیر کہے گا تو شوافع مقتدیوں کی تکبیرات میں کمی آئے گی اور اگر زائد کہتا ہے تو تکبیرات معینہ پر زیادتی لازم آتی ہے، تو وہ حنفی امام کیا کرے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) ہاں پڑھا سکتا ہے مگر اپنے طریقہ پر پڑھائے مقتدیوں کو ان کا اتباع کرنا ہوگا، اور اگر مقتدی رضا مند نہ ہوں تو ان میں سے کوئی امام بن جائے اور حنفی ان کی اقتداء میں نماز پڑھ لیں اور ان کو امام کی اتباع میں تکبیریں زیادہ کہنی ہوں گی ولو زاد تابعہ الی ستة عشر لانه ماثور (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۸۰ باب العیدین) فقط واللہ اعلم۔

عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر تشریق کہنا واجب ہے:

(سوال ۱۸۱) عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر تشریق پڑھنا کیسا ہے؟ آپ کی فتاویٰ رحمیہ جلد سوم ص ۸۲ (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں نماز عید الاضحیٰ کے بعد تشریق پڑھے یا نہیں؟) میں ایک سوال کے جواب میں تحریر کیا ہے

کہ یہ مسئلہ اختلافی ہے، پھر آپ نے بہت ساری عبارتیں نقل کی ہیں، لیکن جناب راجع کا علم نہیں ہوتا آپ اس کی وضاحت فرمائیں۔ بیوا تو جروا۔

(الجواب) نماز عید الاضحیٰ کے بعد تکبیر تشریق کہنا مستحب ہے فتاویٰ رحمیہ میں آخری عبارتوں میں ”الابا“ کا لفظ ہے، اس مقام پر اس سے مراد استحباب ہے۔ مفید مفتی میں ہے۔

تبصرہ نمبر ۲۴ لفظ الابا اس کا استعمال ترک اولیٰ کے واسطے مطر نہیں ہے بلکہ مندوب میں بھی یہ استعمال کیا جاتا ہے، لفظ الابا اس دلیل اس پر ہے کہ اس کا غیر مستحب ہے یعنی مدخول علیہ الابا اس مستحب نہیں ہے اس واسطے کہ باس کے معنی شدت ہے اور مندوب میں لفظ الابا اس کا جو استعمال ہوتا ہے تو یہ وہیں ہوگا جہاں باس اور شدت کا تو ہم ہو مثلاً وضو موجود رہنے پر پھر دوبارہ وضو کرے تو یہ فعل مستحب ہے اور واندہ نور علی نور آیا ہے اور یہاں کہیں الوضوء علی الوضوء لا باس بسہ تو مطلب اس کا یہ ہوگا کہ یہ مستحب ہے مکر وہ نہیں اگرچہ اس کا زیادہ استعمال ترک اولیٰ کی نفل پر ہوتا ہے، لیکن مندوب اور مستحب میں بھی استعمال کر لیا جاتا ہے، اسی طرح فقہاء کہتے ہیں ”الابا اس تکبیر تشریق عقب العید“ تو یہاں اس سے مراد استحباب ہے اس واسطے کہ مسلمانوں کا اس پر تو اثر اور تعامل ہے یعنی علماء و فقہاء کا ہمیشہ سے اس پر عمل درآمد ہے تو ان کی اتباع و پیروی واجب ہے، تنویر الابصار اور درمختار اور بحر الرائق اور رد المحتار کے مضمون کا خلاصہ یہ ہے اس کو یاد رکھنا چاہئے، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عید محلہ در محلہ:

(سوال ۱۸۲) بعض شہروں میں نماز عید ہر محلہ میں پڑھی جاتی ہے، اس کا کیا حکم ہے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) نماز عید شہر سے باہر جنگل (عید گاہ) میں پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔ آنحضرت ﷺ مسجد نبوی جسی بڑی فضیلت والی مسجد چھوڑ کر عید گاہ میں جا کر عید کی نماز ادا فرماتے، عذر (جیسے بارش) کے بغیر کبھی بھی مسجد میں نہیں پڑھی، عید گاہ دور ہونے کی وجہ سے کمزور و ضعیف لوگ وہاں نہ پہنچ سکتے ہوں تو ایسی معذروں کے لئے مسجد میں پڑھنے کی گنجائش ہے، ایک مسجد نا کافی ہو تو حسب ضرورت ایک سے زائد مسجد میں پڑھنے کی اجازت ہے۔

وفی الخلاصة والخاتمة السنة ان يخرج الامام الى الجبابة ويستخلف غيره ليصلي في المصر بالضعفاء بناء على ان صلاة العیدین فی موضعین جائزۃ بالاتفاق (درمختار مع الشامی باب العیدین ج ۲ ص ۷۷۶)

لیکن شرعی عذر کے بغیر محلہ در محلہ نماز عید قائم کرنا خلاف سنت ہے، اور شریعت کے مقصود و منشا، (یعنی اجتماع عظیم) فوت کرنے، اور اسلام کی شوکت و عظمت میں کمی کرنے کے مترادف ہے، لہذا مسجد کے ذمہ داروں پر لازم ہے کہ نمازیوں سے مشورہ کرنے کے بعد محلہ کی مسجد میں نماز عید بند کر کے بڑے کسی میدان میں نماز عید قائم کر کے اسلام کی شان و شوکت دوبالا کریں، شہر سے باہر بڑا میدان میسر نہ ہو سکے تو بڑے ہال یا بڑے مکان میں پڑھیں ایک ہال اور مکان نا کافی ہو تو ایک سے زائد میں پڑھ سکتے ہیں، کوشش و جستجو کے باوجود ہال اور مکان نا کافی ہو تو ایک سے زائد میں پڑھ سکتے ہیں، کوشش

وچتو کے باوجود ہال یا بڑا مکان میسر نہ ہو تو مجبوری کے پیش نظر محلہ کی مسجد میں گنجائش ہے، مجبوری نہ ہو تو اجازت نہیں، لیکن یہ یاد رہے کہ ہر دو گاہ کا امام علیحدہ ہونا ضروری ہے یعنی ایک ہی امام دو جگہ نماز عید نہیں پڑھا سکتا، نیز عید کے امام کے لئے اعلان کر کے چندہ کرنا بھی غلط ہے، حسب توفیق بطیب خاطر بطور ہدیہ اگر کوئی کچھ دے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کیا مسبوق پر تکبیر تشریق واجب ہے:

(سوال ۱۸۳) مسبوق (یعنی جو امام کے ساتھ ایک رکعت کے بعد شریک ہوا ہو) پر تکبیر تشریق واجب ہے یا نہیں؟ مسبوق نے بھول سے امام کے ساتھ سلام پھیر دیا پھر تکبیر تشریق کہی تو نماز ہوگئی یا دوبارہ پڑھنی ہوگی؟

(الجواب) مسبوق پر بھی تکبیر تشریق واجب ہے وہ اپنی بقیہ رکعات پوری کرنے کے بعد کہے گا وکذا یجب علی المسبوق ویکبر بعد ما قضی ما فاتہ (عالمگیری ج ۱ ص ۱۵۲ صلاة العیدین) اگر مسبوق نے سہو امام کے ساتھ سلام پھیرنے کے بعد تکبیر تشریق کہی تو نماز فاسد نہیں ہوئی مگر اپنی بقیہ رکعات پوری کرنے کے بعد سجدہ سہو کرے و ذکر فی الملتقط ان المسبوق اذا سلم مع امامه وکبر تکبیر التشریق مع امامه سہواً فعليه السهو (کبری ص ۲۳۸ صلاة العید) اور سلام پھیرنے کے بعد پھر سے تکبیر تشریق کہنا اولیٰ ہے ولو کبر مع الامام لا تفسد (قوله لا تفسد) وهل یعیده الظاهر نعم لو قعه منه فی غیر محله (طحطاوی علی الدر ج ۱ ص ۵۶۸ صلاة العیدین) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عیدین سے پہلے تکبیر تشریق پڑھانا:

(سوال ۱۸۴) ہمارے یہاں امام مسجد نماز عیدین سے قبل تکبیر پڑھاتے ہیں، اگر امام صاحب تکبیر نہ پڑھاویں بلکہ مقتدی پڑھاوے تو اس میں کوئی حرج ہے، بینوا تو جروا۔

(الجواب) عید گاہ پہنچنے سے پہلے پہلے راستہ میں تکبیر پڑھنے کا حکم ہے عید گاہ پہنچنے کے بعد تکبیرات، ذکر اللہ وغیرہ میں لگ جاوے لیکن جہراً منع ہے سراپڑھے یا خاموش بیٹھا رہے، امام صاحب یا کسی مقتدی کے تکبیر تشریق پڑھانے پر حاضرین کا پکار کر تکبیر پڑھنا خلاف سنت اور مکروہ ہے۔ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم

عید گاہ کے قرب و جوار میں قبریں ہوں تو نماز کا کیا حکم ہے؟

(سوال ۱۸۵) ہمارے ہاں کی عید گاہ قبرستان سے متصل ہے، عید گاہ کی قبلہ والی دیواروں بارہ فٹ اونچی ہے اس کے پیچھے والے حصہ میں قبریں ہیں ایسے ہی دائیں بائیں حصہ کا وہ ہے کی سلاخوں سے احاطہ کر لیا ہے، اس کے بیرونی حصہ میں بھی قبریں ہیں، غرض کہ عید گاہ کے تینوں جہت میں قبریں ہیں لہذا نماز عید میں کوئی خلل واقع ہوگا؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جب قبریں عید گاہ کی دیوار اور احاطہ عید گاہ سے باہر ہیں تو نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، نماز بلا تردد

(۱) ویکبر جہراً اتفاقاً فی الطريق قبل وفی المصلیٰ وعلیه عمل الناس الیوم لا فی البیت درمختار مع الشامی باب العیدین ج ۱ ص ۷۸۴۔

درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

نماز عیدین میں مکبر الصوت (لاؤڈ اسپیکر) کا استعمال؟

(سوال ۱۸۶) امام کی تکبیرات انتقال کی آواز بذریعہ مکبرین مصلیوں تک پہنچ جاتی ہے مگر امام کی قرأت کی آواز مصلی حضرات تک نہیں پہنچتی، لہذا نماز عید میں لاءؤڈ اسپیکر کا استعمال کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) صحت صلوٰۃ کے لئے امام کی قرأت کا سننا ضروری نہیں، ظہر اور عصر میں امام کی قرأت کہاں سنائی دیتی ہے؟ ایسے ہی مغرب کی تیسری اور عشاء کی تیسری وچوتھی رکعت میں قرأت نہیں سنائی دیتی اس کے باوجود نماز صحیح ہو جاتی ہے، تکبیرات انتقالات کی تبلیغ کے لئے مکبرین کا انتظام کافی ہے، لہذا نماز عید وغیرہ میں امام کی قرأت عام مقتدیوں کو سنوانے کے لئے مانگ کا استعمال مکروہ ہے۔ (۱) یہی مفتی بقول ہے ملاحظہ ہو (آلہ مکبر الصوت مؤلفہ مفتی محمد شفیع صاحب مفتی اعظم پاکستان رحمہ اللہ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

شہر کے بالکل قریب واقع زمین کو عید گاہ کے لئے قبول کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۸۷) ایک صاحب عید گاہ کے لئے ایک زمین اللہ وقف کرنا چاہتے ہیں مگر وہ زمین شہر کے کنارے پر ہے، بڑھتی ہوئی آبادی کی وجہ سے فی الحال شہر میں، اور کچھ مدت کے بعد تو درمیان شہر میں آجانے کی پوری امید ہے، اس زمین کو عید گاہ کے لئے قبول کرنا کیسا ہے؟ اگر قبول کر لیا جائے تو کیا عید گاہ ہی بنانا وہاں ضروری ہوگا یا دوسرے کاموں میں استعمال کر سکتے ہیں؟ برائے کرم جواب عنایت فرما کر عند اللہ ماجور ہوں، فقط بینوا تو جروا۔

(الجواب) حامداً ومصلیاً ومسلماً، عید گاہ شہر سے باہر جنگل میں ہونا چاہئے، یہی سنت ہے، درمختار میں ہے (ثم خروجہ ما شیا الی الجبائنة) وہی المصلی العام والخروج الیہا ای الجبائنة لصلوة العید سنة وان وسعهم الجامع) هو الصحيح (درمختار ص ۱۷۷ ج ۱ باب العیدین)

طحطاوی علی الدر المختار میں ہے (قوله المصلی العام) هو الذی یکون فی الصحراء افادہ فی البحر ص ۵۶۰ ج ۱ باب العیدین)

عمدة الرعاۃ علی شرح الوقایہ میں ہے: ص ۱۷۷ قوله وبیخرج الی المصلی لصیغة المجہول وهو موضع فی الصحراء یصلی فیہ صلوٰۃ العیدین ویقال له الجبائنة لكن الخروج الی الجبائنة سنة مؤكدة (شرح الوقایہ ص ۲۳۵ ج ۱، باب العیدین)

مجالس الابرار میں ہے ثم الخروج الی الجبائنة سنة وان وسعهم الجامع (ص ۲۱۲ مجلس نمبر ۳۳) (فتح القدیر ص ۲۲۳ ج ۱) (کبری ص ۵۲۹) (فتاویٰ سراجیہ ص ۱۸)

ان تمام عبارتوں میں لفظ جبائنة استعمال کیا گیا ہے اور جبائنة کے معنی جنگل ہوتے ہیں لہذا اس سے ثابت ہوتا

(۱) یعنی خلاف اولیٰ ہے کیونکہ آلہ مکبر الصوت نماز کے درمیان غراب بھی ہو سکتا ہے، نیز بے ضرورت آواز بلند کرنا بھی پسندیدہ نہیں ہے اور آواز بلند کرنا لوگ فیشن کے طور پر لاءؤڈ اسپیکر استعمال کرنے لگے ہیں اور آواز بلند کرتے ہیں کہ سارا محلہ پریشان ہوتا ہے اور بہت سی مرتبہ قرآن پڑھا جاتا ہے اور اہل محلہ اپنے کاموں میں مشغول رہتے ہیں قرآن پاک کوئی سنتا نہیں ہے اس لئے بے ضرورت استعمال سے احتراز بہتر ہے عید گاہ کے احاطہ میں پڑھنا۔

ہے کہ عید گاہ شہر کے باہر جنگل میں ہونا چاہئے۔

صورت مسئلہ میں جب وہ جگہ شہر کے کنارے پر ہے اور کچھ مدت کے بعد شہر کے درمیان آ جانے کے آثار ہیں تو ایسی صورت میں وہ زمین برائے عید گاہ قبول نہ کی جائے بلکہ کسی اور دینی مصرف مثلاً اگر وہاں مدرسہ کی ضرورت ہو تو برائے مدرسہ، یا اس جگہ مسجد کی ضرورت ہو تو برائے مسجد قبول کریں، معاملہ فہم، دیندار، ذمہ دار، اور تجربہ کار لوگوں کے مشورہ سے کام کریں۔ ان سب کا جو مشورہ ہو مدرسہ یا مسجد بنوانے کا اس کے لئے قبول کریں، فقط واللہ اعلم۔

عید کی نماز کے لئے جانے والے لوگوں کو نماز سے روکنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۸۸) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ عید الاضحیٰ کے دن مسلمان نماز عید کے لئے جا رہے ہوں ان میں کوئی شخص لوگوں کو روک کر ایک جگہ بٹھائے رکھے اور عید گاہ یا کہیں مسجد میں نہ جانے دے اور کہہ دے کہ فلاں ابن فلاں جو حج کے لئے گیا ہے اس نے وہاں نماز پڑھی ہوگی، اس لئے تم سب کی نماز ہوگئی، اب تمہیں نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں، مندرجہ بالا طریقہ سے لوگوں کی نماز چھڑا دے، ایسے نماز چھڑانے والے اور اس قسم کے عقائد رکھنے والے شخص کو از روئے شریعت مطہرہ کیا کہیں گے؟ اس کا نکاح فاسد ہوتا ہے یا نہیں اور وہ مسلمان رہتا ہے یا اسلام سے خارج ہو جاتا ہے؟ مینو تو جروا۔ از جام نگر۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ و مسلمان نمازیوں کو عید کے روز سر بسجود اور دست بدعا ہونے سے روکنے والا شخص کمال درجہ کا سرکش اور گمراہ ہے، شیطان یعنی اور ابو جہل مردود کا پیر و اور کافرانہ فعل کا مرتکب ہے اور وعید شدید و من اظلم ممن منع مساجد اللہ ان یکذکر فیہا اسمہ و سعی فی خرابہا کامصداق اور لہم فی الدنیا خزی و لہم فی الاخرۃ عذاب عظیم کا مستحق ہے، اس پر توبہ لازم ہے، مگر اس پر مرتد ہو جانے اور نسخ نکاح کا حکم نہیں کیا جائے فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۲ ذی الحجہ ۱۳۷۹ھ مطابق ۳۰ جون ۱۹۵۹ء۔

عید کی نماز سے پہلے عید گاہ میں تقریر اور بیان کا پروگرام افضل ہے یا تکبیر تشریق پڑھنا پڑھانا:

(سوال ۱۸۹) عید کے دن نماز سے قبل تقریر کریں تو لوگ تکبیر تشریق نہیں پڑھ سکتے۔ تو سوال یہ ہے کہ تقریر کا پروگرام نہ رکھتے ہوئے تکبیر تشریق ہی پڑھنے دیا جائے یا تقریر کا پروگرام رکھا جائے؟ افضل کیا ہے؟ مینو تو جروا۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ و مسلمان عید گاہ جاتے ہوئے اور واپس آتے ہوئے تکبیر مستحب ہے، عید گاہ پہنچ کر تکبیر موقوف کر دینی چاہئے، اگر عید گاہ میں آہستہ کہے تو گنجائش ہے، اس لئے روکا بھی نہ جائے و یقطعہ ای التکبیر اذا انتہی الی المصلیٰ فی روایۃ جزم بہا فی الدرایۃ، و فی روایۃ اذا افتتح الصلوۃ کذا فی الکافی و علیہ عمل الناس قال ابو جعفر و بہ ناخذ (مراقی الفلاح ص ۱۰۶ باب العیدین)

تقریر کے پروگرام سے مراد ضروری احکام بیان کرنے کا پروگرام ہے تو افضل اور مستحسن ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۳ رمضان ۱۳۸۲ھ۔

ایام نحر میں تکبیر تشریق جہرا کہنی چاہئے:

(سوال ۱۹۰) عید الاضحیٰ میں جو ساڑھے تین دن تکبیرات پڑھی جاتی ہیں بعد جماعت کے وہ آہستہ پڑھی جاویں یا بلند آواز سے مینو تو جروا۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ و مسلمان! تکبیر تشریق جہرا اور بلند آواز سے پڑھنا مسنون ہے، والتشریق هو الجہور بالتکبیر (ہدایہ ج ۱ ص ۵۵ باب العیدین) فلیستحب رفع الصوت بہ (شرح النقاہ ج ۱ ص ۱۳۰) بگوید یک بار بآواز بلند، یعنی تکبیر تشریق جہرا اور بلند آواز سے کہنی چاہئے۔ (مالا بدمنہ ص ۵۱) لیکن چیخا اور چلانا اور تحکف آواز نکالنا مکروہ اور ممنوع ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز عید کا عید گاہ میں سنت مؤکدہ ہونا اور اس کے تارک کا حکم:

(سوال ۱۹۱) (۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کہ عیدین کی نماز عید گاہ میں ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے یا غیر مؤکدہ؟ یا افضل ہے؟

(۲) اگر سنت مؤکدہ ہو تو اس کے دلائل فقہ کی معتبر کتابوں سے مع حوالہ صفحات تحریر کریں۔

(۳) اگر سنت ہے تو اس کا تارک گنہگار ہوگا یا نہیں؟ مینو تو جروا۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ و مسلمان! (۱-۲) عید کی نماز عید گاہ میں ادا کرنا سنت مؤکدہ متوارثہ ہے، آنحضرت ﷺ مسجد نبوی کی فضیلت کے باوجود علی سبیل المواظبہ بر سبیل عبادت عیدین کی نماز عید گاہ میں ادا فرماتے رہے، صرف ایک دفعہ بوجہ بارش آپ نے مسجد میں پڑھی ہے، زادا المعاد میں ہے: کان صلی اللہ علیہ وسلم یصلی العیدین فی المصلی۔ الی قولہ۔ ولم یصل العید بسمجدہ الا مرة واحدة اصابہم مطر فصلى بهم العید فی المسجد (ج ۱ ص ۲۳ باب العیدین)

اور کتاب المدخل میں ہے: السنة المرضیة فی صلاة العیدین ان تكون فی المصلی لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صلاة فی مسجدی هذا افضل من الف صلاة فیما سواہ الا المسجد الحرام ثم مع هذه الفضیلة العظیمة خرج صلی اللہ علیہ وسلم الی المصلی لصلوة العیدین فیہی سنة (ج ۲ ص ۸۲ باب العیدین)

(۳) ہاں نماز عید کے لئے عید گاہ جانا سنت ہے بلا غدر اس کا تارک لائق ملامت اور مستحق عتاب ہے اور ترک کرنے کا عادی گنہگار ہوتا ہے، درمختار ہے ویاتم بارتکابہ کما یاثم بترک الواجب ومثله السنة المصنوعة یعنی مکروہ تحریمی کے ارتکاب سے آدمی گنہگار ہوتا ہے جس طرح ترک واجب سے گنہگار ہوتا ہے اور سنت مؤکدہ کا بھی یہی حکم ہے (شامی ج ۵ ص ۲۹۵ کتاب النحر والاباحۃ)۔ شہر سے عید گاہ دور ہونے کی وجہ سے ضعیفوں اور بیماروں کو تکلیف ہوتی ہو تو ان کے لئے مسجد میں انتظام کرنے کی فقہاء نے اجازت دی ہے، ثم الحضور ج الی الحیانة سنة وان وسعهم الجامع لكن يستخلف الامام من یصلی بالضعفاء والمرضى بناء علی ان صلاة العید فی الموضعین جائزۃ بالاتفاق الخ یعنی عید گاہ جانا سنت ہے اگرچہ جامع مسجد میں سب کی گنجائش

ہو جاتی ہو لیکن امام کسی کو امام نائب اور خلیفہ بنا جائے جو شہر میں کمزوروں اور بیماروں کو نماز پڑھائے اس لئے کہ عید کی نماز ایک شہر میں دو جگہ بالا اتفاق جائز ہے (مجالس الا براہ ص ۲۱۲ و ص ۲۳۳) فقط واللہ اعلم بالصواب، ۱۳ شوال ۱۳۷۹ھ۔

عید گاہ میں نماز کے لئے لوگوں کا انتظار کرنا:

(سوال ۱۹۲) بعد سلام مسنون ذیل کے سوالات کے جوابات مع حوالہ قرآن وحدیث مرحمت فرمائیں۔

ہمارے گاؤں میں سات سو ۷۰۰، آٹھ سو ۸۰۰ مسلمان ہیں۔ گاؤں میں ایک مسجد اور ایک عید گاہ ہے۔ بارش کے موسم کے علاوہ دوسرے اوقات میں نماز عید عید گاہ میں ہوتی ہے۔ چند آدمی نماز عید کے لئے وقت مقرر کرتے ہیں۔ جب وقت ہوتا ہے تو اس وقت قریب بعید سے لوگ آتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ بعض لوگ آواز دیتے ہیں کہ نماز کا وقت ہو گیا شروع کیجئے۔ امام صاحب سمجھاتے ہیں کہ ان کی نماز فوت ہو جائے گی تو یہ دوبارہ نماز عید نہ پڑھ سکیں گے۔ ایسی حالت میں پانچ دس منٹ تاخیر کی جائے تو کیا حرج ہے؟ اگر تاخیر کی گنجائش ہو اور لوگوں کے کہنے پر نماز شروع کی جائے تو گنہگار کون؟ امام صاحب یا جلد باز اصرار کرنے والے۔

(الجواب) مندرجہ ذیل ہدایات پر عمل کیا جائے تو کسی کو شکایت کا موقع نہ ملے گا۔

(۱) نماز عید کا وقت ایسا ہونا چاہئے کہ نماز فجر سے فارغ ہو کر بطریق مسنون لوگ تیاری کر کے عید گاہ پہنچ جائیں۔

(۲) عید کے موقع پر کچھ لوگوں کا پیچھے رہ جانا متوقع ہے۔ لہذا امام اور حاضرین کو چاہئے کہ غلٹ نہ کریں وقت مقررہ کے بعد بھی پانچ سات منٹ ٹھہر کر نماز شروع کی جائے۔ بے شک حاضرین کو ایسے موقع پر ضبط اور صبر سے کام لینا چاہئے۔ امام صاحب کو مشورہ تو دے سکتے ہیں۔ لیکن نماز شروع کرنے پر اصرار نہیں کرنا چاہئے۔ امام کی بھی ذمہ داری ہے کہ حاضرین کی تکلیف کا خیال کرتے ہوئے پیچھے رہ جانے والوں کی رعایت کرے اور قرأت خطبہ میں اختصار کر کے تلافی مافات کرے۔ سال میں دو موقع آتے ہیں کہ بے نمازی بھی شرکت کرتے ہیں۔ ضعیف بیمار اور معذورین بھی ہوتے ہیں۔ نماز فوت ہوگئی تو بڑی برکتوں سے محروم رہیں گے۔ لہذا قدرے انتظار کیا جائے اور تعام نسا علی البر پر عمل کر کے اجر کا مستحق بنائے البتہ جو آخری وقت میں آنے کے عادی ہیں اور ان کو حاضرین کی تکلیف کا احساس نہیں ہے۔ اور اپنی نماز کی بھی فکر نہیں ہے۔ ”جاتے ہیں جاتے ہیں“ اس طرح اپنا انتظار کراتے ہیں۔ ایسے غافل کا بل اور ست لوگوں کا انتظار کرنا۔ ان کی عادت کو بگاڑنا ہے۔

وفی المنتقی ان تاخیر المؤذن وتطویل القراءة لادراک بعض الناس حرام هذا اذا مال لا اهل الدنيا تطویلاً وتاخیراً یشق علی الناس فالاحصل ان التأخیر القلیل لا عانة اهل الخیر غیر مکروه (شامی ص ۴۶۳ ج ۱) (مکروہات الصلاة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مسائل تراویح

تراویح میں دو رکعت پر قعدہ نہیں کیا:

(سوال ۱۹۳) امام تراویح نے دو رکعت پر قعدہ نہیں کیا چار رکعت پوری کر کے سجدہ سہو کیا۔ اور سلام پھیرا تو نماز ہوگئی یا اعادہ واجب ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) تراویح کی دو رکعتیں ہوئیں اور دو رکعت نفل ہوئیں۔ لیکن صحیحوا فی التراویح انه لو صلاھا کلھا بقعدة واحدة وتسليمه انها تجزئ عن رکعتین فقد اختلف التصحیح (شامی ص ۶۵۲ ج ۱) باب الوتر والنوافل بحث المسائل الستة عشرية فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح پڑھی اور روزہ نہ رکھے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۱۹۴) ایک شخص نے تراویح پڑھی اور بلا عذر روزہ نہ رکھا۔ تو اس کی نماز تراویح مقبول ہے یا نہیں؟ (الجواب) قبولیت کا علم تو اللہ تعالیٰ کو ہے۔ فقہی گویا قانونی لحاظ سے نماز تراویح کو جائز کہا جائے گا۔ کیونکہ نماز تراویح کے جواز کے لئے روزہ رکھنا شرط نہیں، مگر بلا عذر رمضان کا روزہ چھوڑنا ایسا بڑا گناہ ہے کہ اس کی بناء پر تراویح کا ثواب بھی سوخت ہو جائے تو تعجب نہیں۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے من افطر يوماً من رمضان میں غیور رخصۃ ولا مرض لم یقض عنه صوم الدهر كله وان صامه (رواہ اصحاب السنن) مشکوٰۃ الشریف باب تنزیہ الصوم کتاب الصوم باب تنزیہ الصوم ص ۱۷۷) یعنی جس شخص نے کسی ایسے عذر کے بغیر جو شرعاً معتبر ہو۔ مثلاً مسافر ہو یا بیمار ہو رمضان شریف کے کسی ایک دن کا روزہ نہ رکھا تو اگر اب عمر بھی روزہ رکھتا رہے تب بھی اس فضیلت کی تلافی نہیں کر سکتا جو ایک دن کا روزہ چھوڑنے سے فوت ہو چکی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح پڑھانے والا پابند شرع نہ ہو تو شرعی حکم:

(سوال ۱۹۵) ذیل میں مذکورہ الصفات کے پیچھے تراویح صحیح ہے یا نہیں؟ (۱) خلاف سنت داڑھی رکھنے والے کے پیچھے (۲) سرکاری ملازم یا اسکول کے ٹیچر (تعلیم دینے والے) حافظ کے پیچھے (۳) دکاندار ہو یعنی سودی رقم سے بلیک مارکیٹ کرتا ہو، ناجائز طریقہ سے تجارت کرتا ہو اس کے پیچھے تراویح صحیح ہے یا نہیں؟

(الجواب) خلاف سنت داڑھی والا، سودی معاملہ کرنے والا اور ناجائز طریقہ سے تجارت کرنے والا شخص امامت کے قابل نہیں ہے۔ اس کے پیچھے نماز مکروہ ہے۔ لیکن حاضرین میں سے کوئی دوسرا شخص ایسا بھی نہ ہو تو تنہا پڑھنے کے بجائے ایسے امام کے پیچھے پڑھ لینی چاہئے۔ کیونکہ جماعت کی بڑی فضیلت اور تاکید ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قوله وفاسق من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة وهل المراد به من يرتكب الكبائر كشارب الخمر والزانی واکل الربوا ونحو ذلك شامی باب الامامت ج ۱ ص ۵۲۳۔

تراویح پڑھنے والے کو لقمہ کون دے؟

(سوال ۱۹۶) حافظ صاحب تراویح میں غلطی کرے اور سامع اچھی طرح نہ بتا سکے تب دوسری تیسری صف میں سے کوئی لقمہ دے تو کچھ حرج ہے؟ امام صاحب کہہ رہے ہیں کہ لقمہ دینا ہو تو پہلی صف میں کھڑا رہے تو اگر دیر سے آنے والے حافظ صاحب کو پہلی صف میں جگہ نہ ملے تو کیا اس کو لقمہ دینے کا حق نہیں؟

(الجواب) اگر سامع مقرر ہے تو اس کو غلطی بتانی چاہئے۔ کسی دوسرے کو جلدی نہ کرنا چاہئے اس سے نماز میں انتشار اور ایک طرح کی گڑبڑ ہو جاتی ہے۔ البتہ اگر سامع نہ بتا سکے یا اچھی طرح نہ بتائے۔ تو اب جو بھی اچھی طرح بتا سکے اس پر غلطی کی اصلاح کرنا فرض ہے خواہ وہ کسی صف میں ہو۔ قریب ہو یا دور ہو۔ اس پر فرض ہے کہ غلطی کی اصلاح کرے اگر اصلاح نہ کرے تو گنہگار ہوگا۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ نماز میں امام کھٹکتا شریک ہو۔ جو نماز میں شریک نہ ہو اس نے اگر غلطی بتائی اور امام نے اس کی غلطی کئے بتانے (لقمہ دینے سے اصلاح کی۔ تو امام کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بیس ۲۰ رکعت تراویح سنت مؤکدہ

سامرودی صاحب کے اعتراضات اور مفصل جوابات

(سوال ۱۹۷) مکرئی حضرت مفتی صاحب۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

حضرت کو تکلیف دینے کا باعث یہ ہے کہ ایک غیر مقلد مولوی عبد الجلیل صاحب سامرودی نے ہنگامہ برپا کر رکھا ہے کہ آٹھ رکعت سے زیادہ تراویح ثابت نہیں ہیں ان کا ایک اشتہار گجراتی اخبار پر تاپ میں شائع ہوا ہے جس میں چیلنج دیا ہے کہ آنحضرت ﷺ سے بیس رکعت تراویح کا ثبوت کسی ضعیف حدیث سے بھی پیش نہیں کیا جاسکتا۔

سامرودی صاحب نے فقہ احناف کی کتابوں۔ طحاوی۔ مراقی الفلاح۔ فتح القدیر یعنی۔ کبیری وغیرہ وغیرہ کا حوالہ بھی دیا ہے کہ ان میں بھی آنحضرت ﷺ سے بیس رکعت تراویح کا ثبوت نہیں ہے ان کتابوں کی عبارتیں بھی نقل کی ہیں۔ انہیں سامرودی صاحب نے اپنی کتاب نبی کی نماز میں لکھا ہے۔

دوستو! اس بات میں تو کوئی شک ہی نہیں کہ نبی صاحب ﷺ نے بیس رکعات تو پڑھی ہی نہیں ہیں۔ البتہ لوگوں (صحابہ) نے بعد میں زیادہ (بیس رکعات تراویح) پڑھی ہیں۔ اب یہی سوچنا اور انصاف کرنا ہے کہ ہمارے لئے خدا پاک نے نبی صاحب ﷺ ہی کی فرمانبرداری اور تابعداری کرنی فرض قرار دی ہے یا کہ لوگوں (صحابہ) کی؟ دین اسلام شریعت کی قائم کرنے کا حق کیا خدا پاک نے کسی امتیوں کو دیا ہے؟ لوگ (صحابہ) کا زیادہ مقدار (۲۰ رکعات) تراویح پڑھنے پر دھوکہ نہ کھانا۔ (نبی ﷺ کی نماز گجراتی ص ۵۴)

مہربانی فرما کر تراویح کی بیس رکعات کے متعلق تفصیل سے تحریر فرمائیے، لوگوں میں بہت انتشار اور تشویش ہے۔ بیوقوفو جروا۔

اس قسم کے سوالات محترم جناب حکیم احمد میاں صاحب مدظلہ و مکرم جناب حافظ غلام محمد شیخ محمد چچی صاحب سورتی و مکرم جناب عبدالشکور وغیرہ کی جانب سے ہوتے رہے ہیں طوالت کے خوف سے سب کو نقل نہیں کیا گیا، خلاصہ لکھ دیا گیا ہے۔ (مرتب)

(الجواب) (بمعون اللہ تعالیٰ وارشادہ)

آج جبکہ مسلمانوں کی اکثریت بے نمازی ہے، تراویح کی پابندی نہیں، مساجد ویران اور تھمیر آباد ہیں تو بیس رکعت کے خلاف گمراہ کن بحث مباحثہ اور چیلنج یہ اسلام کی کوئی خدمت ہے؟

شعر:-

گر معلم ایں چنینی گر مقنن ایں چنینی

الوداع اے سنت دیں الفراق اے ورع دیں

افسوس عین اس وقت جب کہ جبل پور وغیرہ میں مسلمانوں پر مصائب کے پہاڑ ٹوٹ رہے تھے اور ساری دنیا کے مسلمان بچیوں ہو کر ان مظلومین کی امداد کی فکر میں لگے ہوئے تھے تب یہ سامرودی صاحب بیس رکعت کے خلاف ہزار روپے کے انعام کی چیلنج پر چیلنج دے رہے تھے۔

الٹی سمجھ کسی کو بھی ایسی خدا نہ دے

دے آدمی کو موت مگر یہ ادا نہ دے

ان کی اس طرح کی نازیبا حرکتوں نے ان کی جماعت کو بدنام و رسوا کر دیا ہے جس کی بناء پر ان کی جماعت کے سنجیدہ اور سمجھ دار لوگ ان سے سخت بیزار ہیں اور ان کو بجائے سامرودی کے ”سامری“ (موسیقی کے زمانے کا چالباز منافق) کہنے اور لکھنے لگے ہیں اخبار ترجمان، دہلی کے ایڈیٹر صاحب ۱۱ اکتوبر ۱۹۵۷ء کے شمارہ میں ”فتنہ سامری“ کے زیر عنوان تحریر کرتے ہیں کہ ”اس عجیب انسان کی خصوصیت یہ ہے کہ ہنگامہ پسندی اس کا خاص شعار ہے ان کی زندگی کے حالات ہنگامہ آرائی، اندیشوں اور فتنوں کی ہوا خیزی اور ساکن فضا میں تموج انگیزی سے ہیں۔ ان کی نسبت (سامرودی) ایک فتنہ خیز و شر انگیز ”سامری“ کے ہمنام ہو کر رہ گئی ہے۔ (از رکعت تراویح جدید ایڈیشن حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی مدظلہ ص ۸۷)

ان سامرودی صاحب کا اہل حدیث کے پیشوا مولانا ثناء اللہ کی شان میں کیا ہوا بکواس مولانا ثناء اللہ صاحب عقیدہ اہل حدیث ہرگز نہ تھے عقیدہ معتزلہ جرمیہ نیچرل تھے (ملاحظہ ہو) ترجمان دہلی ۱۱ اکتوبر ۱۹۵۷ء۔

جو لوگ صحیح علم و فہم سے محروم بر خود غلط کم عقل اور ناقص العلوم ہوتے ہیں، جن کے سامنے دین کی ایک ناقص حقیقت اور صرف ایک پر چھائی ہوتی ہے جس کو وہ دین کامل گمان کرتے ہیں وہ ہمیشہ فساد کے بیج بویا کرتے ہیں اور فتنے برپا کیا کرتے ہیں۔ حضرت مولانا روم فرماتے ہیں۔

دست ناقص دست شیطان است دیو

زانکہ اندر دام تکلیفت دیو

ناقص شخص کا ہاتھ شیطان دیو کا ہاتھ ہے۔ کیونکہ یہ ناقص دیو ہے۔ جو تکلیف کے جال میں پھنسا ہوا ہے۔ (۱)
خوارج ناقص اور سطحی علم رکھتے تھے ان کے سامنے دین کی حقیقت ناقص تھی، اسی کو دین کامل سمجھتے تھے۔ قرآن حکیم کی ایک آیت ان الحکم الا للہ کے الفاظ کو بہانہ بنا کر خلیفہ راشد حضرت علیؓ پر الزام لگایا کہ وہ معاذ اللہ قرآن پاک کی حکم عدولی کر رہے ہیں لہذا وہ بھی معاذ اللہ گمراہ اور کافر اور ان کے ساتھی بھی کافر پھر ان کے خلاف علم بغاوت بلند کر دیا۔ قرآن ان کی زبان پر تھا مگر دل اس کی تاثیر سے محروم اور دماغ اس کے سمجھنے سے قاصر۔ انہیں کے بارے میں آنحضرت ﷺ کی پیشین گوئی تھی یقونون القرآن لا یجاوز حنا جرحہم (الحدیث) قرآن پر دھیس گے مگر یہ قرآن ان کے چنبرہ گردن (ہنسلوں) سے آگے نہیں بڑھے گا (نہ دل پر اثر کرے گا اور نہ عند اللہ قبولیت کی منزل پر پہنچے گا)۔ (بخاری شریف)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان کو سمجھانے کے لئے تشریف لے گئے، آپ نے دریافت فرمایا حضرت علیؓ کے بارے میں تمہیں کیا اعتراض ہے؟ جواب دیا کہ وہ دین کے بارے میں لوگوں کو حکم بناتے ہیں اور انسان کے فیصلے کا اعتبار کرتے ہیں جو قرآن کی صریح خلاف ورزی ہے قرآن میں ہے ان الحکم الا للہ سیدنا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔ خود قرآن میں انسان کو حکم بنانے کا حکم موجود ہے مثلاً حالت احرام میں اگر کوئی شکار کر لے تو اس کے لئے خدائے پاک نے جزا مقرر فرمائی ہے مثل قاتل۔ یعنی مارے ہوئے جانور کا مثل اور مماثلت کا فیصلہ دو عادل مسلمانوں کے حوالے کیا ہے ”یحکم بہ ذوا عدل منکم“ اسی طرح میاں بیوی کے نزاع کی صورت میں ارشاد ربانی ہے فابعدوا حکماً من اہلہ و حکماً من اہلہا (سورۃ نساء) یعنی ایک حکم مرد کے کنبہ کا اور ایک حکم عورت کے کنبہ کا بھیجو (فیصلہ ان کے حوالے کر دو)۔

سامرودی صاحب بھی قرآن کے معنی و مطلب کو سمجھے بغیر اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول کا ورد کرتے ہیں اور حدیث حدیث پکارتے رہتے ہیں۔ مگر قرآن پاک کی دوسری آیات و احادیث اور تعامل صحابہؓ وغیرہ سے آنکھ بند کر لیتے ہیں خوارج نے حضرت علیؓ اور ان کے رفقاء کرام کو معاذ اللہ گمراہ کہا تھا مگر سامری صاحب ان تمام اہل ایمان اور حاملان دین کو جو تیرہ سو برس سے تراویح کی بیس رکعتیں پڑھ رہے ہیں۔ جن میں صحابہ کرام۔ تابعین و تبع تابعین اور دین کے تمام مقدس بزرگ اولیاء اللہ مشائخ طریقت حضرت امام ابو حنیفہؒ حضرت امام شافعیؒ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمد حنبلؒ وغیرہ سب داخل ہیں سب کو مخالفین سنت اور مخالفین حدیث اور معاذ اللہ گمراہ ثابت کرتے ہیں اور تعامل صحابہؓ پر عمل کر کے بیس ۲۰ رکعت تراویح پڑھنے کو فریب خوری قرار دیتے ہیں (نعوذ باللہ من ذلک) شعر:-

انقلاب چمن دہر کی دیکھی تکمیل
آج قارون بھی کہہ دیتا ہے حاتم کو بنجیل

(۱) یعنی یہ ناقص شخص بظاہر انسان ہے جس پر شریعت کما دھام نافذ ہے اور وہ نماز کی طور پر ان پر عمل بھی کرتا ہے مگر درحقیقت اس کا نفس ضعیف ایک دیو ہے اور یہ احکام شریعت کی پابندی دل سے نہیں کرتا بلکہ اس طرح کرتا ہے جیسے کسی دیو یا جن کو گرفتار کر لیا جائے اور وہ قہراً قہراً پر مجبور ہو جائے ایسے ناقص شخص کے ہاتھ میں اگر ہاتھ دے دیا گیا تو ظاہر ہے اپنے آپ کو شیطان کے حوالے کر دیا۔ (معاذ اللہ)

بو حنیفہ کو کہے طفل و بستان جاہل
مہ تاباں کو دکھانے لگی مشعل قدیل
حسن یوسف میں بتانے لگا ابرص سو عیب
لگ گئے چیونٹی کو پر کہنے لگی بیج ہے فیل
شرک توحید کو کہنے لگے اہل تثلیث
لوح محفوظ کو کہتی ہے محرف انجیل
سامری موسیٰ عمران کو کہے جادو گر
شیخ کی کرتے ہیں اسکول کے بچے تجہیل
اسپ تازی شدہ بخروج بزیر پالان
طوق زریں ہے گدھے کے لئے عزت کی دلیل

مولوی سامرودی صاحب کے اشتہارات اور چیلنج کے مثال وہی ہے وانتم مسکاری کو حذف کر کے لا
تقربوا الصلوۃ سے استدلال کیا جائے (نماز کے پاس نہ جاؤ) یا شوق شراب کی خرمستی میں ”ولا تسرفوا“
فرا موش کر دیا جائے اور کسلوا و اشربوا کو بار بار دہرایا جائے۔ اکبر الہ آبادی نے ایسے خود فراموشوں کی یاد دہ گوی
نقل کر کے خوب جواب دیا ہے:-

(دلیل) توبہ جب ہم کریں شراب و کباب سے قرآن میں جو آیا کلووا شراب و کباب ہو
(الجواب) تسلیم قول آپ کا تب ہم کریں جناب کلووا شراب و کباب آگے ولا تسرفوا ہو

خدا کی پناہ۔ انتہا ہو گئی اس جرأت اور دیدہ دلیری کی جو سامرودی صاحب نے اختیار کی ہے آپ نے اپنے
اشتہارات میں طحطاوی، اشباہ، مراقی الفلاح حضرت مولانا محمد قاسمؒ کی کتاب ”مکتوبات“ مولانا انور شاہ صاحبؒ کی
عرف شذی، علامہ ابن ہمام کی فتح القدیر، علامہ عینی کی شرح بخاری علامہ حلبی کی کبری، ملا علی قاریؒ کی مرقاۃ اور طحطاوی
شریف کے حوالے دیئے ہیں۔ مگر تعجب اور حد درجہ تعجب ہے کہ جو عبارتیں نقل کی ہیں۔ ناقص۔ تراشیدہ۔ فشاء اور مقصد
کے سراسر خلاف۔

چہ دلاور است دزدے کہ بکف چراغ دارد

ملاحظہ فرمائیے اور دیدہ دلیری کی داد دیجئے۔ ہر ایک کی کتاب کی مثال پیش کی جا رہی ہے ان اویسہ الا

الاصلاح ما استطعت وما توفیقی الا باللہ

(۱) طحطاوی:

(۱) علامہ طحطاویؒ طویل بحث کے بعد تحریر فرماتے ہیں فعلیٰ هذا یكون عشرون ثابتاً من فعلہ
صلی اللہ علیہ وسلم یعنی حدیث ابن عباسؓ کی بنا پر بیس ۲۰ رکعت آنحضرت ﷺ کے فعل سے ثابت ہیں
(طحطاوی، شرح در مختار ج ۱ ص ۴۶۶ صلاۃ التراویح) نیز تحریر فرماتے ہیں بیس رکعت تراویح دس ۱۰ تسلیمات سے

متواتر ہے یعنی زمانہ سلف سے آج تک اس پر برابر عمل ہوتا چلا آ رہا ہے (ج ۱ ص ۳۶۸ صلوۃ التراویح)

(۲) مراقی الفلاح:

میں ہے۔ التراویح سنة موكده وهی عشرون ركعة باجماع الصحابة رضی اللہ عنہم بعشر تسلیمات کما هو المتوراث یعنی تراویح سنت موكده ہے اور اجماع صحابہ کے بموجب اس کی بیس ۲۰ رکعتیں ہیں دس سلاموں سے، جیسا کہ زمانہ سلف سے سلسلہ وار برابر چلا آ رہا ہے (باب التراویح ص ۸۱)

(۳) الاشباہ والنظائر:

والتراویح عشرون ركعة بعشر تسلیمات یعنی تراویح بیس ۲۰ رکعت ہیں دس سلام سے (اشباہ مع شرح حموی ص ۴۷ صلوۃ التراویح)

(۴) لطائف قاسمی:

حضرت مولانا محمد قاسم لطائف قاسمی میں تحریر فرماتے ہیں:-

(الجواب) (۱) اینکه ہرچہ صحابہؓ براں مواظبت فرمودہ باشند سنت موكده میباشد بقولہ علیہ السلام علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین (مکتوب سوم ج ۱ ص ۱۶) (یعنی) جس (بات) پر صحابہ کرامؓ نے مواظبت کی ہے (جس کو وہ ہمیشہ کرتے رہے ہیں) وہ سنت موكده ہوتی ہے (کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے علیکم بسنتی الخ)

(الجواب) (۲) الحاصل ثبوت بست ركعت باجماع صحابہؓ و آ خر زمان عمر ثابت شدہ، پس سنت باشند و كے کہ از سنیت آں انكار دارد و خطا است (مکتوب سوم ص ۱۸)

الحاصل بیس ركعت تراویح کا ثبوت حضرت عمرؓ کے آخری دور میں باجماع صحابہؓ ہو چکا ہے لہذا بیس ركعت سنت ہے اور جو کوئی بیس ركعت کی سنیت سے انکار کرے وہ خطا اور غلطی پر ہے (ص ۹) اس کے علاوہ تصفیۃ العقائد میں آپ کا فتویٰ موجود ہے جو آخر میں مع سوال پیش کیا جائے گا۔ ملاحظہ فرمائیے ص ۳۳۲۔

(۵) حضرت علامہ انور کشمیری:

آپ کی مطبوعہ تقریر ترمذی المعروف ”بعر شذی“ میں ہے لم یقل احد من الائمة الا ربعة باقل من عشرين ركعة والیہ جمهور الصحابة رضی اللہ عنہم یعنی چاروں اماموں سے کوئی ایک بھی تراویح کی بیس ۲۰ ركعت سے کم کا قائل نہیں۔ جمہور صحابہؓ کا عمل اور عقیدہ بھی یہی تھا۔ امام مالک رحمہ اللہ بیس ۲۰ سے بھی زیادہ ۳۶ ركعات کے قائل ہیں (عرف الشذی ج ۱ ص ۳۲۹ کتاب الصوم باب الترغیب فی قیام شهر رمضان وما جاء فیہ من الفضل) عرف الشذی میں یہ بھی ہے کہ امام مالکؒ کے مسلک کے بموجب جماعت کے ساتھ تراویح کی بیس ۲۰ ركعتیں ہی پڑھی جائیں گی مگر اہل مدینہ کا تعامل اور عام طریقہ یہ تھا کہ وہ ترویجہ میں یعنی چار ركعت پڑھ کر امام صاحب بیٹھتے تھے تو اس وقفہ میں چار ركعت اور پڑھ لیا کرتے تھے۔ جو حضرات مکہ معظمہ میں حرم شریف میں

تراویح پڑھتے تھے وہ اس ترویجہ کے وقفہ میں خانہ کعبہ کا طواف کر لیا کرتے تھے۔ اہل مدینہ خانہ کعبہ کا طواف نہیں کر سکتے تھے تو وہ اس کا تذکرہ اس طرح کرتے تھے کہ چار ترویجوں میں سولہ ركعتیں پڑھ لیا کرتے تھے (اعرف الشذی ص ۳۲۹)۔

(۶) علامہ ابن ہمام:

علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں، سند صحیح سے ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت عمرؓ کے مبارک دور میں صحابہؓ وغیرہ (تابعینؓ) بیس ۲۰ ركعت پڑھتے تھے جو یزید ابن رومان سے مؤطا امام مالکؒ میں مروی ہے اور یہی نے حضرت سائب ابن یزید سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ کے مبارک دور میں ہم بیس ۲۰ ركعت پڑھتے تھے جس کی سند صحیح ہونے کی تحقیق امام نوویؒ نے خلاصہ میں کی ہے۔ (فتح القدیر ج ۱ ص ۲۰۷ باب قیام شھر رمضان)

(۷) عینی شرح بخاری:

علامہ عینی شرح بخاری میں تحریر فرماتے ہیں کہ تعداد تراویح بیس ركعت ہے امام شافعیؒ اور امام احمد رحمہما اللہ بھی یہی فرماتے ہیں ان سب کی دلیل وہ روایت ہے جس کو بیہقی نے بسند صحیح حضرت سائب ابن یزیدؒ سے روایت کیا ہے۔ صحابہ کرامؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہم اور حضرات تابعینؓ رحمہم اللہ بیس ۲۰ ركعت پڑھتے تھے۔ پھر فرماتے ہیں اتباع کے لئے افضل و انسب طریقہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ و علی آلہ واصحابہ اجمعین کا ہے۔ (عمدة القاری شرح بخاری ج ۷ ص ۱۷۸ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

(۸) علامہ حلبی:

علامہ حلبیؒ تحریر فرماتے ہیں۔ علم من هذه المسئلة ان التراویح عندنا عشرون ركعة بعشر تسلیمات وهو مذهب الجمهور وعند مالک سنة وثلثون ركعة احتجاجاً بعمل اهل المدينة وللجمهور ما رواه البيهقي باسناد صحيح عن السائب ابن يزيد قال كانوا يقومون على عهد عمر رضي الله عنه بعشرين ركعة وعثمان رضي الله عنه وعلى رضي الله عنه مثله وهذا

کلاجماع۔ یعنی بحث مذکور سے معلوم ہوا کہ بے شک ہمارے نزدیک تراویح بیس ركعت ہے، دس تسلیمات سے اور یہی جمہور کا مذہب ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک چھتیس ركعت ہے۔ وہ اہل مدینہ کے تعامل سے استدلال کرتے ہیں اور جمہور کی دلیل وہ روایت ہے جس کو امام بیہقی نے بسند صحیح روایت کیا کہ حضرت عمرؓ کے دور میں بیس ۲۰ ركعت پڑھتے تھے نیز حضرت عثمانؓ و علیؓ (رضی اللہ عنہما) کے دور میں۔ اور مؤطا میں یزید ابن رومان سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے دور میں لوگ رمضان میں تیس ۲۳ ركعت و ترویں سمیت پڑھا کرتے تھے، اور کتاب ”المغنی“ میں حضرت علیؓ کے متعلق روایت ہے کہ آپ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ رمضان میں لوگوں کو بیس ۲۰ ركعتیں پڑھائیں۔ فرمایا یہ مثل اجماع کے ہے۔ ابن رومان کی روایت اگرچہ منقطع ہے مگر امام مالکؒ کے نزدیک حجت ہے اس لئے معتبر ہے۔ (کنیوی ص ۲۸۸ صلوۃ تراویح تحت قوله والصحيح انهم يصلون فرادی)

(۹) علامہ ملا علی قاری:

علامہ ملا علی قاری شرح انتقایہ میں تحریر فرماتے ہیں:- فصا راجماعاً لما روى البيهقي باسناد صحيح انهم كانوا يقومون على عهد عمر رضي الله عنه بعشرين ركعة وعثمان رضي الله عنه وعلى رضي الله عنه. یعنی امام بیہقی نے بسند صحیح حضرت عمرؓ کے زمانے میں اور حضرت عثمانؓ و علیؓ رضی اللہ عنہما کے زمانے میں بیس ۲۰ رکعت پڑھنے کی روایت کی ہے لہذا اس پر اجماع ہو چکا ہے۔ (شرح انتقایہ ج ۱ ص ۱۰۴ صلوٰۃ تراویح)

(۱۰) طحاوی شریف:

بے شک امام طحاویؒ نے تین رکعت وتر کے سلسلہ میں ایک روایت نقل کی ہے جس سے شبہ ہوتا ہے کہ تراویح کی رکعتیں ۸ تھیں۔ لیکن اگر امام موصوف اس کے قائل تھے تو ان کو یہ روایت تراویح کے بیان میں نقل کرنی چاہیے تھی مگر وہاں نقل نہیں کی کیونکہ معلوم تھا کہ تراویح کی بیس رکعت پر صحابہ کرام کا اجماع ہو چکا ہے۔^(۱) اب حدیث اور حضرات محدثین و مجتہدین کے اقوال ملاحظہ فرمائیے۔

احادیث اور حضرات محدثین و ائمہ مجتہدین کے اقوال و ارشادات سنن بیہقی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:-

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی فی شہر رمضان فی غیر جماعة عشرين ركعة والوتر۔ بے شک آنحضرت ﷺ ماہ رمضان میں بلا جماعت بیس رکعت اور وتر پڑھتے تھے۔ (ج ۲ ص ۲۹۶ کتاب الصلوٰۃ۔ باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان) ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس روایت کو "ابن ابی شیبہ" نے مصنف میں، طبرانی نے کبیر میں ابن عدی نے مسند میں، اور بغوی نے مجمع صحابہ میں نقل کیا ہے۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی رمضان عشرين ركعة والوتر۔ زجاجة المصابیح ج ۱ ص ۳۶۶ باب قیام شہر رمضان۔

حافظ حدیث ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے امام رافعی رحمہ اللہ کے واسطے سے نقل کیا ہے انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالناس عشرين ركعة ليلتين فلما كان في الليلة الثالثة اجتمع الناس فلم يخرج اليهم ثم قال من الغداني خشيت ان تفرض عليكم فلا تطيقونها من حديث عائشة دون عدد الركعات۔ ترجمہ:- آنحضرت ﷺ نے دو رات بیس بیس رکعتیں پڑھائیں۔ جب تیسری رات ہوئی تو لوگ جمع ہوئے مگر آنحضرت ﷺ تشریف نہ لائے پھر صبح کو فرمایا۔ مجھے خیال ہو گیا کہ تم پر فرض ہو جائے گی تو تم اس کو نبھا نہ سکو گے۔

(۱) روایت یہ ہے عن السائب بن يزيد قال امر عمر بن الخطاب أبي بن كعب وقيما الدار ان يقوموا للناس باحدى عشرة ركعة قال فكان القاري يقرء بالمئين حتى يعتمد على العمى من طول القيام وما كانا ننصرف الا في فروع الفجر معاني الآثار للطحاوی باب الوتر ص ۲۰۵ روایت کا آخری جملہ ما كنا ننصرف الخ بتارہا ہے کہ یہ صلوٰۃ لللیل یعنی تہجد سے متعلق ہے تراویح سے نہیں۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں متفق علی صحۃ اس کی صحت پر تمام محدثین کا اتفاق ہے تلخیص الحبیر فی تخریج احادیث الرافع الكبير ج ۱ ص ۱۱۹ الحاوی للفتاویٰ ج ۲ ص ۷۵ اللوامع الدراری شرح صحيح البخاری ص ۱۵۵۔۱۵۶ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ ونحو فی العناية علی مستخلص الحقائق ص ۲۰۲ للمحدث الفقیہ شیخ اکمل الدین رحمہ اللہ وھکذا قال الفقیہ المحدث السيد جلال الدین الکورانی الخوارزمی فی الکفایہ مع الہدایہ ج ۱ ص ۱۶۳ فصل فی التراویح۔

فقہ حنبلی کی مشہور کتاب روض الریاض میں ہے والتراویح سنة مؤکدة عشرون ركعة بما روى ابو بكر عبد العزيز الشافعي عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی فی شہر رمضان عشرين ركعة (ونحوہ فی فتاویٰ قاضی خان ج ۱ ص ۱۱۰ صلوٰۃ التراویح)

سامرودی صاحب کے ہم مشرب، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مذکورہ بالا حدیث پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے مگر اس کو بھول جاتے ہیں کہ سند کی ضرورت وہاں ہوتی ہے جہاں اختلاف ہو۔ مثلاً یہ کہ آنحضرت ﷺ نے آمین بالجہر فرمائی یا بالسر اور جہاں اختلاف ہی نہ ہو حضرات صحابہ کے دور مقدس سے لے کر آج تک ان تمام علماء محدثین اور ائمہ مجتہدین اور فقہاء کرام کا اتفاق پایا جاتا ہو جن پر امت اعتماد کرتی ہے یہ اتفاق یہ عمل تو اتر اور تلقی بالقبول خود سند اور نہایت قابل وثوق سند ہے۔ چنانچہ ایسے اقتباسات ہزاروں پیش کئے جاسکتے ہیں جن سے تلقی بالقبول ثابت ہوتا ہے۔ ہم یہاں صرف چند پراکتفا کرتے ہیں۔

(۱) امام ترمذیؒ (المتوفی ۲۷۹ھ) فرماتے ہیں حضرت عمرؓ حضرت علیؓ نیز دیگر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اور حضرت سفیان ثوریؒ (المتوفی ۲۵۵ھ) حضرت ابن المبارکؒ (المتوفی ۱۸۱ھ) حضرت امام شافعیؒ (المتوفی ۲۴۰ھ) تراویح میں بیس رکعت کے قائل تھے اور امام شافعی کا بیان ہے کہ اہل مکہ کو میں نے بیس رکعت پڑھتے دیکھا ہے (ترمذی ج ۱ ص ۹۹ کتاب الصوم باب ماجاء فی قیام شہر رمضان)

(۲) حدیث کی مشہور کتاب "کنز العمال" میں ہے کہ حضرت عمر ابن خطابؓ نے حضرت ابی ابن کعبؓ کو لوگوں کو بیس رکعت پڑھانے کا حکم دیا۔ فصلی بیہم عشرين ركعة پس انہوں نے لوگوں کو (صحابہ و تابعین کو) بیس ۲۰ رکعت پڑھائی (ج ۲ ص ۲۸۳)

(۳) حدیث کی تیسری مشہور کتاب بیہقی میں ہے کسا نقوم فی زمن عمر بن الخطاب بعشرين ركعة والوتر یعنی حضرت سائب بن یزید سے مروی ہے کہ ہم لوگ حضرت عمرؓ کے دور میں بیس ۲۰ رکعت تراویح اور وتر پڑھتے تھے (بیہقی ج ۲ ص ۲۹۶ کتاب الصلوٰۃ باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان۔ نصب الرایہ ج ۱ ص ۲۹۳ فصل فی قیام شہر رمضان)

(۴) حدیث کی چوتھی مشہور کتاب موطا امام مالکؒ میں ہے کہ یزید ابن رومان سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں لوگ تراویح بیس اور وتر تین کل تینیس رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ عن یزید بن رومان قال کان الناس يقومون فی زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرين ركعة۔ ص ۴۰ ماجاء فی قیام رمضان

صاحب کو حکم دیا کہ لوگوں کو بیس ۲۰ رکعات پڑھایا کریں اس کی سند مرسل قوی ہے (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۰۶ بحوالہ رکعات التراویح) (آثار السنن ج ۲ ص ۵۵ باب فی التراویح بعشرین رکعات)

(۱۹) حضرت عبدالعزیز بن رفیع فرماتے ہیں کان ابی بن کعب رضی اللہ عنہ یصلی بالناس فی رمضان بالمدينة عشرین رکعة یوتر بثلاث، اسنادہ مرسل قوی (یعنی) حضرت ابی بن کعب رمضان میں مدینہ منورہ میں لوگوں کو بیس رکعات پڑھاتے تھے اور تین رکعت وتر، اس کی سند مرسل قوی ہے (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۰۶ آثار السنن ج ۲ ص ۵۵ باب فی التراویح)

(۲۰) حضرت ابوالخطیب فرماتے ہیں کان یؤ منا سوید بن غفلة فی رمضان فیصلی خمس ترویحات عشرین رکعة، اسنادہ حسن (ترجمہ) حضرت سوید بن غفلة رمضان میں ہماری امامت کرتے تھے اور پانچ ترویحات میں بیس ۲۰ رکعات پڑھاتے تھے، اس کی سند حسن ہے۔ (بیہقی ج ۲ ص ۲۹۶) (آثار السنن ج ۲ ص ۵۵ باب فی التراویح)

(۲۱) حضرت شیر بن شکر (حضرت عبداللہ بن مسعود) کے شاگرد رمضان میں امامت کرتے تھے اور بیس رکعات پڑھاتے تھے اور تین رکعت وتر، یہ روایت قوی ہے۔ (۲۲) جلیل القدر تابعی مفتی مکہ حضرت عطاء (بیہقی ج ۲ ص ۲۹۶ کتاب الصلوة باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان) (قیام اللیل ص ۹۱) (مرواۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۱۷۲ باب قیام شہر رمضان)

جلیل القدر تابعی مفتی مکہ حضرت عطاء بن ابی رباح فرماتے ہیں ادرکت الناس وهم یصلون ثلاثاً وعشرین رکعة بالوتر واسنادہ حسن (ترجمہ) میں نے صحابہ وغیرہ سب لوگوں کو مع وتر کے مکہ میں تیس رکعت پڑھنے دیکھا ہے۔ "اس کی سند حسن ہے" (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۰۶) فتح الباری شرح صحیح بخاری کتاب التہجد، باب قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل فی رمضان وغیرہ ج ۲ ص ۲۱۹ (قیام اللیل ص ۹۱) آثار السنن ج ۱ ص ۵۵ باب فی التراویح بعشرین رکعات)

(۲۳) حضرت نافع شاگرد ابن عمر فرماتے ہیں کان ابن ملیکة رضی اللہ عنہ یصلی بنا فی رمضان عشرین رکعة "اسناد حسن" (آثار السنن ج ۲ ص ۵۶ ایضاً) (حضرت ابن ابی ملیکہ بیس رکعت پڑھاتے تھے) (اس کی سند حسن ہے)

(۲۴) حضرت اعمش فرماتے ہیں ان عبداللہ بن مسعود کان یصلی عشرین رکعة ویوتر بثلاث۔ (ترجمہ) حضرت عبداللہ بن مسعود بیس رکعت پڑھا کرتے تھے اور تین وتر۔ "اس کی سند مرسل قوی ہے" (عمدة القاری شرح صحیح البخاری باب قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل فی رمضان وغیرہ ج ۱ ص ۱۷۲) (قیام اللیل ص ۹۱)

(۲۵) حضرت ابوالخضر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں پانچ ترویحات پڑھتے تھے اور تین وتر، (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۰۶)

(۲۶) حضرت ابوالکسنا سے روایت ہے ان علی بن ابی طالب امر رجلاً یصلی بنا خمس

ترویحات عشرین رکعة (ترجمہ) حضرت علی بن ابی طالب نے ایک شخص کو حکم دیا کہ ہمیں پانچ ترویحات میں بیس ۲۰ رکعت پڑھائیں۔ (سنن کبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۲۹۶ باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان)

(عمر بن قیس کی متابعت کی وجہ سے روایت قوی ہے۔ دیکھئے (الجوہر النقی ج ۱ ص ۲۰۸ ایضاً) (عمدة القاری شرح بخاری ج ۱ ص ۱۷۲ باب قیام النبی)

(۲۷) حضرت محمد بن کعب قرظی نے فرمایا کان الناس یصلون فی زمان عمر بن الخطاب فی رمضان عشرین رکعة (ترجمہ) حضرت عمر کے دور میں لوگ رمضان شریف میں بیس ۲۰ رکعت پڑھتے تھے (قیام اللیل ص ۹۱)

(۲۸) حضرت سعید بن عبید فرماتے ہیں ان علی بن ربیعہ کان یصلی بہم فی رمضان خمس ترویحات ویوتر بثلاث (ترجمہ) علی بن ربیعہ رمضان میں پانچ ترویحات (بیس ۲۰) رکعت پڑھاتے تھے اور تین وتر۔ اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن ج ۲ ص ۵۶ باب فی التراویح بعشرین رکعات)

(۲۹) علامہ سبکی شافعی فرماتے ہیں کہ "ہمارا مسلک بیس رکعت تراویح سنت ہونے کا ہے جو سند صحیح ثابت ہے" (شرح المنہاج)

(۳۰) حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی (غوث الاعظم) فرماتے ہیں۔ وہی عشرون رکعة یجلس عقب کل رکعتین ویسلم (ترجمہ) اور وہ بیس رکعت ہیں ہر دو رکعت کے بعد بیٹھے اور سلام پھیرے۔ و نوی فی کل رکعتین اصلی رکعتی التراویح المستوفی (اور ہر دو رکعت پر یہ نیت کرے کہ میں دو رکعت تراویح مسنون پڑھتا ہوں) (غنیۃ الطالبین ج ۲ ص ۱۱-۱۰)

(۳۱) حضرت امام غزالی فرماتے ہیں التراویح وہی عشرون رکعة و کیفیتہا مشہورہ وہی سنة مؤکدة (ترجمہ) تراویح بیس رکعت ہے اس کی کیفیت (طریقہ) معلوم ہے اور وہ سنت مؤکدہ ہے۔ (احیاء العلوم ج ۱ ص ۲۰۸ من الروایت صلاة التراویح) و قوله عشرون رکعة بیان لکمیتہا وهو قول الجمهور لما فی المؤطا عن یزید بن رومان قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بثلاث وعشرین رکعة (ج ۲ ص ۶۶) (یعنی) اور بیس رکعت جمہور علماء کا قول ہے اس لئے کہ مؤطا میں ہے یزید بن رومان نے فرمایا کہ لوگ حضرت عمر کے زمانے میں (وتر سمیت) تیس رکعتیں پڑھتے تھے۔

(۳۲) شیخ احمد رومی فرماتے ہیں والصحابہ حینئذ متوافرون منهم عثمان وعلی و ابن مسعود والعباس وابنه وطلحة والزبیر ومعاذ وغیرہم من المهاجرین والا نصار وما رد علیہ واحد منهم بل ساعدوہ ووافقوہ وامروہ بذلك وواظبوا علیہا حتی ان علیاً اثنی علیہ ودعاه بالخیر وقال نور اللہ مضجع عمر کما نور مساجدنا وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیکم بسنتی وسنة الخلقاء الراشدین من بعدی وہی عشرون رکعة (مجالس الا برار مجلس نمبر ۲۸)

(ترجمہ) اس زمانہ میں جب حضرت عمر نے صحابہ کی جماعت ایک کی اور حضرت ابی بن کعب کو امامت کے لئے نامزد فرمایا حضرات صحابہ بکثرت موجود تھے ان میں حضرت عثمان حضرت علی ابن مسعود عباس اور ان کے

صاحبزادے ابن عباس حضرت طلحہ حضرت زبیر، حضرت معاذ اور ان کے علاوہ سب ہی حضرات مہاجرین و انصار موجود تھے، کسی نے حضرت عمرؓ پر اعتراض نہیں کیا ان کی تردید نہیں کی بلکہ سب نے ساتھ دیا، ان کی تائید و موافقت کی اور اسی کو جاری اور رائج کیا اور ہمیشہ پابندی سے پڑھتے رہے یہاں تک کہ حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ کی تعریف کی (ان کا شکریہ ادا کیا) اور ان کے لئے دعا خیر کی (وفات کے بعد فرمایا کرتے تھے) اللہ تعالیٰ حضرت عمرؓ کی قبر کو نور سے بھر دے جیسے حضرت عمرؓ نے (رضی اللہ عنہ) ہماری مسجد میں روشن کیں آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ میرے طریقے اور خلفاء راشدین جو میرے بعد ہوں گے، ان کے طریقہ کو لازم پکڑو اور تراویح کی بیس ۲۰ رکعتیں ہیں (مجلس الا برار ص ۲۸ ص ۱۸۷)

(۳۲) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام اور تابعینؓ کے زمانہ میں تراویح کی بیس ۲۰ رکعت مقرر ہوئی تھیں و زیادت الصحابة ومن بعدهم فی قیام رمضان ثلاثة اشياء الاجتماع له فی مساجدهم وذلك لانه یفید التیسیر علی خاصتهم وعامتهم واداءه فی اول اللیل مع القول بأن صلوة اخر اللیل مشہودہ وہی افضل کما نبہ عمر رضی اللہ عنہ لهذا التیسیر الذی اشرنا الیہ عدده عشرون رکعة (حجة الله البالغة ج ۲ ص ۶۷ من النوافل قیام شهر رمضان)

(۳۳) حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں ”من بعد عدد بست وسه را اختیار کردند دریں عدد اجماع شدہ بود (یعنی) صحابہ کرام نے بیس رکعت (بیس رکعت تراویح اور تین رکعت و تراویح فرمائی اس عدد پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے) (مجموع فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۲۶)

(۳۴) مولانا قطب الدین خاں محدث دہلوی تحریر فرماتے ہیں لیکن اجماع ہوا صحابہ کا اس پر کہ تراویح کی بیس رکعتیں ہیں (مظاہر حق ج ۱ ص ۲۳۳ باب قیام شہر رمضان)

(۳۵) علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ صحابہؓ میں سے کسی نے بھی بیس رکعت سے اختلاف نہیں کیا اس لئے تمام حضرات بیس رکعت پر متفق تھے۔ فتح الملہم شرح صحیح المسلم ج ۲ ص ۳۲۰ باب الترویج فی قیام رمضان هو الترویج

جب ان حوالجات سے جو مشتہ نمونہ ازخوارے ہیں آفتاب نیم روز کی طرح ثابت ہو گیا کہ اگر پہلے کچھ اختلاف بھی رہا ہو مگر حضرت فاروق اعظمؓ کے دور مسعود میں بیس رکعات تراویح پر اجماع ہو گیا۔ حضرت فاروقؓ کی بعد باقی خلفاء راشدین (حضرت عثمان غنیؓ اور حضرت علیؓ) کے دور میں بیس رکعات کے اجماع کو مزید استحکام حاصل ہوا۔ تو اب حضرات علماء محدثین اور فقہاء کرام کے مندرجہ ذیل اقوال پر تعجب نہیں ہونا چاہئے۔ علامہ نووی شارح مسلم فرماتے ہیں:

تراویح باجماعت شعار اسلام میں سے ہے۔ نماز عید کے مشابہ ہے۔ (لانه من الشعائر الظاهرة فاشبهه صلوة العید) (نووی شرح مسلم شریف ج ۱ ص ۲۵۹)

نمودی ثمان رکعات کیونکہ تارکاً للسنۃ الموکدة (تعلیقات ہدایہ ج ۱ ص ۱۳۱) تراویح کی آٹھ رکعت پڑھنے والا سنت موکدہ کا تارک ہوگا۔ جب ترک سنت کی بات آگئی تو ہر ایک صاحب ایمان کو ترک سنت کی وعید اور سزا سے

خائف رہنا چاہئے۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سنة لعنتهم ولعنتهم اللہ وکل نبی مسجوب. الزائد فی کتاب اللہ عزوجل والمکذب بقدر اللہ عزوجل والستحل حرمة اللہ والستحل. من عترتی ما حرم اللہ والتارک للسنۃ. مجمع الزوائد ج ۱ ص ۷۰.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ چھ شخص وہ ہیں جن پر میں بھی لعنت بھیجتا ہوں اور اللہ تعالیٰ بھی ان پر لعنت کرتا ہے اور ہر ایک برگزیدہ نبی نے ان پر لعنت بھیجی ہے۔ وہ شخص جو کتاب اللہ میں زیادتی کرے۔ جو تقدیر کی تکذیب کرے جو ایسی چیز کو حلال قرار دے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے۔ جو میری آل اولاد میں سے اس کو حلال کرے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔ اور جو تارک سنت ہو۔

اس کے بالمقابل ہر ایک صاحب ایمان کو یہ بشارت ہونی چاہئے کہ رمضان شریف کی برکت سے سنت تراویح کا ثواب فرض کے برابر ہوگا (انشاء اللہ) کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ رمضان شریف میں کسی بھی خصلت خیر (اچھی بات) کا ثواب فرض جیسا ملتا ہے۔ من تقرب فیہ بخصلۃ من الخیر کان کمن ادى فريضة فيما سواه (مشکوٰۃ شریف ص ۱۷۳) وفقنا الله لما يحبه ويرضاه. امين.

تفصیلی جائزہ

سنجیدہ تنقیحات۔ منصفانہ فیصلے کے لئے عادلانہ شرائط اور ان کے تقاضے

اوپر کے صفحات میں سامرودی صاحب کے غلط حوالوں کی حقیقت بیان کی گئی ہے، پھر وہ اقتباسات پیش کئے گئے ہیں جن سے بیس ۲۰ رکعت کا تواتر اور تواتر معلوم ہوتا ہے۔ جہاں تک سامرودی صاحب کے بلند بانگ دعوؤں کا تعلق ہے ان کی تردید کے لئے یہ تحریر کافی ہے۔ لیکن یہ فقیر چاہتا ہے کہ مسئلہ کی مزید وضاحت کی جائے۔ سامرودی صاحب بظاہر ان میں سے ہیں جو سنے کو ان سنا کر دیتے ہیں لہم اعین لا یصرون بہا ولہم اذان لا یسمعون بہا۔ مگر جن کو اللہ تعالیٰ نے طلب حق کی توفیق عطا فرمائی ہے۔ وہ سنجیدہ تحقیق کی قدر کرتے ہیں اور اس سے مطمئن ہوتے ہیں ارشاد باری ہے۔ فبشر عباد الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ (سورہ زمر ع ۲) (۱) پیغمبر۔ میرے ان بندوں کو بشارت سنا دو جو بات کو کان لگا کر سنتے ہیں پھر جو اچھی بات ہوتی ہے اس کو قبول کرتے ہیں اور اس پر چلتے ہیں۔ یہی صاحب اخلاص طالبان حق جو بشارت خداوندی کے مستحق ہیں، ہمارے مخاطب ہیں۔ وباللہ التوفیق۔)

جب کسی شخص یا کسی جماعت کی طرف سے کوئی اعتراض سامنے آئے تو ایک حق پرست انصاف پسند کا پہلا فرض یہ ہے کہ وہ رائے قائم کرنے اور کوئی فیصلہ صادر کرنے سے پہلے سے دیکھے کہ وہ شخص یا وہ جماعت جس پر یہ الزام لگایا جا رہا ہے اس کا طرز و انداز اس کا ذوق و فکر اور اس کا کردار کیا ہے اور اس اعتراض کی نوعیت کیا ہے۔ اگر اس شخص یا اس جماعت کی کچھ مشہور و معروف خصوصیتیں ہیں جو اعتراض کرنے والے کے نزدیک بھی مسلم ہیں تو کیا ان خصوصیتوں

کے ہوتے ہوئے ممکن ہے کہ یہ الزام اس جماعت یا اس شخص پر چسپان ہو سکے یا الزام لگانے والے کے متعلق یہ کہنا درست ہوگا۔

گرنہ بیند بروز شپہ چشم (۱)
چشمہ آفتاب راجہ گناہ

اگر سامرودی صاحب کو خوش کرنے کے لئے تسلیم کر لیا جائے کہ تراویح کی بیس رکعتیں آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں ہیں تو پھر لازمی طور پر سیدنا حضرت عمر فاروقؓ کی شخصیت اور حضرات صحابہ کی جماعت سے آتی ہے کیونکہ یہی حضرات تراویح کے موجد قرار پاتے ہیں نیز نماز اور قرآن حکیم کا مسئلہ سامنے آتا ہے کیونکہ تراویح کی حقیقت یہی ہے کہ خاص طرح پر نماز باجماعت پڑھی جاتی ہے جس میں بالاقساط پورا قرآن شریف دہرایا جاتا ہے تو سوال یہ ہوتا ہے کہ کیا عمر فاروقؓ کی شخصیت ایسی ہے کہ کسی بدعت کی موجد ہو سکے بالخصوص قرآن شریف اور نماز کے بارے میں کوئی نئی ایجاد امت کے سر مڑھ سکے۔

کیا عمر فاروقؓ کی شخصیت لوگوں کے اعتراض سے بالاتھی اور کوئی ان کے سامنے زبان نہیں ہلا سکتا تھا، کیا کوئی صحابی اور خصوصاً جماعت صحابہ اپنی آنکھوں کے سامنے کسی بدعت کو دیکھ سکتے تھے۔ آئیے اور ہر ایک تنقیح کا جائزہ لیجئے۔

سب سے پہلے حضرت عمرؓ کو پہچاننے کی کوشش کیجئے۔

یہی وہ عمر ہیں جن کا خطاب فاروق ہے کیونکہ ان کا ہر ایک عمل اور ہر ایک قول حق و باطل کے درمیان فرقان ہوتا ہے جو دودھ کو دودھ اور پانی کو پانی کر دیتا ہے۔ جن کی خصوصیت صادق مصدوق ﷺ کی لسان صداقت آفرین نے یہ بیان فرمائی ہے اشدھم فی امر اللہ (خدا کے معاملہ (دین کی باتوں) میں نہایت سخت ہیں) آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد نے تو اتر کی حیثیت اختیار کر لی ہے اکثر خطباء خطبہ جمعہ میں اس ارشاد کو برسر منبر دہراتے ہیں۔

یہ وہی عمر ہیں جن کے نام نامی سے شیطان بھی لرزتا ہے حتیٰ کہ جس راستہ پر عمر فاروقؓ قدم رکھتے ہیں شیطان کا وہاں گزرنہیں ہو سکتا۔ وہ اس راستہ سے کتر اکرد و سر راستہ اختیار کرتا ہے۔ (حدیث صحیح)

بائیں ہمارا استقامت و تقدس آپ کا ارشاد یہ ہے۔

احب الناس الی من دفع الی عبوبی (تاریخ الخلفاء) (مجھے سب سے زیادہ محبوب وہ ہے جو مجھ تک میرے عیب پہنچائے) (جو مجھے میری غلطی سے آگاہ کرے)

اچھی طرح پہنچانے یہ عمر فاروقؓ وہی ہیں جنہوں نے عہد خلافت کے بعد سب سے پہلا اعلان یہی کیا تھا کہ ”میری اطاعت اس وقت تک ہے جب تک اللہ اور اس کے رسول (ﷺ) کے فرمان اور سیرت صدیق پر عمل کرتا ہوں۔ اور جہاں خالق کی معصیت ہو وہاں کسی مخلوق کی اطاعت جائز نہیں ہے۔“

پھر یہ اعلان رکھی نہیں تھا۔ بلکہ حقیقت اور سراسر حقیقت تھا اور مختلف عنوانات سے آپ اس کا اعادہ فرماتے رہتے تھے۔ ایک مرتبہ آپ نے برسر منبر دریافت فرمایا:

(۱) اگر دن میں چوگاہر نہیں دیکھ سکتی تو اس میں آفتاب کا کیا تصور۔

لوگو! اگر میں سنت نبوی اور سیرت صدیقی کے خلاف کوئی حکم دوں تو تم کیا کرو گے۔ لوگ خاموش رہے۔

پھر دوبارہ آپ نے دریافت فرمایا۔ تو ایک نوجوان تلواریں کھینچ کر کھڑا ہو گیا اور اشارہ کر کے بتا دیا یعنی انقلاب برپا کر دیں گے۔ حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا جب تک یہ جرأت باقی ہے امت گمراہ نہیں ہو سکتی۔ (سیرۃ خلفاء راشدین ص ۶۸)

ایک مرتبہ آپ تقریر کرنے کے لئے منبر پر کھڑے ہوئے اور فرمایا اسمعوا و اطیعوا۔ (سنو اور عمل کرو) ایک شخص نے فوراً کھڑے ہو کر اعلان کر دیا لا نسمع ولا نطیع (نہ ہم آپ کی بات سنیں گے اور نہ آپ کے کہنے پر عمل کریں گے) فاروق اعظمؓ نے اس اعلان کرنے والے کی گردن اڑا دینے کا حکم نہیں دیا۔ بلکہ وجہ دریافت کی۔ اعلان کرنے والے نے جواب دیا کہ آپ نے مال غنیمت کی تقسیم میں مساوات سے کام نہیں لیا۔ یہ کپڑا جس کا آپ حلقہ پہنے ہوئے کھڑے ہیں ہمیں بھی ملا ہے مگر ہم اس میں حلقہ (چادر اور تہبند) نہیں بنا سکے اور آپ نے حلقہ بنا لیا۔ آپ نے ہم سے دو گنا لیا ہے مساوات نہیں برتی۔

عمر فاروقؓ نے خود جواب نہیں دیا بلکہ اپنے صاحبزادے عبداللہ بن عمر کو طلب فرمایا۔ انہوں نے شہادت دی کہ جو کپڑا مجھے ملا تھا وہ میں نے حضرت فاروق (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں پیش کر دیا۔ اس طرح دو حق داروں کے دو حصوں سے مل کر یہ ایک حلقہ بنا ہے اعتراض کرنے والے نے اپنی جرأت کی کوئی معذرت نہیں کی بلکہ نہایت سادہ انداز میں کہہ دیا۔ اچھا اب آپ فرمائیے ہم سنیں گے اور عمل کریں گے دیکھئے الاسلام بین العلماء والحقماء ص ۷۲۔

(گویا معمولی بات تھی کہ فاروق اعظمؓ کے متعلق غلطی کا شبہ بھی ہو تو عام مسلمانوں کی عدالت اس کی تحقیق کرے اور فیصلہ صادر کرے)

پھر یہ آزادی صرف مردوں کو حاصل نہیں تھی بلکہ عورتوں کو بھی تنقید کا اتنا ہی حق تھا اور وہ بھی ایسی ہی جرأت اور دلیری سے جرح کیا کرتی تھیں۔

ایک مرتبہ حضرت فاروق اعظمؓ نے خطبہ میں ہدایت فرمائی کہ چار سو درہم سے زیادہ مہرنہ رکھے جائیں۔ (آنحضرت ﷺ نے ازواج مطہرات کے یہی مہر مقرر فرمائے تھے۔ صاحبزادی محترمہ سیدۃ النساء حضرت فاطمہ کے مہر بھی پانچ سو درہم ہی تھے) ایک قریشی بڑھیا نے برجستہ جرح کر دی کہ ارشاد خداوندی ہے وابتئس احداهن قنطاراً فلا تاخذوا منه شیئاً۔ (اگر تم دے چکے کسی بیوی کو مال کا توڑا (ڈھیر) پس مت واپس لو اس میں سے کچھ) سورہ نساء ع ۱۳۔ جب اللہ تعالیٰ نے قنطار پر بھی پابندی نہیں لگائی تو آپ کو کیا حق ہے کہ چار سو درہم سے زائد پر پابندی لگا دیں۔ (خلاصۃ التفاسیر ج ۱ ص ۳۶۳)

صحابہ کرام اور بدعت سے نفرت:

یہ عمر فاروقؓ ہیں (رضی اللہ عنہ) اب حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے کردار پر نظر ڈالئے۔ ان کا ذوق کیا تھا اور ان کی فطرت کیا بن چکی تھی۔ یہ مقدس طبقہ جس کو اللہ تعالیٰ نے نبی آخر الزمان (ﷺ) کی رفاقت کے لئے منتخب فرمایا تھا۔ جس کو آخری پیغام کا حامل بنایا۔ جو اس دین کامل کا محافظ اول اور مبلغ تھا، جو قیامت تک رہنے والا ہے۔ وہ آنحضرت ﷺ کی سنن مبارکہ کا اتنا دلدادہ اور عاشق تھا۔ بدعت اور خلاف سنت فعل سے اتنا بیزار تھا کہ امت کا

کوئی طبقہ یا کوئی فرد اس کی نظیر نہیں پیش کر سکتا۔ جماعت صحابہ کے ایک فرد حضرت عبداللہ بن مغفلؓ کی شہادت ہے لو اراحلمن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ابغض الیہ الحدث فی الاسلام یعنی منہ ترمذی شریف (ج ۱ ص ۳۳ باب ماجاء فی ترک الجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم) میں نے اصحاب رسول اللہ ﷺ میں سے کسی کو ایسا نہیں دیکھا کہ وہ بدعت سے زیادہ اور کسی چیز سے بغض رکھتا ہو۔

ذیل کی مثالوں میں آپ صحابہ کرام کی دقت نظر کا جائزہ لیجئے۔ جو باتیں ہمیں بہت معلوم ہوتی ہیں صحابہ کرامؓ کی نظر کتنی کڑی اور سخت ہوتی ہے اور کس طرح وہ بڑے سے بڑے صاحب شوکت و شہمت کو ٹوک دیتے ہیں۔ پھر بنظر انصاف فیصلہ کے لئے کہ کیا ایسے سخت گیر پابند سنت متبع شریعت حضرات کی پوری جماعت کے سامنے ممکن ہے کہ کوئی فعل علانیہ طور پر خلاف سنت ہوتا رہے اور وہ اس پر ہنگامہ برپا نہ کریں بلکہ اس کے خلاف اس میں پورے ذوق و شوق سے شریک ہوں اور قلبی اطمینان کا اظہار کریں، اب مثالیں ملاحظہ فرمائیے۔

(۱) بانی بدعت سے سلام بند:

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو ایک شخص نے سلام پہنچایا، آپ نے فرمایا میں نے سنا ہے کہ اس نے بدعت ایجاد کی ہے، اگر یہ سچ ہے تو میری طرف سے اس کو سلام پہنچانے کی کوئی حاجت نہیں، عس نافع ان رجلا اتی ابن عمر فقال ان فلانا یقرأ علیک السلام فقال انه بلغنی انه قد احدث فان کان قد احدث فلا تقرأہ منی السلام (مشکوٰۃ شریف ص ۲۳ باب الایمان بالقدر)

(۲) اذان کے بعد تہویب پر اظہار نفرت:

مکہ معظمہ میں مؤذن نے اذان صبح کے بعد تہویب کہی مثلاً لوگوں کو بلانے کے لئے زور سے پکارا الصلوٰۃ جامعۃ (جماعت تیار ہے) تو حضرت فاروقؓ نے نہایت سختی کے ساتھ دھمکا کر فرمایا البس فی اذانک ما یکفی؟ (کیا تو نے اپنی اذان میں جو کہا (حی علی الصلوٰۃ) وہ ہمیں کافی نہ تھا؟) (کفایہ ج ۱ ص ۳۸)

(۳) حضرت علیؓ نے مؤذن کو عشاء کی اذان کے بعد تہویب کرتا ہوا دیکھا تو خفا ہو کر فرمایا اس بدعتی کو مسجد سے نکال دو ان علیاً رضی اللہ عنہ مؤذناً یثوب للعشاء فقال اخر جوا هذا المبتدع من المسجد (اقامة الحجۃ ص ۷) (بحر الرائق ج ۱ ص ۲۶۱ باب الاذان تحت قوله ویثوب)

(۴) حضرت ابن عمرؓ نے اذان ظہر کے بعد مؤذن کو تہویب کرتے ہوئے دیکھا تو بے حد غضب ناک ہوئے اور اپنے ساتھی "حضرت مجاہد" سے کہا کہ اس بدعتی کے پاس سے ہمیں لے چلو (چونکہ آخری عمر میں نابینا ہو گئے تھے) پھر مسجد چھوڑ کر چلے گئے اور وہاں نماز پڑھی وروی عن مجاہد قال دخلت مع عبداللہ بن عمر مسجداً وقد اذن فیہ ونحو یرید ان نصلی فیہ فتوب المؤذن فخرج عبداللہ بن عمر وقال اخرج بنا من عند هذا المبتدع ولم یصل فیہ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۲۸ باب ماجاء فی التہویب فی الفجر) (ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۸۶) (الاغتصام ج ۲ ص ۲۲۳) (واللفظ للترمذی)

(غور فرمائیے۔ جو حضرات اذان کی بعد ایک لفظ کا پکارنا گوارا نہیں کر سکتے تھے کیا وہ تراویح کی بیس ۲۰

رکعتیں برداشت کر لیتے)

(۵) خلاف سنت تقریب سے مقاطعہ:

حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کو ختنہ میں بلایا گیا تو انکار کرتے ہوئے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ کے زمانے میں ختنہ کے موقعہ پر نہ ہم جاتے تھے نہ ہمیں بلایا جاتا تھا۔ (مسند امام احمد ج ۳ ص ۲۱۷)

(۶) تلبیہ کے ایک لفظ کے اضافہ سے ناراضگی:

حضرت سعد بن مالکؓ نے ایک حاجی کو تلبیہ میں لبیک ذا المعارج کہتے ہوئے سنا تو فرمایا کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں یہ لفظ نہیں کہتے تھے۔ ان سعد بن مالک سمع رجلاً یقول لبیک ذا المعارج فقال ما کنا نقول هذا علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تلبیس ابلیس ص ۱۷)

(۷) حضرت ابن عباسؓ اور حضرت امیر معاویہؓ خانہ کعبہ کا طواف فرما رہے تھے، حضرت امیر معاویہؓ نے خانہ کعبہ کے تمام کونوں کو بوسہ دیا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ ان دو کونوں یعنی رکن یمانی اور حجر اسود کے علاوہ کسی اور گوشہ کو بوسہ نہیں دیا کرتے تھے۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا اس مقدس گھر کی کوئی چیز بھی ایسی نہیں ہے جس کو چھوڑ دیا جائے (بوسہ نہ دیا جائے) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنة (تمہارے لئے رسول مقبول ﷺ کی ذات میں بہترین نمونہ ہے) (اگرچہ خانہ کعبہ کا ہر ذرہ متبرک ہے مگر ہمیں وہ عمل کرنا ہے جو آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے) حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ آپ کا فرمانا صحیح ہے (مسند امام احمد)

تنبیہ:

جو حضرات خلاف سنت بیت اللہ کو بوسہ دینا گوارا نہیں کر سکتے تھے کیا ممکن تھا کہ وہ مسجد نبوی (علی صلی اللہ علیہ وسلم) اور حرم مکہ میں معاذ اللہ بیس رکعت والی بدعت دیکھیں اور خاموش رہیں۔

(۸) بے وقت نوافل پر تنبیہ:

حضرت ابن عباسؓ نے حضرت طاؤسؓ کو عصر بعد نوافل پڑھتے دیکھ کر روکا اور فرمایا کہ خلاف سنت ہے۔ (۹) حضرت علیؓ نے عید گاہ میں نماز عید سے پہلے ایک شخص کو نفل پڑھنے سے روکا۔ اور فرمایا کہ جو کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا یا کرنے کی ترغیب نہیں دی ہے۔ اس کے کرنے میں ثواب نہیں ہے، لہذا تیری یہ نماز عبث ہے اور (عبادات میں) عبث کام حرام ہے، اندیشہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی مخالفت کی وجہ سے خدا پاک تجھے عذاب دے دے۔ (مجالس الارباب ص ۱۲۹) غور فرمائیے حضرت علیؓ دو رکعت نفل نماز کو اس لئے حرام اور مستحق عذاب سمجھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے طریقہ کے مطابق نہیں ہے لیکن تراویح کی بیس رکعت سے منع تو کیا کرتے اس کا اہتمام کرتے ہیں اور ان کو پڑھانے کے لئے امام مقرر کرتے ہیں (جیسا کہ نمبر ۲۰ میں گذر چکا ہے)

(۱۰) مسنون وقت سے پہلے خطبہ پر حاکم وقت کو تنبیہ:

حضرت ابوسعید خدریؓ نے خلیفہ مروان کو نماز عید سے پہلے خطبہ پڑھتے ہوئے دیکھا تو منع کیا اور فرمایا کہ یہ خلاف سنت ہے (اقلمۃ الحجۃ ص ۵)

(۱۱) ہدیت مسنونہ کے خلاف خطبہ پڑھنے پر عتاب اور برہمی:

حضرت کعب بن عجرہؓ نے عبدالرحمن بن ام حکم کو خلاف سنت خطبہ بیٹھ کر پڑھتے ہوئے دیکھا تو غضبناک ہو کر فرمایا۔ دیکھو! یہ خبیث خطبہ بیٹھ کر پڑھتا ہے، عن ابی عیبدہ عن کعب بن عجرہ قال دخل المسجد وعبد الرحمن بن ام حکم یخطب قاعداً فقال انظرو الی هذا الخبیث یخطب قاعداً (صحیح مسلم شریف ج ۱ ص ۲۸۳ کتاب الجمعة)

(۱۲) غلط فتوے پر حاکم اور قاضی (جج) کو تنبیہ:

حضرت ابو موسیٰ شرعیؓ حاکم کوفہ اور حضرت سلمان بن ربیعہؓ قاضی کوفہ نے میراث کے ایک مسئلے میں ملکیت کے دو حصے فرما کر لڑکی کو ایک اور بہن کو ایک حصہ دینے کا اور پوتی کے محروم ہونے کا فتویٰ دیا اور مستفتی کو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس بھیجا کہ اس سے تصدیق کرائے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے نزدیک یہ فتویٰ صحیح نہیں تھا۔ آپ نے برجستہ فرمایا میں نے آنحضرتؐ سے جو سنا ہے اس کے خلاف نہیں کہہ سکتا، اگر کہوں گا تو گمراہ ہو جاؤں گا۔ آنحضرتؐ کے ارشاد کے مطابق نصف ملکیت (ترکہ) لڑکی کو اور سدس (چھٹا حصہ) پوتی کو اور بقیہ ترکہ بہن کو دیا جائے (بخاری شریف ج ۲ ص ۹۹ پ ۲۷ کتاب الفرائض باب میراث لبنۃ ابن مع لبنۃ)

(۱۳) دعایا خطبہ میں خلاف سنت ہاتھ اٹھانے پر تنبیہ:

ایک شخص کو دعائیں سینہ سے اوپر تک ہاتھ اٹھاتا ہوا دیکھ کر حضرت ابن عمرؓ نے بدعت ہونے کا فتویٰ دیا۔ دلیل میں فرمایا کہ آنحضرتؐ کو دعا کے وقت (سوائے کسی خاص موقعہ کے) سینہ سے اوپر تک ہاتھ اٹھاتے نہیں دیکھا۔ عن ابن عمرؓ انه یقول ان رفعکم ایدیکم بدعة مازاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی هذا یعنی الی الصدر۔ رواہ احمد (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۶ کتاب الدعوات الفصل الثالث)

(۱۴) بشر بن مروان کو خطبہ میں ہاتھ اٹھاتا ہوا دیکھ کر حضرت عمار بن ربیعہؓ نے فرمایا قبح اللہ ہاتھین البیدیٰ القصیر تین لقد رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما یزید علی هذا و اشار هشیم بالسبابة (یعنی اللہ ان چھوٹے چھوٹے ہاتھوں کو خراب کر دے میں نے رسول اللہؐ کو ایسا کرتے نہیں دیکھا) (ترمذی شریف ج ۱ ص ۶۸ ابواب الجمعة باب ماجاء فی کراهیۃ رفع الایدی علی المنبر)۔

(۱۵) قعدہ میں دعائیں ہاتھ اٹھاتا ہوا دیکھ کر حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے فرمایا آنحضرتؐ جب تک

نماز سے فارغ نہ ہو لیتے، دعا میں ہاتھ نہ اٹھاتے تھے۔

(۱۶) خلاف سنت تسبیح و تہلیل اور ذکر اللہ پر ناراضگی:

نماز صبح میں لوگ جمع ہو کر خاص طریقہ سے سو مرتبہ اللہ اکبر سو مرتبہ لا الہ الا اللہ سو مرتبہ سبحان اللہ پڑھتے تھے اس کی خبر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو ملی، آپ وہاں تشریف لے گئے اور فرمایا اے امت محمدیہؓ! تم پر افسوس تمہاری ہلاکت کی گھڑی کتنی قریب آگئی ہے، ابھی تمہارے نبیؐ کے صحابہؓ موجود ہیں، تمہارے نبیؐ کے کپڑے پرانے نہیں ہوئے ان کے برتن سلامت ہیں اور تم ابھی سے بدعتوں میں مشغول ہو گئے؟ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، یا تو تم ایک ایسے دین پر ہو جو حضرت محمدؐ کے دین سے (نعوذ باللہ) زیادہ راست اور صحیح ہے یا تو تم گمراہی کے دروازے پر پہنچ گئے ہو، جو غریب کھلنے والا ہے (ازالۃ الخفاء مقصد اول فصل پنجم ص ۱۳۰)

(۱۷) ایک روایت میں ہے کہ ایک جماعت بعد مغرب بیٹھا کرتی تھی اور ان میں سے ایک شخص کہتا کہ اتنے مرتبہ اللہ اکبر کہو اور اتنی بار سبحان اللہ کہو اور اتنی بار الحمد للہ کہو اور لوگ کہتے جاتے تھے، حضرت ابن مسعودؓ کو اس کی خبر دی گئی، آپ ان لوگوں کے پاس گئے وہ جو کچھ کہتے تھے جب آپ نے سن لیا تو آپ کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ میں عبداللہ ابن مسعودؓ ہوں، قسم ہے اس خدا کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے بے شک یا تو تم نہایت تاریک بدعت میں مبتلا ہو گئے یا حضرت محمدؐ کے اصحاب سے علم میں بڑھ گئے۔ اور پھر ان کو مسجد سے نکال دیا (الاختصاص ج ۲ ص ۱۶۵) (مجالس الابرار ص ۱۸ ص ۱۲۵) تعجب ہے محض تسبیحات پڑھنے پر مسجد سے نکال دیا جائے اور تراویح کی میں ۲۰ رکعتوں پر کوئی اعتراض نہ ہو۔

(۱۸) چاشت کی نماز حدیث سے ثابت ہے، مگر (گھر میں یا مسجد میں تنہا) اس کے برخلاف حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جب دیکھا کہ کچھ لوگ مسجد میں علانیہ پڑھتے ہیں تو آپ نے اس کو بدعت قرار دیا۔ (صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۳۸ ابواب العمرة، باب کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ج ۱ ص ۲۳۸) (شرح مسلم نووی ج ۱ ص ۲۰۹)

(۱۹) حضرت عبداللہ بن مغفلؓ کے فرزند ارجمند نے نماز میں سورہ فاتحہ شروع کرتے ہوئے آواز سے بسم اللہ پڑھی تو حضرت عبداللہؓ نے فوراً تنبیہ فرمائی، بیٹا بدعت ہے بدعت سے الگ رہو۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۳ باب ماجاء فی ترک الجمعة بسم اللہ الرحمن الرحیم)

(۲۰) حضرت ابن عمرؓ کے سامنے ایک شخص کو چھینک آئی اس نے کہا الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ۔ یہ زائد کلمہ یعنی والسلام علی رسول اللہ۔ اپنے مفہوم کے لحاظ سے بالکل صحیح ہے مگر اس موقع پر خلاف سنت ہے تو حضرت موصوف نے فوراً تنبیہ کی کہ یہ آنحضرتؐ کی تعلیم نہیں ہے (ترمذی شریف ج ۲ ص ۹۸ ابواب الآداب باب ما یقول اذا عطس)

نوٹ:- اگر آٹھ میں بارہ کی زیادتی ہوئی تو کوئی کیوں نہیں بولا؟؟؟

(۲۱) حضرت طارقؓ سے ان کے بیٹے ابوما لک انجمنیؓ نے نماز صبح میں ہمیشہ قنوت پڑھنے کے متعلق سوال

اتباع سنت کا شوق:

حضرت حق جل مجدہ نے (۱) آنحضرت ﷺ کو حکم فرمایا۔

قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني . (سورہ آل عمران)

آپ فرمادیجئے کہ (اے مسلمانو!) اگر تمہیں اللہ سے محبت ہے تو اس کی تعمیل صورت یہ ہے کہ میری اتباع کرو۔ اور میرے نقش قدم پر چلو۔

(۲) مسلمانوں کو تنبیہ فرمائی:۔

لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة . تا آخر آیت سورہ احزاب ع ۳

بے شک تم لوگوں کے لئے یعنی ایسے شخص کے لئے جو اللہ سے اور روز آخرت سے ڈرتا ہو اور کثرت سے ذکر الہی کرتا ہو، رسول اللہ کی ذات مبارک میں ایک عمدہ نمونہ ہے۔

آنحضرت ﷺ نے حب رسول اور حب خدا کا معیار یہ فرمایا:۔

لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به (مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام)

(یعنی) تم میں سے کسی کا بھی ایمان قابل ذکر نہیں ہے جب تک یہ صورت نہ ہو کہ اس کی چاہ (اس کا جذبہ اور رجحان خاطر) اس کے تابع نہ ہو جائے جس کو لے کر میں آیا ہوں۔

صحابہ کرام اللہ اور رسول کے ان ارشادات مبارکہ کی مثال کامل اور بہترین نمونہ تھے۔ ایک طرف ان کو بدعت سے بغض اور سخت ترین نفرت تھی جس کی مثالیں گذشتہ صفحات میں گذریں تو دوسری جانب آنحضرت ﷺ کی اتباع کے حریص۔ نقش قدم کے عاشق۔ اور سید الانبیاء محبوب رب العالمین کے اشاروں پر جان دینے والے تھے (رضی اللہ عنہم اجمعین) اس سلسلہ میں بے شمار مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں، ضخیم ضخیم کتابیں لکھی جاسکتی ہیں۔ ہم یہاں صرف چند مثالیں پیش کر رہے ہیں۔

(۱) آنحضرت ﷺ منبر پر تشریف فرما ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے اجلسوا بیٹھ جاؤ حضرت عبداللہ ابن مسعود مسجد کے دروازے پر ہیں (جہاں جوتیاں اتاری جاتی ہیں) جیسے ہی یہ ارشاد کانوں میں پڑتا ہے وہیں بیٹھ جاتے ہیں (مسلم شریف)

(۲) آنحضرت ﷺ امامت فرما رہے ہیں۔ نعلین زیر پا ہیں، دفعۃً نعلین نکال دیتے ہیں۔ جن کے پیروں میں نعل تھے وہ بھی فوراً اتار دیتے ہیں۔ نماز سے فراغت کے بعد آنحضرت ﷺ نے فرمایا آپ صاحبان نے نعل کیوں اتار دیئے۔ صحابہ نے عرض کیا اس لئے کہ حضور نے اتار دیئے تھے (ﷺ) ارشاد ہوا میں نے تو اس لئے اتارے) تھے کہ جبرائیل علیہ السلام نے مجھے بتایا کہ نعل میں کچھ نجاست لگی ہوئی ہے۔ (ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۱۰۲ باب الصلوٰۃ فی الفصل)

(۳) آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ جب غصہ آئے تو اگر کھڑا ہے تو بیٹھ جائے اور بیٹھا ہے تو لیٹ جائے۔ غصہ جاتا رہے گا سیدنا ابوذر غفاریؓ باغ میں پانی دے رہے تھے ایک شخص نے ایسی حرکت کی کہ پانی کی پال ٹوٹ گئی

کیا تو آپ نے یہی فرمایا۔ بیٹا۔ بدعت ہے۔ نسائی شریف ج ۱ ص ۱۲۲۔

غور فرمائیے۔ جو حضرات بسم اللہ کے جہر کو۔ چٹک کے بعد السلام علی رسول اللہ اور نماز صبح میں ہمیشہ قنوت پڑھنے جیسی معمولی باتوں کو جو انفرادی طور پر ہوئی تھیں برداشت نہیں کر سکتے ان کو بدعت قرار دے کر رد کر دیا، وہ تراویح کو کس طرح برداشت کر سکتے تھے جو انفرادی نہیں بلکہ جماعتی طور پر علانیہ ہوتی تھیں اور جن کے لئے دن اور رات کی تمام سنتوں سے زیادہ رکعتیں پڑھی جاتی تھیں یعنی دو چار نہیں بلکہ بیس رکعتیں۔

(۲۲) حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی وفات ہوئی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے چاہا کہ نماز جنازہ میں وہ بھی شرکت کر سکیں اس لئے فرمائش کی کہ آپ کے جنازہ کی نماز مسجد میں پڑھ لی جائے۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ فاتح عراق۔ نہ صرف سابقین اولین میں سے ہیں بلکہ عشرہ مبشرہ میں سے بھی ہیں اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرمائش کر رہی تھیں مگر مسجد میں نماز جنازہ خلاف سنت تھی تو کیا ہوا؟ حدیث کے الفاظ یہ ہیں فانکرو الناس ذلک علیہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس فرمائش کو تسلیم نہیں کیا گیا حضرات صحابہؓ نے انکار کر دیا۔ (صحیح مسلم شریف ص ۳۱۲ کتاب الجنائز)

اگر آٹھ رکعت کے بجائے بیس رکعت بدعت تھیں اور آنحضرت ﷺ سے ان کا ثبوت نہیں تھا تو تعجب ہوتا ہے کہ حضرات صحابہؓ کا یہ جذبہ انکار بیس رکعتوں کے بارے میں کیوں نہیں رونما ہوا۔

(۲۳) حضرت عمرؓ نے انگلی کی دیت میں ایک فیصلہ صادر فرمایا۔ پھر آپ کے سامنے آنحضرت ﷺ کا فرمان پیش کیا گیا جو اس فیصلہ کے خلاف تھا حضرت عمرؓ نے فوراً ہی اپنا فیصلہ بدل دیا۔ (سیرۃ ابن الخطاب لابن الجوزی ص ۱۲۵)

نوٹ:۔ بیس رکعت کا فیصلہ اگر آنحضرت ﷺ کے خلاف تھا تو کیوں کسی نے اس کو پیش نہیں کیا۔

(۲۴) حضرت عمرؓ نے ایک زانیہ کے سنگسار کرنے کا فیصلہ صادر کیا۔ یہ زانیہ دیوانی تھی حضرت علیؓ کو علم ہوا تو آپ نے اس کی مخالفت کی اور دلیل یہ پیش کی کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تین قسم کے آدمی مرفوع القلم ہیں۔ (۱) سونے والا جب تک بیدار نہ ہو (۲) بچہ جب تک بالغ نہ ہو (۳) مجنون جب تک ہوش میں نہ آئے۔ حضرت عمرؓ نے فوراً اپنا فیصلہ واپس لے لیا۔ (مسند امام احمد ج ۱ ص ۱۴۰) حضرت عمرؓ نے صرف فیصلہ واپس ہی نہیں لیا بلکہ آپ نے حضرت علیؓ کا شکریہ ادا کیا کہ غلطی پر متنبہ کر دیا اور جیسا کہ مشہور ہے اسی موقع پر حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا لا علی لہلک عمر۔ اگر علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو گیا ہوتا۔

بہر حال جماعت صحابہ کے متفقہ عمل اور بیس رکعت کو خلاف سنت بتلانا غلط ضد اور ہٹ دھرمی ہے، صحابہ کا یہ متفقہ فیصلہ واجب العمل ہے۔ اس فیصلہ کو عمل کے لئے ناکافی سمجھنا اور دوسرے دلائل کا مطالبہ کرنا جہالت و ضلالت ہے۔

حضرت ابویوب خثیمانیؓ روایت فرماتے ہیں اذا حدثت الرجل بالسنة فقال وعسا من هذا وحدثنا بما فی القرآن فاعلم انه ضال (ترجمہ) جب تو کسی کو سنت طریقہ بتلائے اور وہ کہے کہ اس کو چھوڑ، قرآن کیا کہتا ہے یہ بتا، تو وہ شخص گمراہ ہے (غنیۃ الطالبین ج ۱ ص ۵۶)

اور پانی باہر نکل کر باہر بہنے لگا۔ حضرت ابو ذرؓ کو غصہ آیا۔ مگر فوراً آنحضرت ﷺ کا ارشاد یاد آ گیا۔ آپ وہیں کچھڑا اور پانی میں بیٹھ گئے۔ سارے کپڑے لت پت ہو گئے مگر آنحضرت ﷺ کے ارشاد گرامی کی تعمیل میں تاخیر برداشت نہیں کی (مسند احمد ج ۵ ص ۱۵۲)

(۴) آنحضرت ﷺ کی تعلیم ہے کہ کھانے کی چیز اگر زمین پر گر جائے تو اس کو چھوڑ نہ دو یہ کفرانِ نعمت ہے شیطان اس سے خوش ہوتا ہے۔ تم شیطان کو خوش مت کرو۔ بلکہ نوالہ گر گیا ہے تو اس کو اٹھا لو اور مٹی لگ گئی ہے تو اسے صاف کر کے باقی کھا لو۔

ایک مرتبہ حضرت حذیفہ ابن یمانؓ کے دست مبارک سے نوالہ گر گیا۔ وہاں جمی لوگ موجود تھے جو دیکھ رہے تھے ان کے یہاں گرے ہوئے ٹکڑے کا اٹھانا بہت معیوب تھا۔ حضرت حذیفہؓ گرا ہوا نوالہ اٹھانے لگے تو کسی نے کہا، یہاں یہ حرکت نہ کیجئے یہاں جمی موجود ہیں جو اس بات کو بہت حقیر سمجھتے ہیں۔ حضرت حذیفہؓ نے برستہ جواب دیا۔ اترک سنة حبیبی لہو لاء الحمقاء۔ کیا ان احمقوں کی خاطر میں اپنے محبوب (ﷺ) کی سنت ترک کر دوں۔ التنبہ فی الاسلام ج ۸ ص ۷۸ مختصراً

(۵) سیدنا عمر فاروقؓ کا یہ واقعہ بہت مشہور ہے کہ حج بیت اللہ کو تشریف لے گئے، جب حجر اسود کو بوسہ دینے لگے تو فرمایا میں جانتا ہوں تو پتھر ہے، نہ کسی کو نفع پہنچا سکتا ہے نہ نقصان، اگر میں نے یہ نہ دیکھا ہوتا کہ آنحضرت ﷺ نے تجھ کو بوسہ دیا ہے تو میں ہرگز بوسہ نہ دیتا۔ (بخاری شریف وغیرہ کتاب المناسک باب ما ذکر فی الحجر الاسود ج ۱ ص ۲۱۷)

(۶) خانہ کعبہ میں ایک خزانہ تھا۔ مشرکین چڑھاوے میں سونے چاندی کی قیمتی چیزیں بھیجٹ کیا کرتے تھے، وہ اس خزانہ میں جمع کر دی جاتی تھیں۔ اسلام نے اس چڑھاوے کی اجازت نہیں دی مگر اس خزانہ کو ختم بھی نہیں کیا۔ حضرت شیبہؓ فرماتے ہیں کہ ایک روز عمر فاروقؓ خانہ کعبہ کے قریب تشریف فرما تھے۔ آپ نے فرمایا۔ میں چاہتا ہوں کہ خانہ کعبہ میں جو کچھ سنہری روپیلی دولت جمع ہے سب تقسیم کر دوں۔ میں نے عرض کیا کہ آپ کے دونوں بزرگ رفقاء (آنحضرت ﷺ اور خلیفہ اول صدیق اکبرؓ) نے تو یہ کیا نہیں (جیسے ہی یہ سنا فاروقؓ اعظم کا ارادہ منسوخ ہو گیا) فرمایا۔ یہ دونوں تو وہ ہیں جن کی میں پیروی کرتا ہوں۔ (بخاری شریف ص ۲۱۷ کتاب المناسک باب کسوة الکعبۃ)

(۷) ان کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے وہ تمام مقامات یاد کر رکھے تھے جہاں آنحضرت ﷺ نے سفر حج میں قیام فرمایا تھا۔ نماز پڑھی تھی۔ یا کوئی کام کیا تھا (بخاری) نے انہیں کی روایت سے ان تمام مقامات کا نشان اور پتہ بتایا ہے (ص ۷۰ باب المساجد التي علی طرق المدینۃ والمواضع التي فیھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم) حضرت عبداللہ بن عمرؓ جب حج کے لئے تشریف لے جاتے تو جہاں جہاں آنحضرت ﷺ نے نماز پڑھی تھی۔ وہاں نماز پڑھتے اور جہاں جو کام کیا تھا، وہاں وہ کام کرتے۔ عرفات اور مزدلفہ کے درمیان ایک گھاٹی میں تشریف لے جا کر آنحضرت ﷺ نے قضاء حاجت کی تھی پھر وضو کیا تھا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس گھاٹی میں جاتے اور جہاں آنحضرت ﷺ نے وضو کیا تھا وہاں وضو کرتے۔ (بخاری شریف ص ۲۲۶ کتاب المناسک باب النزول بین العرفۃ وجمع)

(۸) ۷۳ھ میں حضرت عبداللہ بن زبیر شہید کئے گئے۔ تاریخ اسلام کا مشہور ظالم حجاج بن یوسف جبار کا

گورنر بنایا گیا۔ حج کا زمانہ آیا تو لوگوں میں بہت بے چینی پھیلی ہوئی تھی اور یقین تھا کہ اس موقع پر دوبارہ جنگ چھڑ جائے گی۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے سفر حج کا ارادہ کیا۔ صاحبزادوں نے منع کیا کہ جنگ کا خطرہ ہے۔ ممکن ہے آپ حرم کعبہ تک نہ پہنچ سکیں حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے جواب دیا۔ جب آنحضرت ﷺ نے (صلح حدیبیہ سے پہلے) عمرہ کا ارادہ کیا تھا تب بھی بہت خطرہ تھا یعنی جنگ کے خطرہ کی وجہ سے ملتوی کر دینا خلاف سنت ہے۔ پھر فرمایا اگر مجھے روک دیا گیا تو آنحضرت ﷺ کی دوسری سنت سامنے ہے۔ آنحضرت ﷺ کو بھی داخلہ مکہ سے روک دیا تھا۔ آپ نے حدی ذبح کی اور احرام ختم کر دیا لہذا میں بھی ہدی کا جانور ساتھ لے جا رہا ہوں اگر مجھے روک دیا گیا تو میں بھی وہی کروں گا جو آنحضرت ﷺ نے کیا تھا۔ (بخاری شریف ص ۲۲۲ باب لحواف القارن)

صلح حدیبیہ کا مشہور واقعہ ہے کہ آنحضرت ﷺ چودہ سو جاں نثاروں کی ساتھ عمرہ کے لئے تشریف لے گئے۔ مکہ معظمہ کے قریب مقام حدیبیہ تک پہنچے تھے کہ مشرکین مکہ نے آگے بڑھنے سے روک دیا۔ آنحضرت ﷺ نے جنگ کے بجائے صلح کو پسند کیا۔ کفار قریش کی طرف سے عروہ بن مسعود بات چیت کرنے آئے۔ جو گفتگو کی اس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے۔ یہاں یہ عرض کرنا ہے کہ عروہ بن مسعود نے اثناء گفتگو میں صحابہ کرام کا جو رنگ دیکھا تو اس نے واپس جا کر قریش کے سرداروں سے کہا۔

حضرات! میں بادشاہوں کے درباروں میں جاتا رہتا ہوں شاہ ایران اور شاہ روم کے درباروں میں بھی گیا ہوں۔ میں شاہ جمش نجاشی کی دربار میں بھی گیا ہوں۔ میں نے کسی بادشاہ کے جان نثاروں کو اپنے بادشاہ کی اتنی تعظیم کرتے ہوئے نہیں دیکھا جتنی تعظیم محمد کے ساتھی محمد کی کرتے ہیں (ﷺ) خدا کی قسم میں نے یہ دیکھا کہ محمدؐ کھنکارتے ہیں تو اس کیساتھ کھنکار (اعاب دہن) کو زمین پر گرنے نہیں دیتے (کھنکار کسی کی پستی پر پڑتی ہے تو وہ فوراً اس کو چہرے پر اور اپنے بدن پر مل لیتا ہے) گویا عطر میسر آ گیا) جہاں کسی بات کا اشارہ پاتے ہیں وہ تعمیل کے لئے چھپٹتے ہیں۔ محمدؐ وضو کرتے ہیں تو جو پانی گرتا ہے اس پر اس طرح ٹوٹ پڑتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے آپس میں لڑنے لگیں گے۔ جہاں آپ نے کچھ بولنا شروع کیا سب دم بخود خاموش ہو جاتے ہیں اور حالت یہ ہے کہ محمدؐ کی تعظیم کی وجہ سے نظر اٹھا کر نہیں دیکھتے۔ (بخاری شریف ص ۳۷۹ باب الشروط فی الجہاد والمصالحة مع اهل الحرب و کتاب الشروط مع الناس بالقول)

نقش پا رسول اللہؐ پر اس طرح جاں نثاری اور فدائیت کی سنکڑوں مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں۔ یاد رکھنے کی بات یہ ہے کہ جو فدا کا راعاب دہن کو زمین پر نہ گرنے دیں کیا ممکن ہے وہ رسول اللہؐ کی کسی سنت کو نظر انداز کریں؟

تراویح اور حفاظت قرآن

ان علینا جمعه وقرآنہ

سامرودی صاحب فرماتے ہیں کہ بیس رکعت تراویح کا ثبوت کسی ضعیف حدیث سے بھی پیش نہیں کیا جاسکتا اور جن کو اللہ تعالیٰ نے وقت نظر عطا فرمائی اور جن کو مالک یوم الدین نے توفیق بخشی ہے کہ وہ حقائق پر زیادہ گہرائی سے نظر ڈالیں۔ وہ بیس رکعت تراویح کا سلسلہ قرآن پاک سے جوڑتے ہیں اور اس کو وعدہ خداوندی۔ انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون اور انا علینا جمعه وقرآنہ کی تکمیل قرار دیتے ہیں۔

اس کی وضاحت معنی خیز اور نہایت دلچسپ ہے۔

وضاحت:

سیدنا ابوبکر صدیقؓ کے دور خلافت کا آغاز تھا اور آنحضرت ﷺ کی وفات پر چند ماہ گزرے تھے کہ مسلمانوں نے کذاب سے خون ریز جنگ ہوئی جس میں کئی ہزار صحابہ شہید ہوئے جن میں سات سو حفاظ قرآن تھے۔ جنگ ختم ہوئی، مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے فتح بخشی۔ مسلمانوں نے کذاب اور اس کی امت کا ہمیشہ ہمیشہ کے لئے خاتمہ ہو گیا۔ یہ صدیق اکبرؓ کا عظیم الشان کارنامہ تھا جس کو اسلام کی عظیم الشان تاریخ کی اساس قرار دیا گیا ہے۔ مگر سات سو حفاظ قرآن کی شہادت معمولی بات نہیں تھی۔ آنحضرت ﷺ ہر ایک آیت کو جیسے ہی نازل ہوتی قلمبند کر دیا کرتے تھے۔ تمام آیتیں اور سورتیں لکھی ہوئی موجود تھیں۔ مگر کچھ نہیں تھیں۔ حضرت عمر فاروقؓ کے قلب مبارک میں اللہ تعالیٰ نے یہ احساس پیدا کیا کہ اگر آیات کا ام اللہ اور سورتیں یونہی منتشر رہیں اور جن کو پورا قرآن پاک یاد ہے وہ ایسے ہی شہید ہوتے رہے تو فتنہ عظیم رونما ہوگا۔ بہت ممکن ہے معاذ اللہ قرآن شریف کا بہت بڑا حصہ اس طرح ضائع ہو جائے لہذا ضروری ہے کہ قرآن حکیم صرف سینوں میں نہ رہے بلکہ کتابی شکل میں یکجا جمع ہو جائے۔

یہ ایک عظیم الشان کام تھا۔ وحی الہی سے اس کا تعلق تھا جو اسلام کا بنیادی سرمایہ ہے یہ کام سرکاری طور پر پورے اہتمام کے ساتھ ہونا ضروری تھا۔ لہذا حضرت عمر فاروقؓ خلیفہ رسول اللہ ﷺ (ابوبکر صدیقؓ) کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تجویز پیش کی کہ پورے قرآن پاک کو کتابی شکل میں یکجا ہونا چاہئے۔

صدیق اکبرؓ نے تجویز سنی۔ تو دین میں کوئی نئی بات پیدا کرنے سے جو نفرت ان کے مقدس قلوب میں جاگزیں تھی۔ اس کی بنا پر پہلے تو حضرت صدیقؓ نے جرح کی۔

کیف تفعل شیناً لم یفعله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

جو کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا اسے آپ کیسے کر سکتے ہیں؟

عمر فاروقؓ نے فرمایا۔ حذوا اللہ خیر (قسم بخدا یہ کام لامحالہ اچھا ہے) پھر ان دونوں مقدمین کے درمیان بحث ہوئی۔ اس بحث کی تفصیل تو معلوم نہیں ہے البتہ حضرت صدیقؓ کا یہ ارشاد نقل کیا جاتا ہے۔

فلم یزل عمر یراجعنی حتی شرح اللہ صدوری للذک ورایت فی ذلک الذی راٰی عمر۔

عمر مجھ سے الٹ پھیر (بحث) کرتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بھی اس کام کے لئے شرح صدر عطا فرمایا (اللہ نے میرا سینہ بھی اس کام کے لئے کھول دیا ذہن کی گنگنک جاتی رہی) اور میری بھی اس بارے میں وہی رائے ہو گئی جو عمر فاروقؓ (رضی اللہ عنہ) کی رائے تھی ان دونوں حضرات کی رائے متفق ہو گئی تو پھر حضرت زید بن ثابتؓ کو اس خدمت پر مامور کرنے کے لئے طلب فرمایا۔

حضرت زید بن ثابتؓ و مقتدر صحابی تھے کہ آنحضرت ﷺ نے کتابت وحی کی خدمت ان کے سپرد فرما رکھی تھی ان کی موجودگی میں وحی نازل ہوتی تو یہی قلمبند کیا کرتے تھے، بہت ذہین، صاحب فہم و ذکا اور اپنے کام میں نہایت چست اور مستعد تھے صحابہ کرام کے معتمد تھے۔ مگر جب حضرت صدیقؓ نے ان پر واضح کیا کہ ان کو جمع قرآن کی خدمت انجام دینی ہے تو یہی سوال آپ نے بھی کیا۔

”کینہ تفعلون شیناً لم یفعله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔“

(آپ صاحبان وہ کام کیسے کر سکتے ہیں جو آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا۔) اور پھر خود حضرت زید بن ثابتؓ کا بیان ہے۔

”فلم یزل ابو بکر یراجعنی حتی شرح اللہ صدوری للذی شرح له صدور ابی بکر و عمر۔“

(حضرت ابوبکر مجھ سے جواب و سوال (الٹ پھیر) کرتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ میرا سینہ بھی اس کام کے لئے کھول دیا (مجھے بھی شرح صدر ہو گیا) جس کے لئے ابوبکر و عمر کو شرح صدر ہو چکا تھا۔)

اس کے بعد حضرت زید بن ثابتؓ نے نہایت جانفشانی اور پورے حزم و احتیاط سے یہ خدمت انجام دی اور قرآن حکیم کا نسخہ مرتب کیا جو خلیفہ رسول اللہ ﷺ (ابوبکر صدیقؓ) کی تحویل میں رہا۔ ان کی وفات کے بعد خلیفہ دوم (عمر فاروقؓ) کی تحویل میں رہا۔ انہوں نے اپنی صاحبزادی ام المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس محفوظ کر دیا۔ بخاری شریف ص ۴۵ باب جمع القرآن۔

اس کے بعد جب حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے دور خلافت میں دیکھا کہ تراویح کی سنت جو آنحضرت ﷺ نے قائم فرمائی تھی (کہ دو روز صحابہ کرام کو تراویح پڑھانے کے بعد جماعت سے اجتناب کیا تھا) صحابہ کرام اس پر عمل پیرا نہیں آئے آنحضرت ﷺ کے ارشاد گرامی من قام رمضان ایماناً واحتساباً غفر له ماتقدم من ذنبہ (۱) (صحاح) پر اس طرح عمل کرتے ہیں کہ دن کو روزہ رکھتے ہیں اور رات کو نفلیں پڑھتے ہیں، کچھ الگ الگ پڑھتے ہیں اور کچھ جماعت بنا لیتے ہیں۔ چھوٹی چھوٹی جماعتیں متعدد ہو جاتی ہیں تو آپ نے ارادہ کیا کہ ان سب کی ایک جماعت ہو جائے اور حضرت ابی بن کعبؓ جن کو لسان رسالت (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) نے ”افواء ہم لکتاب اللہ“ کے مخصوص خطاب کا شرف عطا فرمایا تھا۔ وہ ان کو تراویح پڑھایا کریں تو کنز اعمال میں ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ کو بلا کر ان پر اپنا یہ ارادہ اور یہ منصوبہ ظاہر فرمایا تو حضرت ابن کعبؓ نے بھی یہی جرح کی کہ جماعت کی یہ صورت جو آنحضرت ﷺ کے زمانے میں جاری نہیں رہی آپ اس کو کیسے جاری فرماتے ہیں؟ اس

(۱) جو شخص (اللہ تعالیٰ کے وعدوں پر) ایمان و یقین رکھتے ہوئے ثواب حاصل کرنے کی نیت سے رمضان کی راتوں میں قیام کرے اس کے پچھلے دن سب بخش دیئے جائیں گے۔

پر بحث ہوئی اور نتیجہ میں حضرت ابی بن کعب کو بھی اسی طرح شرح صدر ہو گیا جیسے سیدنا حضرت عمر فاروقؓ کو پہلے ہو چکا تھا۔ تب آپ نے حضرت فاروقؓ کے ارشاد پر عمل شروع کیا (کنز العمال ج ۳ ص ۲۸۴) اور اس طرح تراویح کی باقاعدہ جماعت ہونے لگی۔

یہ واقعات کا ایک سلسلہ ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں۔ یہ درحقیقت تکمیل ہے ان وعدوں کی جو قرآن حکیم کی ان آیتوں میں کیا گیا تھا۔

الف. انما نحن نزلنا الذکر وانا لہ لحافظون (ب) اور ولا تحرک بہ لسانک لتعجل بہ ان علینا جمعه وقرآنہ۔

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

باید دانست کہ جمع کردن شیخین قرآن عظیم را در مصحف سبیل حفظ آں شد کہ خدا تعالیٰ بر خود لازم ساختہ بود وعدہ اں فرمودہ و فی الحقیقت ایں جمع فعل حق است و انجاز وعدہ اوست کہ بردست شیخین ظہور یافت۔ (ازالہ الخفافہ ج ۱ ص ۵۱) جاننا چاہئے کہ حضرات شیخین (حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) کا قرآن حکیم کو مصحف میں جمع کرنا۔ قرآن حکیم کے تحفظ کا راستہ اور طریقہ تھا جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اوپر لازم فرمایا تھا اور اس کا وعدہ کیا تھا (کہ ارشاد ہوا تھا ہم یہی ہیں اس کے محافظ) درحقیقت یہ جمع کرنا حضرت حق جل مجدہ کا فعل اور اپنے وعدہ کو پورا کر دینا تھا جس کا ظہور حضرت شیخین کے دست مبارک پر ہوا۔

دوسری آیت (ب) کی تفسیر کرتے ہوئے حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ اپنے نبی (ﷺ) سے فرما رہے ہیں آپ اس فکر میں نہ پڑیں کہ جو آیتیں نازل ہو رہی ہیں وہ کس طرح یاد رہیں گی اور یاد رکھنے کی خاطر اپنے ذہن کو حفظ کرنے کی مشقت میں مشغول نہ کریں۔ یہ کام آپ کا نہیں ہے یہ ہمارا کام ہے جس کا ظہور آپ کی تبلیغ (وحی الہی کو سنا دینے) کے وقت سے عرصہ بعد ہوگا آپ کا کام یہ ہے کہ جب حضرت جبرائیلؑ کی زبانی اس کی تلاوت کی جائے تو آپ کان لگا کر سنتے رہیں۔ ”چون بر زبان جبرائیل تلاوت آن کنیم در پے استماع آن باش۔“

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ اس وعدہ خداوندی کی تکمیل کی پہلی منزل تو یہ تھی کہ جیسے ہی حضرت جبرائیل علیہ السلام سے آپ وحی الہی سنتے تھے ”بخاطر متمکن سے شد“ ذہن میں جم جاتی تھی۔ چنانچہ بطور خرق عادت (اور بطور معجزہ) یہ ہوتا تھا کہ قرآن پاک یا قرآن پاک کی کسی آیت کے یاد کرنے میں جو مشقت امت کو برداشت کرنی پڑتی ہے (کہ بار بار یاد کرتے ہیں جب آیت یاد ہوتی ہے) آنحضرت ﷺ کو یاد کرنا تو درکنار دھرانے کی ضرورت بھی نہیں ہوتی تھی۔ خود بخود یاد ہو جاتی تھی۔

دوسری منزل یہ تھی کہ حضرات شیخین کو اس طرح جمع قرآن پر آمادہ کیا۔ یہ ان علینا جمعه (بے شک ہمارے ذمہ ہے اس کا جمع کرنا) کی ذمہ داری کی عملی صورت تھی۔ (ازالہ الخفافہ ص ۵۰ و ۵۱)

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ فاروق اعظمؓ ہی کی وہ شخصیت ہے جو تبلیغ قرآن اور اشاعت قرآن کے سلسلہ میں آنحضرت ﷺ اور امت کے درمیان واسطہ بنی۔ آج کسی بھی گروہ اور کسی بھی طبقہ کا مسلمان قرآن شریف

پڑھتا ہے تو منت فاروق اعظمؓ بر گردن اوست“ (ازالہ الخفافہ ج ۲ ص ۲۰۹) حضرت فاروقؓ کا احسان عظیم اس کی گردن پر ہے۔

حضرت شاہ صاحب کچھ تفصیل کرنے کے بعد بطور خلاصہ فرماتے ہیں۔

اول کسیکہ داعیہ الہیہ در خاطر اور ریش نمود و اور بمنزلہ جارحہ خود ساختہ در اتمام مراد خویش کہ مضمون و انا لہ لحافظون باشد و خوائے ان علینا جمعه و قرآنہ فاروق اعظم است۔

سب سے پہلا شخص جس کے دل میں تقاضا خداوندی کا نزول ہوا (ریش ہوئی اور جس کو مشیت خداوندی نے ”انما لہ“ لحافظون“ اور ”ان علینا جمعه و قرآنہ“ کے منشاء کی تکمیل کے لئے اپنا آلہ اور جارحہ (ظاہری سبب) بنایا وہ فاروق اعظم ہیں۔

حضرت شاہ صاحب جمع قرآن۔ حفاظت اور نشر و اشاعت کی ان صورتوں کو تفصیل سے بیان کرتے ہیں جو حضرت فاروق اعظمؓ نے اختیار فرمائیں مثلاً قرآن پاک کو کتابی شکل میں مرتب کرانا۔ ہر ایک آیت کے بارے میں علیحدہ علیحدہ تحقیق و تفتیش۔ حفظ کلام اللہ کی ترغیب، کلام پاک حفظ کرانے کے لئے اساتذہ کا تقرر وغیرہ انہیں خدمات کا ایک اہم باب وہ ہے جس کو بخاری اور مسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عبد القاری کی سند سے نقل کیا ہے کہ رمضان کی ایک شب کو میں حضرت عمر بن الخطابؓ کے ساتھ مسجد میں گیا تو دیکھا کہ صحابہ کرام متفرق جماعتوں میں بٹے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں کوئی اپنی نماز الگ پڑھ رہا ہے اور کوئی امام بنا ہوا ہے کچھ صحابہ اس کے ساتھ شریک ہو گئے ہیں اور جماعت سے نماز پڑھ رہے ہیں۔ حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا ان سب کو ایک قاری پر جمع کر دوں تو بہت بہتر اور افضل ہو۔ چنانچہ حضرت ابی ابن کعبؓ کو ان کا امام مقرر فرمایا اور سب کو ایک ساتھ کر دیا۔ فجمعہم علی ابی بن کعبؓ بخاری شریف ص ۲۶۹ باب فضل من قام رمضان۔

یہ وہی تراویح ہیں جن کے لئے سامرودی صاحب حدیث ضعیف کا مطالبہ کر رہے ہیں اور حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کو آلہ اور جارحہ بنا کر اپنا وعدہ پورا فرمایا ہے۔

غالباً یہی حقیقت تھی جس کو ان بزرگوں نے (حضرت صدیق اکبرؓ عمر فاروقؓ اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم) نے اس وقت پیش نظر رکھا جب غور و خوض اور بحث فرما رہے تھے۔ ورنہ کیا مجال تھی عمر فاروقؓ کی کہ وہ کلام اللہ شریف اور نماز باجماعت کے بارے میں اپنی عقل چلاتے اور من مانی کرتے۔ معاذ اللہ۔ (کسرت کلمۃ تخرج من افواہہم)۔

گروہ اہل حدیث کے مسلم مقتدی و پیشوا حضرت مولانا سید نذیر حسین محدث دہلوی لکھتے ہیں:- صحابہؓ کی یہ عادت تھی کہ بلا حکم اور بلا اجازت رسول اللہ ﷺ کے کوئی شرعی اور دینی کام محض اپنی طرف سے قائم و جاری نہیں کرتے تھے (مجموعہ فتاویٰ نذیریہ ج ۱ ص ۳۵۸)

جماعت صحابہ معیار حق ہے

کتاب اللہ اور احادیث مقدسہ کی روشنی میں

سامرودی صاحب کے یہ فقرے کتنے گستاخانہ ہیں:-

”بنی صاحب نے بیس ۲۰ رکعات تو پڑھی ہی نہیں ہیں..... البتہ لوگوں (صحابہ) نے بعد میں زیادہ (بیس ۲۰ رکعات تراویح) پڑھی ہیں۔ اب یہی سوچنا اور انصاف کرنا ہے کہ ہمارے لئے خدا پاک نے بنی صاحب کی فرماں برداری اور تابعداری کرنی فرض قرار دی ہے یا کہ لوگوں (صحابہ) کی؟ دین، اسلام، شریعت کے قائم کرنے کا حق کیا خدا پاک نے کسی امتی کو دیا ہے؟ لوگ (صحابہ) کا زیادہ مقدار (۲۰ رکعات) تراویح پڑھنے پر دھوکہ نہ کھانا۔ (بنی کی نماز گجراتی ص ۵۴)

یہ لوگ کون ہیں؟ ظاہر ہے صحابہ کرام ہیں (رضی اللہ عنہم) اسی سلسلہ میں سامرودی صاحب یہ بھی فرما رہے ہیں:-

اب یہی غور و انصاف کی بات ہے کہ ہمارے لئے اللہ تعالیٰ نے حضور ہی کی اتباع اور فرماں برداری قرار دی ہے یا لوگوں کی۔ دین۔ اسلام۔ شریعت کے قائم کرنے کا حق کیا اللہ تعالیٰ نے کسی امتی کو دیا ہے.....؟ (حوالہ مذکور) ان فقروں کا واضح اور کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ سامرودی صاحب صحابہ کرام کو بھی اپنے جیسے لوگوں کی جماعت قرار دے رہے ہیں اور جس طرح ہم جیسے لوگوں کا کردار کوئی شرعی حجت اور معیار حق نہیں ہے صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کو بھی معیار حق اور ان کے کردار اور فیصلوں کو حجت شرعی نہیں مانتے مگر اس کے معنی یہ ہیں کہ سامرودی صاحب کو نہ کتاب اللہ کی خبر ہے نہ آنحضرت ﷺ کے ارشاد مبارکہ کی۔ اگر ان کو تلاوت کلام اللہ کی توفیق ہوتی ہے تو ان کی تلاوت آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد گرامی کے مصداق ہے ”لا یجسروا حنا جرحہم“ یعنی محض خلق اور زبان کی حرکت تک تلاوت کا اثر ہوتا ہے۔ آگے نہیں بڑھتا۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ نے اپنی مشہور تصنیف ”ازلۃ الخفا“ میں قرآن پاک کی تقریباً سو آیتیں پیش کی ہیں، جن کا واضح منشا یہ ہے کہ جماعت صحابہ کو مسلمانوں کی عام جماعتوں پر قیاس کرنا غلط ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو وہ شرف بخشا ہے کہ نہ صرف یہ کہ وہ اس امت کا بہترین طبقہ اور خیر لمتہ۔ اور لمتہ وسطا کا صحیح ترین مصداق اول ہیں بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ جماعت انبیاء علیہم السلام کے بعد صرف جماعت صحابہ ہی ہے جس کو پوری کائنات کی آنکھ کا نارا کہا جاسکتا ہے اور جو یقیناً معیار حق ہیں۔ حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب مدظلہ نے ان آیات کو بہت ہی موزوں اور مناسب ترتیب کے ساتھ مہذب زریں میں جمع کر دیا ہے جو اردو میں ازلۃ الخفا کی بہترین شرح ہے تفصیل کو ان کتابوں کے حوالے کرتے ہوئے ہم یہاں صرف تین آیتیں پیش کرتے ہیں۔ فیصلہ خود آپ کے حوالہ ہے۔

ارشاد بانی ہے۔

۱. فانزل الله سيكنته على رسوله وعلى المؤمنين والزهم كلمة التقوى وكانوا احق بها

واهلها . وكان الله بكل شئ عليماً. (سورة فتح ع ۳)

ترجمہ:- پس نازل کیا اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے سکون (اور اطمینان) اپنے رسول پر اور مومنین پر، اور ان کو جمادیا۔ تقویٰ کی بات پر (چپکادی ان پر تقویٰ کی بات) اور یہ مومنین اس کی سب سے زیادہ مستحق تھے۔ اور اس کے اہل تھے۔ (اس وضاحت کی ضرورت نہیں ہے کہ آنحضرت ﷺ کے دور مسعود میں جو مومنین تھے۔ وہ صحابہ ہی تھے) اور اللہ تعالیٰ ہر بات کا پورا علم رکھتا ہے۔

۲۔ دوسری آیت ولكن الله حبب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم . وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان اولئك هم الراشدون فضلاً من الله ونعمة والله عليم حكيم. (سورة حجرات ع ۱)

ترجمہ:- لیکن اللہ تعالیٰ نے محبوب کر دیا۔ تمہارے لئے ایمان (تمہارے دلوں میں اس کی محبت کوٹ کوٹ کر بھری دی۔ اور ایمان کو آراستہ کر دیا (سجادیا) تمہارے دلوں میں اور تمہارے اندر پوری کراہیت پیدا کر دی کفر سے۔ فسق سے اور حکم عدولی سے۔ یہی ہیں وہ جو راہ راست پر ہیں (راشد ہیں) اللہ تعالیٰ کے فضل و انعام سے اور اللہ بہت جاننے والا اور بڑی حکمت والا ہے (سورة حجرات ع ۱۳)

کلام اللہ شریف سے بڑھ کر کس کی شہادت ہو سکتی ہے؟ کسی کو معیار حق اس لئے قرار نہیں دیا جاسکتا کہ اس میں فسق و کفر یا حکم عدولی کے جراثیم ہوتے ہیں لیکن جن برگزیدہ ہستیوں کو اور پوری کائنات کے جن منتخب افراد کو آنحضرت ﷺ کی رفاقت کا شرف حاصل ہوا تھا ان کے متعلق کتاب اللہ شریف کی شہادت یہ ہے کہ ان جراثیم سے ان کے دماغ پاک ہو چکے ہیں، ان کے مقدس ذہنوں میں کفر و عصیاں اور فسق و فجور کے جراثیم نہیں رہے بلکہ ان سے کراہیت اور ان باتوں سے نفرت ان کے پاک ذہنوں میں رچ گئی ہے۔ کفر و فسق کے برخلاف ایمان کی محبت ان مقدس ذہنوں میں کوٹ کوٹ کر بھری گئی ہے اور ان کے دلوں میں ایمان کو سجادیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر سکون نازل ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کلمہ تقویٰ ان پر چپکا دیا ہے (اور روح تقویٰ کو ان کے رگ و پے میں جاری اور ساری کر دیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس مقدس جماعت کو ایسی موزوں فطرت عطا فرمائی ہے کہ یہ جماعت اس کی اہل ہے کہ کلمہ تقویٰ ان کے سر کا تاج اور ان کی سیرت و جبلت کا پیوند بن جائے ان خصوصیتوں کی بنا پر ان برگزیدہ شخصیتوں کے متعلق کتاب اللہ کا اعلان اور فیصلہ یہ ہے:-

اولئك هم الراشدون O

یہی ہیں وہ جو راہ راست پر ہیں۔

۳۔ تیسری آیت۔ السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم

باحسان. رضى الله عنهم ورضوا عنه. (سورة توبه)

آگے بڑھ کر اسلام لانے میں پہل کرنے والے اور جو اچھے کردار کے ساتھ ان کے تابع ہوئے ہیں اور ان کے بعد ایمان لائے ہیں اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو گیا اور وہ اپنے خدا سے راضی ہو گئے۔

اب معیار حق کے معنی مقرر فرمائیے اور خود فیصلہ کیجئے کہ جن کے تقدس کی شہادت خود قرآن مجید ہے۔ رہا ہے۔ جن کو واضح الفاظ میں ”راشد“ فرما رہا ہے۔ اس بات کا اعلان کر رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہے۔

کیا کسی صاحب ایمان کے لئے گنجائش ہے کہ ان پاکباز مقدسین کی جماعت کو معیار حق نہ قرار دے۔
احادیث رسول اللہ ﷺ آیات کتاب اللہ کی تشریح اور توضیح ہوا کرتی ہیں۔ اب چند احادیث کے مطالعہ سے ذہن کو تازہ اور ضمیر کو روشن کیجئے۔

۱۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ میری امت پر وہ سب کچھ آئے گا جو بنو اسرائیل پر آچکا ہے۔ بنو اسرائیل کے بہتر ۲۲ فرقے ہو گئے تھے میری امت کے بھی بہتر ۲۲ فرقے ہو جائیں گے وہ سب دوزخی ہوں گے مگر صرف ایک ملت (ناجی ہوگی) صحابہ کرامؓ نے عرض کیا۔ وہ ملت کونسی ہے۔ ارشاد ہوا۔ مانا علیہ واصحابی وہ ملت وہ ہے جس پر میں ہوں اور میرے ساتھی۔ (ترمذی شریف مسند احمد و ابوداؤد و بحوالہ مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام)

۲۔ ارشاد ہوا۔ ما من احد من اصحابی يموت بارض الا بعث قاندا ونورا لهم يوم القيامة (ترمذی شریف ج ۲ ص ۲۲۶ ابواب المناقب)

میرے اصحاب میں سے کوئی بھی صحابی جس سرزمین میں وفات پائے گا، قیامت کے روز اس سرزمین والوں کے لئے قائد اور نور بن کر اٹھے گا۔

۳۔ نیز ارشاد ہوا۔ اصحابی کالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم۔ (مشکوٰۃ شریف باب المناقب)

میرے ساتھیوں کی مثال تاروں جیسی ہے جس کی اقتداء (پیروی) کر لو گے۔ ہدایت پا جاؤ گے۔

۴۔ نیز ارشاد ہوا۔ ان الله نظر الى قلوب العباد فاختر محمداً فبعثه برسالة ثم نظر في قلوب العباد فاختر له اصحابه فجعل انصار دينه ووزراء نبيه فما رااه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وماراه المسلمون قبيحاً فهو عند الله قبيح (اقامة الحجۃ ص ۸ مجالس الارام ۱۸ ص ۱۳۰ موطا امام محمد ص ۱۱۲ اس کی سند صحیح ہے۔ البدایۃ والنہایۃ ج ۱۰ ص ۲۲۸)

اللہ تعالیٰ نے بندوں کے دلوں پر نظر ڈالی پس محمد (ﷺ) کو رسالت کے لئے انتخاب فرمایا۔ پھر بندوں کے دلوں پر نظر فرمائی تو آپ کے اصحاب کو آپ کے لئے منتخب فرمایا۔ ان اصحاب کرام کو آپ کے دین (دین محمد ﷺ) کے مددگار اور اپنے نبی (ﷺ) کے وزیر بنادیا۔ (پس یہ اصحاب کرام انصار اللہ اور آنحضرت ﷺ کے وزیر ہیں) پس جس کام کو یہ مسلمان اچھا سمجھیں وہ عند اللہ بھی بہتر ہے اور جس کو یہ برا سمجھیں وہ عند اللہ بھی برا ہے۔

۵۔ نیز ارشاد ہے۔ تمام ادوار میں سب سے بہتر دور میرا دور ہے۔ پھر ان کا دور جو میرے دور والوں سے متصل ہیں پھر ان کا دور جو ان سے متصل ہیں۔ اس کے بعد کذب پھیل جائے گا۔ لوگ بے بلائے گواہی دینے کو تیار ہو جایا کریں گے۔ (بخاری شریف وغیرہ ترمذی ابواب المناقب باب ماجاء فی فضل من راى النبى صلی اللہ علیہ وسلم وصحبہ)

(نوٹ) حدیث نمبر ۵ نے واضح کر دیا کہ حدیث نمبر ۴ میں مسلمان سے مراد صحابہ کرام ہی ہیں اور صحابہ کرام کی شان یہ ہے کہ جس کام کو وہ اچھا سمجھیں وہ عند اللہ بھی اچھا ہے۔

یہ چند روایتیں صحابہ کرام سے متعلق تھیں جو اس بات کی وضاحت کے لئے کافی ہیں کہ حضرات صحابہ معیار حق

ہیں ان کی اتباع اتباع حق ہے۔ مگر تراویح کا معاملہ عام صحابہ کے علاوہ حضرت فاروق اعظمؓ اور حضرت علیؓ سے متعلق ہے جیسا کہ سابق روایتوں میں گذر چکا ہے۔ حضرت عمرؓ نے بہت سی جماعتوں کو ایک جماعت بنایا اور حضرت علیؓ نے اس کی تائید کی۔ اس پر مسرت ظاہر فرمائی اور خود اپنے دور میں بھی عمل کیا۔ یہ دونوں بزرگ خلفاء راشدین میں سے ہیں۔ خلفاء راشدین کی خصوصیت یہ ہے کہ ان کے طریقہ کو بھی آنحضرت ﷺ نے سنت فرمایا ہے اور حکم فرمایا ہے کہ اس کو مضبوطی سے سنبھالے رکھیں دانتوں اور کونچلیوں سے پکڑ لیں۔ عضوا علیہا بالنواجذ۔ (بخاری شریف وغیرہ مشکوٰۃ باب الاعتصام بالکتاب والسنة ص ۳۰)

سامرودی صاحب فرماتے ہیں۔ ”دین۔ اسلام۔ شریعت قائم کرنے کا حق کیا اللہ تعالیٰ نے کسی کو دیا ہے۔“ بے شک صحابہ کرام (معاذ اللہ) نیا دین، نیا اسلام یا نئی شریعت نہیں بنا سکتے، نہ معاذ اللہ کسی نئے دین یا نئی شریعت یا نئے اسلام کی بحث ہے۔

بحث ہے سنت رسول اللہ ﷺ کی۔ آپ کے احکام کو سمجھنے اور آپ کے منشاء مبارک کو عملی جامہ پہنانے کی۔ بحث یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے ارشادات، اشارات اور آپ کے منشاء مبارک کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بہتر سمجھ سکتے ہیں یا سامرودی صاحب اور ان کے ہم مشرب۔ اور اگر سامرودی صاحب جیسے لوگ آڑے آتے ہیں تو معیار حق کون ہیں؟

سابق احادیث نے یہ بتا دیا کہ ایسے موقع پر صحابہ کرام ہی (رضی اللہ عنہم) معیار حق ہیں انہیں کی تعمیل واجب اور انہیں کی اتباع اتباع شریعت ہے۔ علماء حق کا یہی فیصلہ ہے۔

سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرمایا کرتے تھے۔ کسی کی اتباع اور اقتداء کرنی ہو تو حضور اکرم ﷺ کے صحابہؓ کی ہی اقتداء کرو۔ خدا پاک نے اس بہترین جماعت کو اپنے بہترین رسول کی صحبت اور دین کی اقامت کے لئے پسند فرمایا ہے۔ لہذا تم ان کے فضل (بزرگی) کو پہچانو اور انہی کے نقش قدم پر چلو، وہ سیدھے اور صاف راستے پر تھے عن ابن مسعود قال من كان مستأفليستن بمن قلعما فان الحي لا نومن عليه الفتنة اولئك اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا افضل هذه الامة ابرها قلوباً واعمقها علماً واكلها تكلفاً اختارهم الله لصحبة نبيه ولاقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم على اثارهم وتمسكوا بما استطعتم من اخلاقهم وسيرهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم (مشکوٰۃ شریف ص ۳۲ کتاب العلم) اور حسن بصریؒ فرماتے ہیں۔

”یہ جماعت پوری امت میں سب سے زیادہ نیک دل، سب سے زیادہ گہرے علم کی مالک اور سب سے زیادہ بے تکلف جماعت تھی خدائے تعالیٰ نے اپنے رسول کی رفاقت کے لئے اسے پسند کیا تھا وہ آپ کے اخلاق اور آپ کے طریقوں سے مشابہت پیدا کرنے کی سعی میں لگی رہا کرتی تھی، اس کو دھن تھی تو اسی کی تلاش تھی تو اسی کی، اس کعبہ کے پروردگار کی قسم وہ جماعت صراط مستقیم پر گامزن تھی“ (الموافقات ج ۳ ص ۸۷ بحوالہ ترجمان السنہ ج ۳ ص ۳۶)

حضرت محمد بن سیرینؒ سے حج کا ایک مسئلہ پوچھا گیا، تو آپ نے کہا کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ غنیؓ اس کو مکروہ سمجھتے تھے، اگر یہ علم تھا تو وہ مجھ سے زیادہ (قریب وحدیث کے) عالم تھے اور اگر ان کی ذاتی رائے تھی تو ان کی

راے میری رائے سے افضل ہے (جامع بیان العلم ج ۲ ص ۳۱)

حضرت امام اوزاعیؒ فرماتے ہیں کہ۔ ”بس علم تو وہی ہے جو آپ ﷺ کے صحابہ سے منقول ہے اور جو ان سے منقول نہیں وہ علم ہی نہیں۔“ (جامع بیان العلم ج ۲ ص ۳۹)

حضرت عامر شعبیؒ کا بیان ہے کہ ”اے لوگو! جو باتیں تمہارے سامنے آپ ﷺ کے صحابہؓ سے نقل کی جائیں انہیں اختیار کر لو اور جو اپنی سمجھ سے کہے اسے نفرت سے چھوڑ دو۔“ (جامع بیان العلم ج ۲ ص ۳۹)

حضرت عمر بن عبد العزیزؒ فرماتے ہیں۔ فارض لنفسک مارضی بہ القوم لانفسہم فانہم علی علم وقفوا۔۔۔۔۔ فان کان الہدی ما انتم علیہ لقد سبقتموہم الیہ۔۔۔۔۔ الخ۔

(ترجمہ) جماعت صحابہؓ نے اپنے لئے جو راستہ پسند کیا تم بھی اسی کو اپنے واسطے پسند کرنا اور مسلک بنالینا اگر تم سمجھتے ہو کہ (صحابہ اور تمہارے اختلاف میں) تم حق پر ہو (جیسے بیس رکعت تراویح کے متعلق سامرودی صاحب سمجھتے ہیں) اس کا مطلب یہ ہوگا کہ تم خود کو صحابہ کی جماعت سے آگے بڑھا ہوا مانتے ہو (ظاہر ہے کہ یہ خیال کتنا حماقت آمیز اور گمراہ کن ہے۔) (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۸۵ باب فی لزوم السنۃ)

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ فرماتے ہیں کہ ”پیغمبر صادق علیہ من الصلوٰات افضلھا ومن التسلیمات اکملھا تمیز فرقتہ واحدہ ناجیہ ازاں فرق متعددہ فرمودہ است آنت الذین ہم علی ما نا علیہ واصحابی یعنی آں فرقہ واحدہ ناجیہ آنا نند کہ ایشان بطریقے اند کہ من بر آں طریقہ واصحاب من بر آں طریق اند ذکر اصحاب باوجود کفایت بذکر صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ درین موطن برائے آن تواند بود کہ تا بداند کہ طریق من ہماں طریق اصحاب است و طریق نجات منوط باتباع طریق ایشانست و بس چنانکہ حق سبحانہ فرمودہ عن بطع الرسول فقد یتدی اطاع اللہ پس اطاعت رسول عین اطاعت حق آمد سبحانہ وخلاف اطاعت او ﷺ عین معصیت او تعالیٰ و تقدس۔۔۔۔۔ پس در مانحن فیہ دعوی اتباع آں سرور نمودن علیہ الصلوٰۃ والسلام بخلاف اتباع طریق اصحاب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین دعوی باطل است بلکہ آں اتباع فی الحقیقت عین معصیت رسول است پس نجات را در آں طریق مخالفت چہ مجال (مکتوبات امام ربانی ج ۱ ص ۱۰۲-۱۰۳) (یعنی)

آنحضرت ﷺ نے نجات پانے والی جماعت کی پہچان میں فرمایا کہ جو اس طریقہ پر ہو جس طریقہ پر میں ہو اور میرے صحابہؓ ظاہر اتنا فرما دینا کافی تھا کہ ”جس طریقہ پر میں ہوں“ صحابہؓ کا ذکر اپنے ساتھ کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ سب جان لیں کہ جو میرا طریقہ ہے وہی میرے اصحاب کا طریقہ ہے اور نجات کی راہ صحابہ کی پیروی ہی میں منحصر ہے یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد من بطع الرسول فقد اطاع اللہ نے واضح کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ کی اطاعت بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے اور آنحضرت ﷺ کے ارشاد کی مخالفت بعینہ حضرت حق جل مجدہ کی بارگاہ میں عصیت اور حکم عدولی ہے۔ پس زیر بحث مسئلہ میں آنحضرت ﷺ کی اتباع کا دعویٰ کرنا اور ساتھ ہی صحابہؓ کے طریقہ کی مخالفت کرنا (جیسا کہ سامرودی کا طریقہ ہے) دعویٰ باطل ہے بلکہ یہ اتباع درحقیقت سراسر معصیت رسول ہے (ﷺ) پس اس مخالفت کے راستہ میں نجات کی کیا گنجائش اور امید ہے۔

حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلویؒ رقم طراز ہیں۔ ”و میزان در معرفت حق و باطل فہم صحابہ و تابعین است

آنچہ این جماعت از تعلیم آنحضرت ﷺ بانضمام قرآن حالی و مقالی فہمدہ اند در ان تخطیہ ظاہر نہ کردہ واجب القبول است (فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۵۷)

(ترجمہ) حق و باطل کا معیار صحابہ اور تابعین کی سمجھ ہے، جس چیز کو انہوں نے آنحضرت ﷺ کی تعلیم سے قرآن حالی و مقالی کو سامنے رکھ کر سمجھا ہے (اس میں کوئی غلطی نہیں بتائی اس کا تسلیم کرنا واجب ہے۔

تابعی جلیل، خلیفہ عادل حضرت عمر بن عبد العزیزؒ فرماتے ہیں۔ ”سن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ولایۃ الامر من بعدہ سننا الاخذ بها تصدیق لکتاب اللہ و استعمال لطاعة اللہ و معونۃ علی دین اللہ لیس لا حد تغیرھا ولا النظر فی رأی من خالفھا فمن خالفھا و اتبع غیر سبیل المؤمنین ولاہ واللہ ما تولی و اصلہ جہنم و ساءت مصیرا: (جامع فضل العلم لا بن عبد البر۔

(ترجمہ) رسول اللہ ﷺ نے بھی کچھ طریقے مقرر فرمائے ہیں اور آپ ﷺ کے بعد حضور ﷺ کے جانشین اولوالامر حضرات نے بھی کچھ طریقے مقرر فرمادیئے ہیں کہ ان کا اختیار کرنا کتاب اللہ کی تصدیق ہے اللہ تعالیٰ کی اطاعت پر عمل پیرا ہونا اور خدا کے دین کی مدد کرنا ہے کسی کو ان کے تغیر و تبدل کا حق نہیں پہنچتا اور نہ ان کی مخالفت کرنے والوں کی رائے قابل التفات ہے پس جو ان طریقوں کے خلاف کرے گا اور اہل ایمان کے طریقے کے خلاف چلے گا اللہ تعالیٰ اس کو اسی طرف موڑ دے گا جس طرف کا اس نے رخ کیا ہے، پھر اس کو جہنم میں داخل کر دے گا۔ اور جہنم بہت ہی بڑی جگہ ہے (التشبیہ فی الاسلام ج ۲ ص ۴۹)

بیس ۲۰ رکعت کے خلاف غیر مقلدوں کے غلط دلائل اور ان کے جوابات دلیل اول:

عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن انه اخبرہ انه سأل عائشۃ کیف کانت صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان فقالت ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة۔ یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنہن وطولہن ثم یصلی اربعاً۔ فلا تسئل علی حسنہن وطولہن ثم یصلی ثلثاً قالت عائشۃ فقلت یا رسول اللہ انسا م قبل ان توتر فقال یا عائشۃ ان عینی تنامان ولا ینام قلبی (بخاری شریف، کتاب التہجد ب ۵ ج ۱ ص ۵۴ اوج ۱ ص ۲۶۹)

(ترجمہ) حضرت ابو سلمہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ آنحضرت ﷺ کی نماز رمضان میں کیسے ہوتی تھی؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آپ ﷺ نہ رمضان میں گیارہ رکعت پڑھتے تھے نہ غیر رمضان میں چار رکعت پڑھتے تھے ان کی خوبی اور طوالت کی بات نہ پوچھو؟ پھر چار رکعت پڑھتے تھے ان کی بھی خوبی اور طوالت کا حال نہ پوچھو۔ پھر تین رکعت وتر پڑھتے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی۔ یا رسول اللہ! آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں، میرا دل نہیں سوتا۔ (بخاری شریف)

سامرودی صاحب اور ان جیسے مدعیان حدیث کی کوتاہ بینی اور فہم حدیث کی صلاحیت سے محرومی پر تعجب ہوتا ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اس نماز کا تذکرہ فرما رہی ہیں جو رمضان شریف کے علاوہ باقی مہینوں میں بھی سال بھر پڑھی جاتی ہے اور ظاہر ہے سوال بھی ایسی ہی نماز کے متعلق تھا۔ یہ ناممکن تھا کہ حضرت عائشہ جیسی شخص فہم اور منشاء مسائل کو پرکھنے والی خاتون کا جواب کچھ ہوتا اور مسائل کا سوال کچھ۔ ایسی بے جوڑ بات معمولی انسان بھی نہیں کر سکتا چہ جائیکہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا جیسی ذکی ذہین صاحبہ سلیقہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا؟ اب کھلی ہوئی بات ہے کہ جو نماز رمضان اور غیر رمضان میں سال بھر پڑھی جاتی ہے وہ تراویح نہیں بلکہ تہجد کی نماز ہے تراویح کے متعلق خود بخاری شریف کی روایت پہلے گزر چکی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے تین روز پڑھائی تھی۔ پھر صحابہ کرام تشریف لائے مگر آنحضرت ﷺ تشریف نہیں لائے اور نماز نہیں پڑھائی۔ پس جب کہ روایت صحیحہ میں یہ موجود ہے کہ یہ نماز صرف تین دن پڑھی گئی جس میں صحابہ کی جماعت شامل ہوئی آنحضرت ﷺ نے نماز پڑھائی تو ان تمام تصریحات کو تہجد پر محمول کرنا بالہ فریبی نہیں ہے تو کیا ہے؟ تہجد کی نماز آنحضرت ﷺ تمام سال پڑھتے تھے۔ مگر نہ کبھی اس میں اس طرح اجتماع ہوا۔ نہ کبھی صحابہ کی جماعت بنی نہ آنحضرت ﷺ نے تہجد میں کبھی جماعت صحابہ کو نماز پڑھائی۔ یہی وجہ ہے کہ حاملین حدیث علماء کبار نے تصریح کر دی ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے نماز تہجد کے متعلق یہ تصریح فرمائی ہے۔ شارح صحیح بخاری محدث علامہ شیخ نس الدین کرمائی فرماتے ہیں:- اما ان المراد بها صلوة الوتر والسؤال والجواب واردان علیہ (حدیث شریف میں تہجد مراد ہے، حضرت ابوسلمہ کا (مذکورہ بالا) سوال اور حضرت عائشہ کا جواب تہجد کے متعلق تھا)۔

آگے تحریر فرماتے ہیں۔ اوہو معارض بما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالناس عشرين ركعة ليلتين (اگر تہجد مراد نہ ہو تو یہ روایت اس روایت سے معارض ہوگی جس میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے دو رات تک بیس بیس رکعتیں پڑھائی۔ وروایۃ المثبت مقدمۃ علی روایۃ النافی (اور تعارض کی صورت میں) بیس رکعت والی روایت جو مثبت ہے وہ مقدم ہوگی کیونکہ اصول حدیث کی رو سے مثبت، نافی پر مقدم ہوتی ہے۔ الکوکب الدراری شرح صحیح بخاری ج ۹ ص ۱۵۶، ۱۵۵ کتاب التہجد باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ۔

(۲) حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں:- ”صحیح آنست کہ آنچہ آنحضرت ﷺ گزارد ہمہ تہجد وے بود کہ یازدہ رکعت باشد (اور صحیح یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ گیارہ رکعت) (وتر کے ساتھ پڑھتے تھے وہ تہجد کی نماز تھی)۔ (اشیۃ للمعات ج ۱ ص ۵۴۴)

(۳) حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ ”آں روایت محمول بر نماز تہجد است کہ در رمضان وغیرہ رمضان یکساں بود (وہ روایت نماز تہجد پر محمول ہے کہ رمضان وغیرہ رمضان میں برابر تھی) (مجموعہ فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۲۵)

(۴) حضرت امام غزالی فرماتے ہیں کہ وقد اوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برکعة وثلاث وخمس وهکذا بالاولیاء الی احدى عشرة رکعة والروایۃ مترددة فی ثلاث عشرة وفی

حدیث شاذ سبع عشرة وكانت هذه الركعات اعنى ما سينا جملتها وترا صلوة باللیل وهو التہجد (احیاء العلوم ج ۱ ص ۲۰۲ رواتب الفرائض)

(ترجمہ)۔ آنحضرت ﷺ نے ایک رکعت، تین رکعت، پانچ رکعت، سات رکعت نورکعت اور گیارہ رکعت سے وتر ادا کیا ہے، تیرہ رکعت کی روایت متردد ہے اور ایک حدیث شاذ میں سترہ رکعت بھی آئی ہیں اور یہ تمام رکعتیں جن کے متعلق ہم نے وتر کا لفظ استعمال کیا ہے آنحضرت ﷺ رات میں پڑھتے تھے یہی تہجد ہے۔

ان حضرات علماء حدیث کے ارشادات سے بھی واضح بات یہ ہے کہ ائمہ حدیث نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کو تہجد کے باب میں نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو مسلم شریف ج ۱ ص ۲۵۳ و عدد رکعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اللیل الخ سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۹۶ ابو اب قیام اللیل باب فی صلوة اللیل ترمذی شریف ج ۱ ص ۵۸ باب ماجاء فی وصف صلوة النبی ﷺ باللیل نسائی شریف ج ۱ ص ۱۵۴ کتاب قیام اللیل وتطوع النهار باب کیف الوتر بثلاث. موطا امام مالک ص ۴۲ باب ماجاء فی صلوة اللیل صلوۃ النبی ﷺ فی الوتر امام محمد بن نصر مروزی نے اپنی مشہور کتاب ”قیام اللیل“ میں قیام رمضان کا باب باندھ کر بہت سی حدیثیں اور روایتیں نقل فرمائی ہیں مگر مذکورہ بالا حدیث عائشہ نقل نہیں فرمائی اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ حدیث تراویح کے متعلق ہے ہی نہیں۔ دیکھیے قیام اللیل ص ۹۱-۹۲ حافظ حدیث ابن قیم نے بھی زاد المعاد ج ۱ ص ۸۶ میں قیام اللیل (تہجد) کے بیان میں نقل کی ہے اور اگر کسی کتاب میں یہ روایت رمضان کی عبادت کے طور پر تراویح کے ساتھ نقل ہوگئی ہو تو اسے تراویح سے متعلق روایت سمجھ لینا صحیح نہیں ہے۔ تہجد بھی تراویح کی طرح رمضان کی ایک عبادت ہے۔ اس مناسبت سے تراویح کے ساتھ نقل کی جاسکتی ہے۔ پس اگر بالفرض کہیں نقل ہوگئی ہے تو اسے دلیل قطعی نہیں بنایا جاسکتا۔ اذا جاء الا حتمال بطل الاستدلال۔

علاوہ ازیں اس روایت کے متعلق حافظ حدیث امام قرطبی کا یہ قول بھی نظر انداز نہ ہونا چاہئے کہ ”بہت سے اہل علم مذکورہ روایت کو مضطرب مانتے ہیں“ (یعنی شرح صحیح بخاری کتاب التہجد ج ۱ ص ۸۷ طبع جدید)

مختصر یہ کہ مذکورہ روایت آٹھ رکعت تراویح کے لئے کسی بھی طرح قابل حجت نہیں، اس کے برخلاف بیس رکعت کے متعلق حضرت ابن عباس کی حدیث کی موافقت پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے اور جمہور امت نے اس کو عملاً قبول کر لیا ہے امام ابوداؤد کا فیصلہ ہے کہ اذا تنازع الخبران عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ينظر بما اخذ به اصحابہ (ابو داؤد شریف ج ۱ ص ۲۶۳ کتاب المناسک باب لحم الصيد للمحرم) یعنی جب دو حدیثیں متضاد ہمارے سامنے ہوں (جیسے کہ آٹھ رکعت اور بیس رکعت والی حدیثیں، تو دیکھا جائے گا کہ عمل صحابہ کس کے مطابق ہے؟ جس کے مطابق ہوگا وہ قابل قبول اور لائق عمل ہے۔

(۱) امام مالک رحمہ اللہ (المتوفی ۱۹۹ھ) فرماتے ہیں کہ اذا جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیثان مختلفان وبلغنا ان ابابکرو عمر عملا باحد الحدیثین و ترکا الاخر کان ذلک دلیلاً علی ان الحق فیما عملا به یعنی جب آنحضرت ﷺ سے دو مختلف حدیثیں آجائیں اور ہمیں معلوم ہو کہ

حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ نے ان میں سے کسی ایک پر عمل کیا ہے اور دوسرے کو ترک کر دیا ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہوگی کہ جس حدیث پر انہوں نے عمل کیا ہے وہی صحیح اور حق ہے (التعلیق لمجد علی مؤطا امام محمد ص ۲۴)

(۲) امام ابو داؤد سجستانی (المتوفی ۲۵۵ھ) سنن ابی داؤد میں فرماتے ہیں۔ اذا تنازع الخبران عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنظر ما اخذ به اصحابہ یعنی جب دو مختلف حدیثیں آئیں تو دیکھا جائے گا صحابہؓ نے کس پر عمل کیا ہے جس پر انہوں نے عمل کیا ہے وہی حق ہے (ابو داؤد شریف ج ۱ ص ۲۶۳ کتاب المناکب باب لم یصدی للمحرم)

(۳) امام مجتہد ابو بکر جصاص رحمہ اللہ (المتوفی ۳۷۰ھ) فرماتے ہیں۔ متسی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم خبران متضادان وظہر عمل السلف باحدهما کان الذی ظہر وعمل السلف بہ اولیٰ بالاثبات یعنی جب آنحضرت ﷺ سے دو حدیثیں متضاد مروی ہوں اور ان میں سے کسی ایک حدیث پر سلف کا عمل رہا ہو تو وہی اولیٰ بالاثبات ہوگی (احکام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۱۷۷ باب القول فی بسم اللہ الرحمن الرحیم فصل وما الجہر بہا)

(۴) امام تہجدی رحمہ اللہ (المتوفی ۵۸۸ھ) عثمان داری سے نقل فرماتے ہیں۔ لما اختلفت احادیث الباب ولم یتمیز الراجح منها نظرنا الی ما عمل بہ الخلفاء الراشدون بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرجنا بہ احد الجانبین اہ یعنی جب ایک بات کی مختلف حدیثیں آگئی ہوں اور رائج کا یقین نہ ہو سکے تو ہم خلفاء راشدین کے عمل کو دیکھیں گے اور اس سے ترجیح دیں گے یعنی اس کے مطابق عمل کریں گے (فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۲۶۹ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

(۵) محدث و خطیب بغدادی (المتوفی ۳۶۳ھ) اپنی تاریخ میں امام مالک رحمہ اللہ (المتوفی ۱۹۹ھ) سے نقل کرتے ہیں کہ لو کان هذا الحديث هو المعمول به لعملت به الا انه ابو بكر وعمر وعثمان بعد رسول الله صلى الله عليه ان يصلي الا امام قاعداً ومن خلفه قعوداً یعنی اگر یہ حدیث معمول بہ ہوتی کہ امام (عذر کی وجہ سے) بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدی بھی بیٹھ کر ہی نماز پڑھیں۔ تو اس پر رسول خدا ﷺ کے بعد کے ائمہ حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ ضرور عمل کرتے (تاریخ بغداد ج ۶ ص ۲۷۷ مطبع مصر)

(۶) محقق ابن ہمام رحمہ اللہ (المتوفی ۸۶۱ھ) لکھتے ہیں کہ ومما يصحح الحديث ايضاً عمل العلماء على وفقه یعنی جن امور کی بنا پر حدیث کی صحت معلوم کی جاتی ہے ان میں سے ایک یہ ہے علماء اس کے موافق عمل کریں (تویہ دلیل ہے حدیث کے صحیح ہونے کی۔ فتح القدیر ج ۳ ص ۳۹۹ قبیل باب ايقاع الطلاق)

(۷) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ (المتوفی ۱۱۶۶ھ) فرماتے ہیں۔ اتفاق سلف وتوارث ايشان اصل عظيم است ورفقه یعنی اتفاق سلف اور ان کا توارث فقہ میں اصل عظیم ہے۔ (ازلہ الخفاء مطبع بریلی ج ۲ ص ۸۵)

(۸) حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (المتوفی ۱۲۳۹ھ) فرماتے ہیں۔ ”میزان در معرفت حق و باطل فہم صحابہ و تابعین است آنچہ ایں جماعت از تعلیم آنحضرت ﷺ بانضمام قرائن حالی و مقالی فہمیدہ اند و دریں تخطیہ ظاہر نکرده واجب القول است یعنی حق اور باطل سمجھنے کے لئے میزان اور معیار صحابہ و تابعین کا فہم ہے جو اس جماعت نے

رسول اللہ ﷺ کی تعلیم سے حالی اور مقالی قرائن کے انضمام کے ساتھ سمجھا ہے جب کہ اس فہم میں خطا ظاہر نہ کی گئی ہو تو وہ فہم واجب القبول ہے (مجموعہ فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۵۷)

دلیل ثانی:-

آنحضرت کے متعلق حضرت جابرؓ کی روایت (قیام اللیل ص ۹۰) پر سامر دوی صاحب کو بہت ناز ہے اور مہلبہ کے لئے تیاری بتلاتے ہیں مگر عجیب بات یہ ہے کہ اس کی سند قابل اعتبار نہیں ہے اس سند کے رجال کے متعلق ائمہ فن کے ارشادات ملاحظہ فرمائیے۔ سند میں ایک راوی ”ابن حمید رازی“ ہیں جن کے متعلق ناقدین حدیث بزرگان کرام کے تبصرے ملاحظہ فرمائیے:-

- (۱) وہو ضعیف۔ وہ ضعیف ہے (حافظ ذہبی)
- (۲) کثیر المناکیر۔ بہت منکر احادیث بیان کرتا ہے (یعقوب بن شیبہ)
- (۳) فیہ نظر۔ اس میں نظر (اعتراض) ہے (امام بخاری)
- (۴) کذبہ ابو زرعه۔ وہ جھوٹا ہے (ابوزرعه)
- (۵) اشحد انه کذاب۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ جھوٹا ہے (اسحاق کونج)
- (۶) فی کل شئ یحدثنا ما رأیت احراً علی اللہ منہ کان یاخذ احادیث الناس فیقلب بعضہ علی بعض (ترجمہ) ہر چیز میں حدیثیں بیان کرتا ہے، اللہ پر اس سے زیادہ جری شخص میں نے نہیں دیکھا لوگوں کی حدیثوں کو بدل دیتا ہے (صالح جزرہ)

- (۷) واللہ یلذب خدا کی قسم یہ جھوٹا ہے (ابن خراش)
- (۸) لیس یثبہ معتبر نہیں (امام نسائی) (میزان الاعتدال ج ۳ ص ۵۰-۴۹)
- دوسرے راوی یعقوب بن عبد اللہ اشعری احمی کے متعلق:-
- (۱) لیس بالقوی قوی نہیں ہے (دارقطنی) (میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۲۲)
- تیسرے راوی عیسیٰ بن جابر یہ کے متعلق:-

- (۱) عندہ مناکیر اس کے پاس منکر حدیثیں ہیں (ابن معین)
- (۲) منکر الحدیث منکر الحدیث ہے (نسائی)
- (۳) متروک متروک الحدیث ہے (نسائی)
- (۴) منکر الحدیث منکر الحدیث ہے (ابو داؤد۔ خلاصہ)
- (۵) ضعیف میں شمار ہے (میزان الاعتدال ج ۲ ص ۳۱۱)

بلوغ المرام میں حضرت جابر سے روایت کی ہے کہ اس میں رکعت کی تعداد بتائی نہیں ہے۔ دیکھئے بلوغ المرام (۲۲-۲۳) دوسرا اضطراب یہ ہے کہ وتر فرض ہو جانے کے خوف سے آنحضرت ﷺ کے باہر تشریف نہ لانے کا ذکر ہے۔ حالانکہ احادیث صحیحہ میں تراویح کا ذکر ہے۔ (میزان الاعتدال ج ۲ ص ۳۲-۳۳)

یہ ہے آٹھ رکعت والوں کی پونجی، جس کے سہارے بیس ۲۰ کی مخالفت کر کے اپنی عاقبت خراب کر رہے ہیں۔

افسوس!

شیشے کے گھر میں بیٹھ کر پتھر ہیں پھٹکتے
دیوار آہنی پہ حماقت تو دیکھئے
فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

بیس رکعت تراویح کے متعلق سامرودی صاحب کا ایک شگوفہ اور اس کی تردید:

(سوال ۱۹۸) غیر مقلد مولوی عبد الجلیل سامرودی کہتے ہیں کہ مولانا عبدالحق محدث دہلوی نے اپنی کتاب فتح سرالمنان ص ۳۲۷ میں لکھا ہے کہ بیس ۲۰ رکعت کی روایت حضور ﷺ سے ثابت نہیں، مہربانی فرما کر تحریر فرمائیے کہ کیا یہ صحیح ہے اور یہ بھی بتائیں کہ علماء ہند حضرت شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز وغیرہ کا مسلک کیا رہا ہے۔ بیس رکعت کا ثبوت کیا ہے۔ اس سلسلہ میں وضاحت فرمائیے۔

(الجواب) حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا یہ عقیدہ ہرگز نہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت بالکل لچر ہے سچا تک ہذا بختان عظیم بلکہ آپ مذکورہ روایت کی تائید فرما رہے ہیں۔ آپ کو بیس رکعت تراویح کے مخالف کہنا بالکل غلط ہے۔ آپ بیس رکعت کے قائل ہیں۔ بیس ۲۰ کے خلاف آپ کا قول و عمل ثابت نہیں، آپ تنہا ہی نہیں بلکہ ہندوستان کے مشہور و مسلم محدثین حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی وغیرہ صدما محدثین بیس ۲۰ رکعت کے قائل ہیں۔ بیس ۲۰ سے کم پڑھنا کسی سے ثابت نہیں۔ ملاحظہ ہو کتاب حجتہ اللہ البالغہ ج ۲ ص ۶۷ (مجموع فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۲۵) (مالا بدمنہ ص ۶۳)

حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی اپنی کتاب فتح المنان میں تحریر فرماتے ہیں کہ فالظاہر انہ ثبت عندہم صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشرين رکعة کما جاء فی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ فاختاره عمر رضی اللہ عنہ۔ یعنی ظاہر یہ ہے کہ صحابہ کرام کے نزدیک آنحضرت ﷺ کا بیس ۲۰ رکعت تراویح پڑھنا ثابت ہو چکا تھا جیسے کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں وارد ہے اسی لئے حضرت عمرؓ نے بیس ۲۰ رکعت اختیار فرمائیں اور فرماتے ہیں کہ۔

صحیح آنست کہ آنچہ آنحضرت ﷺ گذارد ہمہ نماز تہجد وے بود کہ یازدہ رکعت باشد وابن ابی شیبہ از ابن عباسؓ آورد کہ آنچہ آنحضرت ﷺ گذارد بست رکعت بود یعنی اور صحیح یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ جو گیارہ رکعت (مع الوتر) پڑھتے تھے وہ تہجد کی نماز تھی اور ابن ابی شیبہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے جو پڑھی ہیں وہ بیس ۲۰ رکعت ہیں (اشعۃ الممعات ج ۱ ص ۵۲۳) اور فرماتے ہیں کہ۔ زیراً کہ بصحمت رسیدہ است کہ قیام میکردند در عہد عمرؓ بہ بست رکعت۔ یعنی صحیح طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت عمرؓ کے دور میں صحابہ کرام بیس ۲۰ رکعت پڑھتے تھے (اشعۃ الممعات ج ۱ ص ۵۲۷) اور ”ما ثبت بالنسۃ“ میں تحریر فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک تراویح بیس ۲۰ رکعت سنت ہے کہ یہی صحیح کے ساتھ روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ کے دور میں صحابہ کرام بیس ۲۰ رکعت پڑھتے تھے۔ نیز

حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے زمانہ میں بھی یہی عمل رہا۔ (ص ۲۲۳)

یہ ہے اصل حقیقت اور آپ کا عقیدہ، کوئی عقلمند کہہ سکتا ہے کہ حضرت شیخ محدث دہلوی حضرت ابن عباسؓ کی روایت کو ”بالکل لچر“ کہتے ہیں اور آپ بیس ۲۰ رکعت کے مخالف تھے۔ واقعہ یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عمرؓ دونوں صحابی ہیں ان کے درمیان کوئی ضعیف راوی نہیں جس سے حدیث ابن عباسؓ کو ضعیف کہہ سکیں اور عمل صحابہ ضعیف حدیث کی بنیاد پر ہونا سمجھ سکیں ان کا عمل صحیح بنیاد پر تھا لہذا ان کی پیروی کرنے والے کس طرح دھوکا کھانے والے ہو سکتے ہیں؟ غرض کہ صحابہ کے اعتبار سے حدیث مذکور ہرگز ضعیف نہیں ہے البتہ بعد میں ایک ضعیف راوی ابراہیم بن عثمان شامل ہونے سے بعد والوں کے اعتبار سے روایت مذکورہ ”رولیتہ“ ضعیف کہی جاسکتی ہے مگر ”درلیتہ“ تو صحیح ہی ہوگی کیونکہ خلفاء راشدین وغیرہ صحابہ کا بیس ۲۰ رکعت پر عمل و مواظبت اس کے معتبر ہونے کی دلیل ہے۔ علامہ بحر العلوم فرماتے ہیں: ومواظبة الصحابة علی عشورین قرینة صحة هذه الرواية یعنی صحابہ کرام کی بیس ۲۰ رکعت پر مواظبت اس بات کا قرینہ اور علامت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت صحیح ہے۔ (رسائل اور کان ص ۱۳۸ فصل فی صلوٰۃ التراویح)

آنحضرت ﷺ کے ہر وقت کے ساتھی اور عبادت کے شریک صحابہ کا آخری اور دائمی عمل بیس رکعت کا ہے۔ دیکھئے! حضرت امام ترمذی فرماتے ہیں۔ رکعت تراویح کے بارے میں اہل علم (محدثین) میں اختلاف ہے۔ بعضے وتر کے ساتھ ۳۱ رکعت کے قائل ہیں جیسے کہ اہل مدینہ کا قول و عمل ہے لیکن اکثر کا وہی عقیدہ ہے جو حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ اور دوسرے صحابہ سے مروی اور منقول ہے اور وہ بیس ۲۰ رکعت ہے۔ یہی قول امام الحدیث سفیان ثوریؒ اور ابن المبارکؒ اور امام شافعیؒ کا ہے۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اہل مکہ کو بھی بیس رکعت پڑھتے دیکھا ہے۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۹۹ ابواب الصوم باب ماجاء فی قیام شہور رمضان) ائمہ روایت کے ان اقوال کی بناء پر ہمیں یقین آ جانا چاہئے کہ ابراہیم بن عثمان بیس ۲۰ رکعت کے بارے میں سچا ہے جس کام کی صحیح طور پر۔ (تعاہل صحابہ سے تصدیق ہو جائے اس کو جھٹلاتے رہنا سراسر بے انصافی اور ظلم ہے۔ رہا محدثین کا نزاع تو وہ ایک قانونی بحث ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ بیس رکعت کے مخالف ہیں اور وہ بیس رکعت پڑھتے نہ تھے۔ شاہ عبدالحق محدث دہلویؒ اور ابن ہمامؒ وغیرہ جن کو بطور مخالف پیش کیا جاتا ہے ان کا عمل بیس رکعت سے کم ثابت نہیں۔

یہاں یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ صحابہ کرام خصوصاً خلفاء راشدین کی اتباع ہمارے لئے ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اے ایمان والو! تم خدا کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور تم میں جو اولوالامر ہیں ان کی بھی۔ (قرآن حکیم)

حضرات خلفاء راشدینؓ اولوالامر کے سب سے پہلے مصداق ہیں ملاحظہ ہواہل حدیث کے امام مولانا صدیق حسن صاحب کی تفسیر فتح البیان فی مقاصد القرآن (ج ۱ ص ۵۸۵)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وما اتکم الرسول فخذوه ترجمہ۔ اور رسول ﷺ تم کو جو کچھ دے اس کو قبول کرو۔ (قرآن حکیم)

آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ میرے بعد کے لوگ بہت اختلاف دیکھیں گے اس وقت مسلمانوں کا فرض ہے کہ میرے اور میرے خلفاء راشدینؓ کے طریقہ کو مضبوطی سے پکڑے رہیں۔ (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۸۷ کتاب السنۃ باب لزوم السنۃ)

مذکورہ آیات و احادیث کی بنا پر ہمارے لئے لازم ہو جاتا ہے کہ خلفاء راشدین اور صحابہ کرام کی اطاعت و فرمانبرداری کریں۔ علاوہ ازیں آنحضرت ﷺ کا فرمان عالی ہے کہ میرے بعد ابوبکر و عمر کی اقتداء کرنا (مشکوٰۃ شریف ص ۵۶۰ باب مناقب ابی بکر و عمر) اور ارشاد فرمایا میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں ان میں سے جس کی بھی تم اقتداء کرو گے ہدایت پالو گے (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۴ باب مناقب الصحابہ)

اور مؤطا امام محمد میں ہے کہ جس طریقہ کو مومن پسند کریں وہ عند اللہ بھی پسندیدہ ہے۔ جس طریقہ پر میں اور میرے صحابہ ہیں وہ طریقہ حق اور نجات دہندہ ہے (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ)

حضور ﷺ کا ارشاد ہے۔ ابن مسعودؓ کی وصیت کو مضبوط پکڑے رکھو یعنی ان کی وصیت پر مکمل عمل کرو (ترمذی شریف ج ۲ ص ۱۲۱ ابواب المناقب مناقب عبد اللہ بن مسعود)

اب حضرت ابن مسعودؓ کی وصیت دربارہ صحابہ گیارہ ہے۔ وہ ملاحظہ فرمائیے۔ فرماتے ہیں: تم میں سے اگر کسی کو اقتداء کرنا ہے تو وہ اصحاب محمد ﷺ ہی کی اقتداء کرے۔ اللہ تعالیٰ نے سب سے بہترین جماعت کو اپنے بہترین رسول کی صحبت اور دین کی حفاظت کے لئے منتخب فرمایا ہے۔ لہذا تم بھی ان کی عظمت پہچانو اور انہیں کے نقش قدم پر چلو اس لئے کہ وہ واضح راہ راست پر تھے۔ (الموافقات ج ۳ ص ۷۸)

اور حضرت حسنؓ شہادت دے رہے ہیں کہ اس کعبہ کے رب کی قسم کہ صحابہؓ کی یہ جماعت صراط مستقیم پر قائم تھی (الموافقات ج ۳ ص ۷۸ از ترجمان السنۃ ج ۱)

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ فرماتے ہیں کہ فرقہ ناجیہ کی علامت کے بارے میں حضور ﷺ کا فرمان ہے الذین ہم علی ما انا علیہ واصحابی۔ یعنی نجات پانے والا فرقہ وہ ہے جو میرے اور میرے اصحاب کے طریقہ پر ہو۔ پھر حضرت مجدد صاحب فرماتے ہیں۔ بظاہر یہ فرمادینا کافی تھا کہ جس پر میں ہوں۔ مگر آنحضرت ﷺ نے اصحاب کا ذکر بھی اپنے ساتھ فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ بتانا مقصود ہے کہ میرے اصحاب کا طریقہ وہی ہے جو میرا طریقہ ہے۔ لہذا نجات کی راہ صحابہ کی اتباع ہی سے وابستہ ہے۔ جیسے خداوند تعالیٰ نے فرمایا ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ یعنی جس نے رسول ﷺ کی اطاعت و اتباع کی اس نے اللہ کی اطاعت کی یعنی رسول ﷺ کی اطاعت کرنا ہی اللہ کی اطاعت ہے اور رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی کرنا عین اللہ کی نافرمانی ہے اسی طرح حضور ﷺ کی اتباع کا دعویٰ کرنا اور ساتھ ہی صحابہ کے طریقہ کی اتباع کی مخالفت کرنا یہ دعویٰ رد اور باطل ہے بلکہ اس طرح کی اتباع درحقیقت آپ کی نافرمانی شمار ہوگی تو اس صورت میں نجات کی گنجائش کہاں رہ سکتی ہے۔ ویحسبون انهم علیٰ شئی الا انهم هم الکاذبون۔ یعنی وہ گمان کرتے ہیں کہ ہم کسی حقیقت پر نہیں مگر جان لو! کہ وہ جھوٹے ہیں (قرآن حکیم) یہی حال ان کا ہے اور اس میں کچھ شبہ نہیں کہ جس جماعت نے اصحاب رسول ﷺ کی اتباع کو لازم بنا لیا ہے وہی اہل سنت والجماعت ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور گردانے۔ (مکتوبات ج ۳ ص ۱۰۳ مکتوب نمبر ۸۰)

حضرت عمر بن عبد العزیز (المتوفی ۱۰۱ھ) کے اس مکتوب گرامی کو محدثین نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے جس میں آپ فرماتے ہیں حضرات صحابہؓ نے اپنے لئے جو رائے اور عقیدہ پسند کیا ہے تم بھی اپنے لئے اسی کو پسند کرو اور اس کو اپنا مسلک بنا لو کیونکہ حضرت خاتم الانبیاء والمرسلین ﷺ خدا کی طرف سے جو علم لائے تھے صحابہ کرامؓ اس سے پوری طرح واقف و باخبر تھے۔ دین کے بارے میں ان کو بصیرت تامہ اور فہم رسا حاصل تھی جس کی وجہ سے ہر چیز کی حقیقت تک وہ پہنچتے تھے اور تم سے زیادہ دین کی حقیقت اور شریعت کے منشاء کو سمجھتے تھے اس کے باوجود اگر تم سمجھتے ہو کہ (صحابہ اور تمہارے اختلاف میں) تم حق پر ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ تم اپنے آپ کو جماعت صحابہؓ سے بھی افضل سمجھتے ہو ظاہر ہے کہ یہ خیال کتنا احمقانہ اور گمراہ کن ہے (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۸۵ باب لزوم السنۃ)

ایک مرتبہ حضرت علیؓ خوارج کو سمجھانے لگے خوارج کہنے لگے کہ ہم تو صرف قرآن کا حکم مانیں گے دوسری کوئی دلیل سننا نہیں چاہتے۔ حضرت علیؓ نے قرآن ہاتھ میں لے کر فرمایا اے قرآن بول اور جس بارے میں یہ نزاع کر رہے اس کی حقیقت ان کو سمجھا دے۔ پھر آپ نے خوارج سے فرمایا تم نے دیکھا قرآن نے میرے کہنے کے باوجود کچھ نہیں کہا (مطلب یہ تھا کہ قرآن کی اتباع کی صورت یہی ہے کہ اس کے جاننے اور سمجھنے والے جو کچھ بتائیں اس کی اتباع کرو۔ یہی قرآن کی اتباع ہے) پھر فرمایا کہ احمق! جن لوگوں نے رسول خدا سے (ﷺ) بلا واسطہ قرآن اور دین اخذ کیا ہے کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ تم ان سے زیادہ قرآن و دین کے جاننے والے ہو؟

غرض کہ بیس ۲۰ رکعت پڑھنے والے حق پر ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فرامین، اس کے رسول ﷺ کی تمام احادیث صحیحہ اور روایات معتبرہ پر عمل کرنے والے ہیں، دھوکا کھانے والے نہیں، دھوکا کھانے والے بیس ۲۰ سے کم پڑھنے والے ہیں کہ رمضان کے مبارک ماہ میں ایک ایسی عبادت سے محروم ہیں جس پر خلفاء راشدینؓ، صحابہؓ، تابعینؓ، تبع تابعینؓ، سلف صالحینؓ سے لے کر خلف لاحقینؓ تک اجماع اور اتفاق ہو چکا ہے ایک ایسی حدیث پر جس میں دوسرے احتمالات موجود ہوں عمل کر کے دوسری احادیث صحیحہ کو ترک کر دینا امانت داری نہیں ہے امانت دار تو وہ ہے جو تمام احادیث پر عمل کرتا ہو اور ان کو تسلیم کرتا ہو۔

خدا را بیس ۲۰ رکعت پڑھنے دو۔ عبادت سے مت روکو اور خود بھی بیس ۲۰ پر عمل کرو چاہے سنت خلفائے راشدینؓ سمجھ کر پڑھو۔ لیس الا بامرہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ بانی دارالعلوم دیوبند شمس الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس اللہ سرہ العزیز کا بیس ۲۰ رکعت کے بارے میں فیصلہ کن فتویٰ پڑھئے۔

(سوال) علماء دین کی خدمت میں عرض ہے کہ ایک شخص کہلن دھرا پر گنبد ضلع بجنور کا باشندہ آیا ہے وہ کہتا ہے کہ ”ضاد“ بحر ج ”زا“ پڑھو نہیں تو نماز باطل ہوگی اور تراویح آٹھ رکعت پڑھو۔ بیس ۲۰ رکعت پڑھنا فضول ہے! (حضرت مولانا نے تراویح کے متعلق جو جواب دیا ہے وہ درج ذیل ہے)

(الجواب) باقی رہی تراویح! اس میں آج کل کے ملائوں نے تخفیف کر ڈالی ہے۔ یعنی بیس ۲۰ کی آٹھ کر ڈالی ہے وہ سب کو سہولت کی وجہ سے پسند آتی ہے مگر یہ بات کوئی سمجھتا نہیں کہ آٹھ رکعت جو حدیث میں وارد ہے تہجد کی رکعات ہیں۔ تہجد اور چیز ہے اور تراویح اور چیز ہے تراویح تو بیس ۲۰ ہی رکعت ہیں!

حضرت عمرؓ کے دور میں ہزار ہا صحابہؓ موجود تھے اس زمانہ سے لے کر آج تک کسی نے بیس ۲۰ رکعت میں حجت نہیں کی تھی (خوشی خوشی بیس ۲۰ رکعت پڑھتے تھے) مگر آج کل ایسے عامی ان پڑھ عالم پیدا ہوئے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمرؓ اور صحابہ کرام کو بھی غلط کہا۔ سبحان اللہ یہ منہ اور مسور کی دال! یہ کہنا کہ حضرت عمرؓ سے پہلے بیس ۲۰ رکعت پڑھی نہ جاتی تھی، یہ غلط خیال ہے حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بیس ۲۰ رکعت خاص اہتمام سے پڑھی جانے لگی اس سے یہ کیسے لازم ہوا کہ پہلے بیس ۲۰ رکعت نہ پڑھی جاتی تھی۔ البتہ اتنے اہتمام اور جماعت کثیر کے ساتھ نہ پڑھی جاتی تھی الگ الگ متفرق جماعتوں سے پڑھی جاتی تھی حضرت عمرؓ نے سب کو ایک بڑی جماعت سے پڑھنے کا اہتمام کر دیا۔

دیکھئے! پہلے نکاح ثانی کا اتنا اہتمام نہ تھا کیونکہ نکاح ثانی کو اتنا معیوب نہیں سمجھتے تھے جب حضرت شاہ ولی اللہؒ نے دیکھا کہ لوگ نکاح ثانی کو نہایت معیوب سمجھنے لگے تو اس کا ذکر آپ نے اپنی کتابوں میں کیا اور ان کی اولاد اور شاگردوں نے نکاح ثانی کے اجراء کے لئے کمر کس لی مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ نکاح ثانی کا طریقہ شاہ ولی اللہ اور ان کے خاندان کی ایجاد ہے اور حضور ﷺ کے دور کا طریقہ نہیں ہے! بس اسی طرح بیس ۲۰ رکعت تراویح کو حضرت عمرؓ اور آپ کے دور کے صحابہؓ کی ایجاد نہیں بلکہ سنت نبوی ﷺ ہی سمجھنا چاہئے ورنہ اس کے معنی یہ ہوں گے کہ حضرت عمرؓ ہی نہ تھے آپ کے دور کے صحابہؓ بھی سنی نہ تھے تمام نعوذ باللہ بدعتی تھے! آپ ﷺ کی سنت کو ٹوک کر دیا اور اپنی سنت جاری کی۔ اب آپ ہی بتلائیے کہ حضرت عمرؓ اور صحابہ کرام کو برا سمجھنے والے کون ہیں؟ حضرت عمرؓ اور صحابہ کرام کی اتباع کا حکم تو اجادیث صحیح میں موجود ہے۔ چند احادیث لکھ دیتا ہوں۔ غیر مقلد مولوی صاحب سے ان کا مطلب دریافت کر لینا جو آٹھ رکعت کا نفاذ بجاتے ہیں اور بیس ۲۰ رکعت کو فضول کہتے ہیں۔

(۱) علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين من بعدی (۲) اقتدوا بالذین من بعدی

(۳) اصحابی کانسجوم بایہم اقتدیتم اهتدیتم۔ (تصفیة العقائد ص ۳۹، ۳۸) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح اور وتر کے متعلق متفرق مسائل

(مسوال ۱۹۹) تراویح پڑھانے کے لئے ایک حافظ ہے اور قرآن سننے والا حافظ نہیں تو ایسی حالت میں ایک آدمی امام کے پیچھے قرآن مجید کھول کر سنے تو کیا حکم ہے؟ اور لقمہ دے سکتا ہے یا نہیں؟ یا امام قرآن مجید اپنے سامنے کھلا رکھ کر نماز پڑھائے تو کیا حکم ہے؟ میں نے خود نے ”بریاؤ“ میں اس طرح نماز پڑھی ہے؟ فی الحال جو امام صاحب ہیں وہ انکار کرتے ہیں کہ کھول کر دیکھنا صحیح نہیں ہے۔ اہل حدیث کے مولوی کے کہنے کے مطابق پڑھ سکتے ہیں۔ لہذا شرعی حکم کیا ہے اس سے آگاہ فرمائیں؟

(الجواب) صور مسئلہ میں جب امام کے پیچھے مقتدی بیٹھ کر قرآن مجید میں دیکھ کر لقمہ دے گا تو قرآن مجید ہاتھ میں اٹھائے گا یا آغوش میں یا رحال پر رکھے گا اور بار بار ورق پلٹے گا۔ رکوع کے وقت قرآن مجید ہٹائے گا اور دوبارہ اپنی طرف کھینچے گا اور قرآن مجید میں سے سیکھ کر امام کو بتلائے گا یا امام کو سکھائے گا تو قرآن مجید معلم اور مقتدی و امام متعلم بنیں گے جس سے عمل کثیر لازم آئے گا۔ لہذا نماز فاسد ہو جائے گی۔ قال فی الہدایہ۔ ان حمل المصحف

والنظر فیہ وتقلیب الاوراق عمل کثیر ولا نہ تلقن من المصحف فصار کما اذا تلقن من غیرہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے نہانا امیر المومنین ان نوم الناس فی المصحف وان یومنا الا محتلم۔ (عینی شرح ہدایہ ج ۱ ص ۸۵ باب ما تفسد الصلوة وما یکوہ فیہا) یعنی حضرت عمر فاروقؓ نے منع فرما دیا کہ ہم قرآن شریف میں دیکھ کر لوگوں کی امامت کریں۔ نیز ہدایت کردی تھی کہ صرف بالغ شخص ہی امامت کر سکتا ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے علاوہ حضرت سعید بن المسیب حضرت حسن بصری حضرت شعبی حضرت سلمیٰ اور حضرات غیر مقلدین کے مقتدا ابن حزم ظاہری کا مسلک بھی یہی ہے البتہ اگر قرآن شریف یا وہ رکوع یا سورت جو پڑھ رہا ہے وہ اس کو حفظ یاد ہے اور سامنے قرآن شریف کھلا رکھا ہے اس پر نظر پڑ جاتی ہے یا اس پر نظر ڈال رہا ہے اور پڑھ رہا ہے۔ مثلاً سورۃ اخلاص حفظ یاد ہے وہ حفظ کے اعتماد پر پڑھ رہا ہے۔ سامنے قرآن شریف میں یہی سورت اس کے سامنے کھلی ہوئی ہے یا دیوار پر لکھی ہوئی ہے وہ اس پر بھی نظر ڈال رہا ہے اور پڑھ رہا ہے تو اس صورت میں نماز فاسد نہیں ہوتی۔ نماز ہو جائے گی کیونکہ یہاں نماز میں سیکھنے اور یاد کرنے کا عمل نہیں ہو رہا ہے قال فی شرح الہدایہ للعلامة العینی واذا کان یحفظہ عن ظہر القلب وهو مع ذلک ینظر فی المکتوب او علی المحراب فیکراً فلا اشکال انہ یجوز ج ۱ ص ۸۴ ایضاً

جو صاحب حفظ یاد نہ ہونے کی صورت میں قرآن شریف میں دیکھ کر پڑھنے کو نماز میں جائز قرار دیتے ہیں وہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ایک عمل سے استدلال کرتے ہیں۔ جس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک ترجمہ باب میں بلا سند کے نقل کر دیا ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں۔ کانت عائشہ یومہا عبدہا ذکوان من المصحف ص ۹۶ باب امامۃ العبد والمولی۔ (ترجمہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا) کی امامت کیا کرتے تھے ان کے غلام ذکوان قرآن شریف سے) مگر اس عمل سے استدلال درست نہیں ہے کیونکہ اس میں یہ نہیں ہے کہ حضرت ذکوان کو قرآن شریف یاد نہیں تھا بلکہ وہ قرآن شریف سے پڑھتے تھے اور اس طرح پڑھ کر امامت کیا کرتے تھے۔ یہ بات قرین قیاس بھی نہیں ہے کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا جیسی صاحب علم اور صاحب فضل ام المومنین نماز جیسی اہم عبادت کے لئے ایسے غلام کو امام بنا لیں جس کو قرآن شریف یاد نہ ہو اور بچوں کی طرح قرآن شریف دیکھ کر پڑھتا ہو۔ امام بخاری رحمۃ اللہ نے بھی اس سے یہ استدلال نہیں کیا۔ اما بخاری نے اس واقعہ کو ”امامۃ العبد والمولی“ کے سلسلہ میں پیش کیا ہے۔ یعنی یہ کہ زرخیز غلام یا آزاد کردہ غلام آزاد خاتون یا خود اپنے آقا کی امامت کر سکتا ہے

حقیقت یہ ہے کہ یہ واقعہ اس زمانہ کا ہے جب دنیا میں صرف ایک مصحف تھا۔ احادیث اور تاریخ کی کتابوں میں بڑی تفصیل سے یہ واقعہ بیان کیا گیا ہے کہ سب سے پہلے حضرت صدیقؓ نے حضرت عمرؓ کی تحریک پر قرآن پاک کتابی شکل میں مرتب کر لیا۔ یہ نسخہ حضرت ابوبکرؓ کے پاس محفوظ تھا۔ آپ کی وفات کے بعد خلیفہ دوم کے سپرد کیا گیا۔ جو ان کی صاحبزادی ام المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس محفوظ رہا۔ بخاری شریف ص ۴۵ و ۴۶ باب جمع القرآن۔ اس دور میں قرآن شریف دیکھ کر پڑھنے کا رواج ہی نہیں تھا۔ صحابہ کرام کے مقدس سینے قرآن پاک کے محافظ خانے تھے۔ یہی حال ان کے تلامذہ (تابعین) کا بھی تھا۔ اس دور میں اس ایک مصحف کو جو حضرت ابوبکرؓ کے یہاں محفوظ تھا۔ دیکھنا، اس کی زیارت کرنا یا اس کی تلاوت کرنا بہت عجیب اور قابل فخر تھا۔ اس روایت میں

اسی عجیب بات کی طرف اشارہ ہے۔ حضرت ذکوان مصحف دیکھ کر یاد نہیں کرتے ہیں بلکہ خاص بات یہ ہے کہ اپنی یاد کو مصحف شریف سے ملاتے ہیں اور پہلے اس طرح اپنی یاد کو قرآن شریف سے ملا لیتے ہیں اور مقابلہ کر لیتے ہیں پھر نماز میں اس کو پڑھتے ہیں۔ یہ صورت اس زمانہ کے حالات کے بھی مناسب ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حقیقت کے بھی مناسب۔ یعنی حضرت ذکوان صرف نماز ہی نہیں پڑھاتے بلکہ اپنی یاد کا مصحف شریف سے مقابلہ کرتے رہتے ہیں اور حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی موجودگی میں یہ مقابلہ ہوتا ہے۔ بہر حال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس عمل کو اس موقع پر استدلال میں پیش کرنا مسئلہ کی دلیل نہیں بلکہ واقعات سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وتر پڑھنے والے کے پیچھے تراویح پڑھنے والا:

(سوال ۲۰۰) امام صاحب نے غلطی سے سولہ رکعات تراویح کے بعد وتر شروع کر دے اور مقتدی بہ نیت تراویح شامل تھے سلام کے بعد کہا کہ امام صاحب نے غلطی کی پھر بقیہ چار رکعات تراویح پڑھائی اب دریافت طلب یہ ہے کہ وتر ہوئے یا نہیں؟ امام صاحب کہتے ہیں کہ وتر احتیاطاً لوٹا لو اس صورت میں پہلے وتر معتبر نہ تھے۔ امام نے دوبارہ وتر پڑھائے۔

(الجواب) مذکورہ صورت میں امام صاحب کی پہلی وتر نماز معتبر ہے مگر مقتدی کی نہ پہلی وتر نماز معتبر ہے اور نہ دوسری کیونکہ پہلی مرتبہ میں نماز وتر کی نیت نہ تھی۔ اور دوسری مرتبہ میں اگرچہ وتر کی نیت تھی مگر وتر پڑھے ہوئے کی اقتدا کی گئی اس لئے یہ بھی معتبر نہیں (کبیری)

تراویح کی نیت سے وتر کی اقتدا کی تو شرعاً کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۰۱) اگر تراویح سمجھ کر وتر پڑھنے والے کی اقتدا کرے تو وتر صحیح ہے یا نہیں؟

(الجواب) وتر نماز معتبر نہیں۔ ہاں ایسی صورت میں امام کے سلام کے بعد چوتھی رکعت پڑھے تو بہتر ہے۔ یہ چار رکعت نفل ہو جائے گی۔ (کبیری ص ۳۹۲) (۱)

(سوال) امام صاحب وتر کی دوسری رکعت میں بجائے بیٹھنے (قعدہ) کے تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہو گئے قوم کے قلم دینے سے پھر بیٹھ گئے۔ اب تیسری رکعت پوری کر کے تشہد کے بعد سجدہ سہو کیا تو وتر ہوئے یا نہیں؟

(الجواب) امام صاحب وتر کا قعدہ اولیٰ بھول گئے تو اب نہ بیٹھتے محض سجدہ سہو سے وتر صحیح ہو جاتے، کھڑے ہونے کے بعد بیٹھے یہ غلط کیا مگر نماز فاسد نہیں ہوئی۔ اب سجدہ سہو کیا ہے تو نماز صحیح ہے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ (۲)

(۱) وفيها اقتدى به على ظن أنه في التراويح فاذا هو في وتر تيممه معه ويضم اليها رابعة ولو فسدها لا شئ عليه آخر صلاة التراويح

(۲) ومن سها و كان اماماً او منفرداً عن القعود الاول من الغرض ولو عملياً وهو الوتر عاد اليه وجوباً مالم يستو قائماً في طاهر الرواية وهو الاصح وان عاد الساهي عن القعود الاول اليه بعد ما استتم قائماً اختلف التصحيح في فساد صلاته وارجحهما عدم الفساد مرفى الفلاح على هامش طحطاوى ص ۲۵۳

عورتوں کو تراویح میں جماعت کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۲۰۲) عورتیں اپنی تراویح باجماعت ادا کر سکتی ہیں یا نہیں؟

(الجواب) عورتوں کو چاہئے کہ ہنگامہ نماز اور نماز تراویح اور وتر منفرداً (تنہا تنہا) پڑھیں ان کے لئے جماعت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ البتہ اگر ایسی شکل پیش آ جائے کہ کوئی میت ہے۔ مرد کوئی نہیں صرف عورتیں ہی عورتیں ہیں تو وہ جنازہ کی نماز پڑھیں اور نماز کی جماعت کر لیں۔ (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۵۲۸) (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب

تراویح میں چار رکعات کے بعد دعائے مانگنا کیسا ہے؟

(سوال ۲۰۳) امام صاحب تراویح میں چار رکعت پر دعا کرتے ہیں تو چند آدمی دعائیں مانگتے تو از روئے حدیث ہر چہار رکعات پر دعا کرنا ثابت ہے یا نہیں؟

(الجواب) تراویح میں اجازت ہے چاہے تسبیح پڑھے چاہے تلاوت کرے چاہے خاموش رہے یا نفل پڑھے (درمختار مع الشامی) (۲) لہذا امام اور قوم کا اجتماعی دعا کرنے کو ضروری سمجھنا اور دعائے کرنے والوں پر اعتراض کرنا درست نہیں ہاں انفرادی دعا کرے تو منع نہیں۔

وتر نماز میں تراویح کی نیت کرنا شرعاً کیسا ہے؟

(سوال ۲۰۴) تراویح کی دو رکعت بھول سے رہ گئی اور نماز وتر شروع کر دی قعدہ اولیٰ میں تراویح کی قائلہ یاد آ گئی اب تراویح کی نیت کر کے دو رکعت پر سلام پھیرے تو کیا حکم ہے؟

(الجواب) یہ دو رکعت میں شمار نہ کی جائیں گی۔ (فتاویٰ قاضی خان ج ۱ ص ۲۲۳) (۳)

نابالغ بچہ تراویح پڑھا سکتا ہے؟

(سوال ۲۰۵) بارہ سال کا بچہ حافظ ہے مگر بالغ نہیں ہے تو یہ تراویح پڑھائے یا نہیں؟

(الجواب) مختار اور صحیح قول یہ ہے کہ نماز تراویح میں بھی نابالغ بچہ بالغوں کی امامت نہیں کر سکتا۔ (ہدایہ ج ۱ ص ۱۰۳) (۴)

نابالغ بچہ تراویح میں لقمہ دے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۰۶) نابالغ بچہ تراویح میں امام صاحب کو بھول بتائے یا نہیں؟ اس سے نماز فاسد ہوتی ہے یا نہیں؟

(۱) ويكره تحريماً جماعة النساء ولو في التراويح في غير صلاة جنازة النع

(۲) ويجلس بين كل اربعة بقدرها وكذا بين الخامسة والوتر ويجوزون بين تسبيح وقراءة وسكوت وصلاة فرادى باب الوتر والنوافل بحث صلاة التراويح

(۳) امام شرع في الوتر على ظن أنه اتم التراويح فلما صلى ركعتين تذكره أنه ترك تسليمه واحدة فسلم على رأس ركعتين لم يجز ذلك عن التراويح لأنه ما صلى بنية التراويح باب التراويح فصل في السهو واحكامه

(۴) ولا يجوز للرجال ان يقتلوا امرأة او صبي والمختار أنه لا يجوز في الصلوات كلها لا نفل النسي دون نفل البالغ باب الامامة

(الجواب) ہاں جب بچہ نماز میں ہو اور لقمہ دے تو نماز فاسد نہ ہوگی (طحاوی علی مرقا الفلاح ص ۱۹۵) (۱)

تراویح میں سجدہ تلاوت کے بعد سورۃ فاتحہ دوبارہ پڑھے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۰۷) تراویح میں سجدہ تلاوت ادا کرنے کے بعد بجائے اگلی آیت پڑھنے کے سورۃ فاتحہ پڑھ کر اس کو شروع کرے تو سجدہ ہو یا نہیں؟ سورۃ فاتحہ کی تکرار ہوتی ہے۔

(الجواب) سورت شروع کرنے سے پہلے اگر سورۃ فاتحہ کو مکرر پڑھ دے تب تو سجدہ سہو ہوگا۔ کیونکہ فاتحہ کے بعد بلا تاخیر سورۃ شروع کرنا واجب تھا اس میں تاخیر ہوگئی اور واجب کی تاخیر سے سجدہ سہو لازم ہوتا ہے۔ لیکن صورت مسئلہ میں جب سورۃ فاتحہ کے بعد قرأت شروع کر چکا تھا تو سورت یعنی قرأت شروع کرنے میں تو تاخیر نہیں ہوئی فاتحہ کے فوراً بعد شروع کر دی اب اگر فرض رکوع کا ہے اس کی ادائیگی قرأت کے بعد ہونی چاہئے مگر قرأت کی کوئی حد معین نہیں جتنی چاہے قرأت کرے اور جس جس سورت کی چاہے قرأت کرے رکوع سے پہلے اس کو مختصر اور طویل قرأت کرنے کا اختیار ہے اس میں تطویل و تاخیر سے سجدہ سہو لازم نہیں آئے گا۔ رد المحتار تحت قولہ کذا ترک تکبیر ہا اما لوقرأھا قبل السورۃ مرة وبعدها مرة فلا تجب کما فی خانہ الخ (شامی ج ۱ ص ۲۹) باب صفة الصلاة مطلب فی واجبات الصلاة بخلاف مالو اعادھا بعد السورۃ (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۲۶) باب الثانی عشر فی سجود السهو لہذا اس صورت میں سجدہ سہو لازم نہیں آئے گا۔

نماز عشاء باجماعت پڑھنے والا تراویح گھر پر پڑھے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۰۸) نماز عشاء باجماعت ادا کرنے والا تراویح گھر میں تنہا پڑھے تو گنہگار ہے یا نہیں؟

(الجواب) تراویح باجماعت کی ادائیگی سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے۔ محلہ کی مسجد میں تراویح باجماعت ادا ہوتی ہو اور کوئی شخص اپنے مکان میں تنہا ادا کرے تو گنہگار نہ ہوگا مگر جماعت کی فضیلت سے محروم رہے گا۔ (درمختار مع الشامی ج ۲ ص ۲۶۰ باب الوتر والنوافل بمبحث صلاة التراويح)

(سوال) ہمارے محلہ کی مسجد میں آٹھ رکعت تراویح تک نمازی رہتے ہیں پھر کم ہو جاتے ہیں تو ہم اس مسجد کو چھوڑ کر دوسری مسجد میں تراویح ادا کریں تو کچھ حرج ہے؟

(الجواب) بیس ۲۰ رکعات تراویح باجماعت محلہ کی مسجد میں ہونا ضروری ہے لہذا آپ لوگوں کو اپنی مسجد میں تراویح پڑھنی چاہئے۔ چاہے مصلی کم ہوں مگر محلہ کی مسجد میں تراویح نہ ہوگی تو سب اہل محلہ گنہگار ہوں گے۔ (شامی ص ۲۶۰ باب الوتر والنوافل بمبحث صلاة التراويح)

تراویح پڑھانے پر معاوضہ:

(سوال ۲۰۹) حفاظ کرام تراویح کے لئے روپے متعین کرتے ہیں یا متولی سے کہتے ہیں کہ جو آپ چاہیں دیں یا متولی صاحب کہتے ہیں کہ ہم اپنی خوشی سے جو چاہیں گے دیں گے تو اس طرح کی تعیین جائز ہے۔

(الجواب) بے شک تراویح میں اجرت لینا ناجائز ہے۔ لینے والا اور دینے والا دونوں گنہگار ہوتے ہیں۔ اس سے اچھا یہ ہے کہ الم تر کیف سے تراویح پڑھی جائے۔ لوجب اللہ پڑھنا اور لوجب اللہ ادا کرنا جائز ہے۔ مگر اس زمانہ میں یہ کہاں ہے۔ ایک مرتبہ پیسے نہ دیئے جائیں تو حافظ صاحب دوسری دفعہ نہیں آئیں گے تو اب اللہ کہاں رہا۔ اصل مسئلہ یہی ہے مگر وہ مشکلات بھی نظر انداز نہ ہونی چاہئیں جو ہر سال اور تقریباً ہر ایک مسجد کے نمازیوں کو پیش آتی ہیں۔ اس بنا پر ایک قابل عمل شکل یہ ہے کہ جہاں لوجب اللہ تراویح خوان حافظ نہ ملے وہاں تراویح پڑھانے والے کو ماہ رمضان کے لئے نائب امام بنایا جائے اور اس کے ذمہ ایک یا دو نماز سپرد کی جائے تو اس مذکور حیلہ سے تنخواہ لینا دینا جائز ہو جائے گا کیونکہ امامت کی اجرت کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب کا فتویٰ ہے۔

”اگر رمضان المبارک کے مہینے کے لئے حافظ کو تنخواہ پر رکھ لیا جائے اور ایک دو نمازوں میں اس کی امامت معین (مقرر) کر دی جائے تو یہ صورت جواز کی ہے۔ کیونکہ امامت کی اجرت (تنخواہ) کی فقہاء نے اجازت دی ہے۔“ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی۔ ۲۷ شعبان ۱۳۷۰ھ۔

حضرت مفتی محمود الحسن صاحب گنگوہی مفتی مظاہر علوم فرماتے ہیں:-

”اصل مذہب تو عدم جواز ہی ہے۔ لیکن حالت مذکورہ میں حیلہ مذکور کی گنجائش ہے۔“ محمود گنگوہی مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور۔ ۱۵ شعبان ۱۳۷۰ھ۔

امام تراویح وغیرہ میں قرأت کیسی آواز سے پڑھے:

(سوال ۲۱۰) امام تراویح وغیرہ جہری نمازوں میں قرأت کس قدر زور سے پڑھے۔

(الجواب) افضل اور بہتر ہے کہ امام جہری نمازوں میں بلا تکلف اس قدر جبر سے پڑھے کہ مقتدی قرأت سن سکے اس سے زیادہ تکلف کر کے پڑھنا مکروہ اور منع ہے۔ ارشاد بانی ہے۔ ولا تسجھرو بصلاحتک ولا تخافت بها وابتغ بین ذلک مسیلاً (بنی اسرائیل ع ۱۲) اور نہ تم اپنی نماز میں زیادہ زور سے پڑھو اور نہ بالکل آہستہ پڑھو ان کے بیچ درمیانی راہ اختیار کرو۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ نماز میں درمیانی آواز سے قرأت کرنی چاہئے اس سے قلب پر اثر ہوتا ہے نہ اس قدر زور سے پڑھے کہ قاری اور سامع دونوں کو تکلیف ہو کہ اس سے حضور قلب میں خلل آجائے (خلاصۃ التفاسیر ج ۳ ص ۶۰ تفسیر فتح المنان ج ۵ ص ۹۶) فقہاء کرام جبر سے پڑھنے میں دو باتیں ضروری قرار دیتے ہیں اول یہ کہ پڑھنے والا اپنے اوپر غیر معمولی زور نہ ڈالے (یہ مکروہ ہے) دوسرے یہ کہ دوسروں کو تکلیف نہ ہو۔ مثلاً تہجد کے وقت کوئی سو رہا ہے یا کچھ لوگ اپنے کام میں مصروف ہیں آپ ان کے پاس کھڑے ہو کر اتنی بلند آواز سے قرأت کرنے لگیں کہ ان کے کام میں خلل ہو یہ بھی مکروہ ہے۔ ان دو باتوں کے بعد تیسری بات یہ ہے کہ جماعت کی کمی زیادتی کا لحاظ کرتے ہوئے اس کے بموجب قرأت کرے۔ مثلاً مقتدیوں کی تین صفیں ہیں، آپ اتنی بلند آواز سے پڑھیں کہ تیسری صف تک آواز پہنچتی رہے یا اس سے زیادہ زور سے پڑھیں کہ باہر تک آواز پہنچے۔ فقہ ابو جعفر کا قول یہ ہے کہ جتنی بلند آواز سے پڑھیں اچھا ہے بشرطیکہ پڑھنے والے پر لقب نہ ہو اور کسی کو ایذا نہ پہنچے۔ مگر دوسرے فقہاء کا قول یہ ہے اور رائج یہی ہے کہ بقدر ضرورت آواز بلند کریں یعنی صرف اتنی بلند کریں کہ تیسری صف تک آواز پہنچے البتہ

اگر صفیں زیادہ ہوں تو آواز کو اس سے بلند بھی کر سکتے ہیں بشرطیکہ اپنے اوپر زیادہ زور نہ پڑھے۔ (طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۱۳۷ فصل فی واجب الصلوة ورد المحتار ج ۱ ص ۲۹۷ مجمع الانهر ج ۱ ص ۱۰۳ عالمگیری ج ۱ ص ۷۲) (۱)

تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ کرنے کے بجائے قیام کرے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۱۱) تراویح کی دوسری رکعت میں بیٹھنا بھول جائے تو کیا حکم ہے؟
(الجواب) تراویح میں دوسری رکعت پر قعدہ بھول کر کھڑا ہو جائے تو جب تک تیسری رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو بیٹھ جائے اور باقاعدہ سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے۔ اگر تیسری رکعت کا سجدہ کر لیا ہو تو چوتھی رکعت ملا کر سجدہ سہو کر کے سلام پھیرے مگر ان چار رکعت کو صرف دو رکعت شمار کیا جائے (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۸۸) (۲)

فوت شدہ رکعت کی ادائیگی کے وقت آیت سجدہ امام سے سنے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۱۲) امام اور مقتدی چار رکعت پر ترویجہ میں بیٹھے اس وقت میں فوت شدہ رکعت کی ادائیگی کے لئے کھڑا ہوا بھی میری نماز ناقص رہی تھی کہ امام نے تراویح شروع کی اور آیت سجدہ پڑھی۔ میں نے بھی سنی تو مجھ پر سجدہ تلاوت لازم ہے یا نہیں؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں سجدہ تلاوت لازم ہو گیا۔ ہاں اگر امام کے سجدہ کرنے سے پہلے یا سجدہ کرنے کے بعد اس رکعت کے آخر میں امام کے پیچھے نیت باندھ لی اور نماز میں شامل ہو گئے تو امام کا سجدہ آپ کے لئے بھی کافی ہے علیحدہ سجدہ کرنا نہیں ہوگا سمع من امام قد خل معہ قبل ان یسجد سجدة الی ان قال اما لو ادرکہ فی الركعة الاخری یسجدہا بعد الفراغ۔ (عالمگیری ج ۱ ص ۱۳۳ الباب الثالث فی سجود التلاوة)
(سوال ۲۱۳) امام صاحب تراویح پڑھا رہے تھے۔ دوسری رکعت میں بجائے بیٹھنے (قعدہ) کے سہو کھڑے ہو گئے مقتدی بیٹھ رہے اور قعدہ دیا تو امام صاحب بھی بیٹھ گئے اور تشہد کے بعد سجدہ سہو کیا تو نماز ہوئی یا نہیں؟
(الجواب) صورت مسئلہ میں امام صاحب بیٹھ گئے اور سجدہ سہو کر لیا تو اچھا کیا تراویح صحیح ہو گئی۔ (۳)

تراویح میں ہر چار رکعت پر دعائے مانگنا صحیح ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۱۴) تراویح میں ہر چار رکعت پر امام اور مقتدی مل کر دعا کرنے کا دستور ہے تو کیا یہ سنت طریقتہ؟ امام زور سے دعا پڑھتے ہیں کوئی کچھ پڑھنا چاہے تو پڑھ نہیں سکتا تو کیا ترویجہ میں صرف دعائی کر سکتے ہیں؟ تسبیح وغیرہ ذکر

(۱) والمسحب ان یجہر بحسب الجماعة فان زاد فرق حاجة الجماعة فقد اساء كما لو جهر المصلی بالا ذکار فہتاسی عن كشف الاصول وهذا اولی مما فی الزاہدی عن ابي جعفر انه كلما زاد الامام أو المنفر فی الجہر فی صلاة الجہر فهو الفضل بعد ان لا یجہد نفسه ولا یؤدی غیرہ وان زاد علی حاجة المقتدی
(۲) وعن ابي بكر الاسکاف انه سئل عن رجل قام الی الثالثة فی التراويح ولم یقعّد فی الثانیة قال ان تذکر فی القيام یعنی ان یعود ویقعّد وان تذکر بعد ما سجد للثالثة فان اضاف الیہا رکعة أخرى کانت هذه الاربع عن تسلیمة واحدة الخ فصل فی التراويح
(۳) وعن ابي بكر الاسکاف انه سئل عن رجل قام الی الثالثة فی التراويح ولم یقعّد فی الثانیة قال ان تذکر فی القيام یعنی ان یعود ویقعّد و سلم فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۱۸ فصل فی الترویج

واذا کا منع ہیں؟ تلاوت اور تسبیح وغیرہ مشغول رہنے والے کو دیوبندی کہتے ہیں۔ لہذا با وضاحت بیان کیا جائے۔
(الجواب) تراویح میں ہر ترویجہ کے بعد امام مقتدی مل کر دعا کرنے کا دستور مطابق سنت نہیں ہے۔ شریعت مطہرہ نے اجازت دی ہے کہ چاہے تلاوت کرے، نفل پڑھے، دعائے تسبیح تحلیل یا درود وغیرہ اذکار میں مشغول رہے یا چپ بیٹھے، اختیار ہے کسی چیز کو ضروری بنا لینا شریعت مطہرہ کی دی ہوئی۔ اجازت میں دخل بے فائدہ ہے اور دوسرے اذکار مثلاً تلاوت، تسبیح، نفل درود وغیرہ سے امتناع کے مرادف ہے۔ لہذا طریقہ مذکورہ قابل ترک ہے جس کا جوئی چاہے پڑھے مگر اس طرح کہ دوسرے کو حرج نہ ہو ورنہ منع کیا جائے گا (در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۶۶۱) (۱) اس بارے میں دیوبندی، بریلوی کا مسئلہ کھڑا کرنا جہالت اور نادانی ہے۔ بریلوی حضرات کی مشہور کتاب بہار شریعت میں ہے کہ اس بیٹھنے میں اسے اختیار ہے کہ چپ بیٹھا رہے یا کلمہ پڑھے یا تلاوت کرے یا درود شریف پڑھے یا چار رکعت نفل نماز پڑھے جماعت سے مکروہ ہے یا یہ تسبیح پڑھے سبحان ذی الملک والملكوت سبحان ذی العزّة والعظمة والقدرة والكبرياء والجبروت سبحان الملك الحي الذي لا ينم ولا يموت مسبح قدوس ربنا ورب الملكة والروح لا اله الا الله نستغفر الله نسنلك الجنة ونعوذ بك من النار (ج ۲ ص ۳۱)

تراویح باجماعت سنت ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۱۵) تراویح باجماعت مسجد میں پڑھنا کیا ضروری ہے؟ گھر میں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟
(الجواب) تراویح مسجد میں باجماعت پڑھنا سنت ہے مگر سنت کفایہ ہے یعنی مسجد میں اگر تراویح کی جماعت نہ ہوگی تو اہل محلہ گنہگار ہوں گے اور تارکین سنت بھی اگر بعضوں نے باجماعت مسجد میں اور بعض نے گھر میں ادا کرے تو ترک سنت کا گناہ نہ ہوگا مگر جماعت اور مسجد کی فضیلت سے محروم رہیں گے (صغیری ص ۲۰۵ فصل فی التراويح)

داڑھی منڈھے کا تراویح پڑھنا:

(سوال ۲۱۶) جو حافظ کہ داڑھی منڈاتا ہے اس کے پیچھے تراویح پڑھنے کا کیا حکم ہے؟
(الجواب) داڑھی منڈانا حرام ہے اور داڑھی منڈانے والا از روئے شرع فاسق ہے لہذا ایسے کو تراویح کے لئے امام بنانا جائز نہیں۔ ایسے امام کے پیچھے تراویح پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی ج ۱ ص ۵۲۳) (۲)

نابالغ کو امام بنانا:

(سوال ۲۱۷) حافظ لڑکا نابالغ ہے مگر قریب البلوغ (مراہق) ہے تو کیا اس کو نماز تراویح میں امام بنا سکتے ہیں۔
(الجواب) نابالغ بالغوں کا امام نہیں بن سکتا۔ لہذا اس کو تراویح کے لئے امام نہیں بنایا جاسکتا۔ (۳)

(۱) ویجلس ندبا بین کل اربعة بقدرها وكذا بین الخامسة والوتر ويحرون بین تسبیح وفرات وسکوت وصلوة فرادی باب الوتر والوفل مبحث صلاة التراويح
(۲) قوله وفاسق من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة ولعل المراد به من يرتكب الکثیر کثاوب الخمر والزانی والکل للربا ونحو ذلك باب الامامة
(۳) وعلى قول آئمة بلخ یصح الا قنداء بالصبيان فی التراويح والسن والمطلقة کذا فی فتاویٰ قاضی خان المختار انه لا یجوز فی الصلوات کلها کذا فی الهدایة الفصل الثالث فی بیان من یصح اماما لغيره فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۸۵

تراویح سمجھ کر وتر میں اقتداء کرنا:

(سوال ۲۱۸) امام کے وتر شروع کرنے کے بعد مصلیٰ نے تراویح سمجھ کر اس کی اقتداء کی تو اب وتر ادا ہوں گے یا نہیں؟
(الجواب) صورت مسئلہ میں امام کے سلام پھیرنے کے بعد چوتھی رکعت شامل کر کے نماز کو تمام کرے اور یہ چار رکعت نفل ہو جائیں گی، وتر ابھی ذمہ باقی رہیں گے ان کو ادا کرنا ہوگا (صغیری ص ۲۱۱ فصل فی التراویح)

تراویح میں قرأت قرآن کے وقت بیٹھے رہنا:

(سوال ۲۱۹) تراویح کے وقت بعض لوگ پیچھے بیٹھے رہتے ہیں اور امام جب رکوع میں جاتا ہے تو کھڑے ہو کر رکوع میں شامل ہو جاتے ہیں اس کا کیا حکم ہے۔
(الجواب) اس طرح کرنا منع ہے۔ (عالمگیری ج ۱ ص ۱۹) (۱)

مقتدی تراویح میں قعدہ اخیرہ میں سو جائے:

(سوال ۲۲۰) مقتدی تراویح کے قعدہ اخیرہ میں سو جائے۔ جب امام نے سلام پھیرا تو بیدار ہو تو اب کیا کرے؟
(الجواب) صورت مسئلہ میں تشہد پڑھ کر سلام پھیر لے نماز صحیح ہو جائے گی (صغیری ص ۲۱۰)

یکبارگی تراویح میں بیس ۲۰ رکعت کی نیت کرنا:

(سوال ۲۲۱) تراویح کی بیس رکعت کے لئے شروع میں ایک مرتبہ نیت کرنا کافی ہوگا یا ہر دو رکعت پر نیت کرنا پڑے گی؟

(الجواب) تراویح کے لئے شروع میں بیس رکعت کی نیت کافی ہے۔ ہر دو رکعت پر نیت کرنا شرط نہیں مگر بہتر ہے (۲) واللہ اعلم۔

(سوال ۲۲۲) تراویح کی دوسری رکعت میں آخری قعدہ چھوڑ کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہوا اب قیام کے بعد قوم نے لقمہ دیا مگر بیٹھا نہیں تیسری رکعت پوری کر کے چوتھی رکعت بھی پڑھ لی اور سجدہ سہو کر لیا، اسی طرح تراویح کی چار رکعات پوری کی، پھر اٹھارہ رکعت ادا کی پہلی چار پڑھی ان چار رکعات پر ترویج نہیں کیا تھا، بلکہ دو رکعت کو نفل اور دو رکعت کو تراویح خیال کیا آیا ان چار رکعات میں دو رکعت تراویح کی شمار ہوں گی یا نہیں۔ یا چار رکعات نفل ہو گئی ان دونوں رکعتوں کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟ اگر اعادہ ہے تو امام و قوم مل کر اعادہ کرے یا تنہا تنہا۔ بیّنوا تو جروا۔

(الجواب) آپ نے غلطی کی مقتدی نے جو لقمہ دیا وہ صحیح تھا آپ پر لازم تھا کہ بیٹھ جاتے لیکن جب چار رکعات پر سجدہ سہو کیا ہے تو تراویح ہو گئی۔ اعادہ کی حاجت نہیں۔

(۱) ویکرہ للمقتدی ان یقعد فی التراویح فاذا اراد الامام ان یرکع یقوم وکذا اذا غلبہ النوم (فصل فی التراویح ج ۱ ص ۱۱۹)
(۲) فاذا صلی التراویح مع الامام ولم یجد لکل شفع نية جاز کذا فی السراجۃ فتاویٰ عالمگیری، فصل فی التراویح ج ۱ ص ۱۱۷
(۳) واضح رہے کہ ان چار رکعتوں میں سے صرف دو رکعتیں تراویح کی ادا ہوں گی یہ مسئلہ اسی باب میں تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ کرنے کے بجائے قیام کرے تو کیا حکم ہے، کے عنوان کے تحت گذر چکا ہے وہی دیکھ لیا جاوے۔

تراویح کے وقت نیند کا غلبہ ہو تو کیا حکم ہے:

(سوال ۲۲۲) تراویح کے وقت نیند کا غلبہ زیادہ ہو، منہ پر پانی چھڑکنے کے باوجود نیند ستائے تو جماعت ترک کر کے سونے کے لئے گھر جاسکتا ہے؟

(الجواب) جی ہاں! جاسکتا ہے اس میں کچھ حرج نہیں، غلبہ نوم کے وقت نماز پڑھنا مکروہ اور منع ہے، نیند پوری ہونے کے بعد بقیہ تراویح کو وقت کے اندر (صبح صادق تک) پڑھ لے۔ (صغیری ص ۲۱۱)

رکعات تراویح میں اختلاف واقع ہو جائے:

(سوال ۲۲۳) رکعات تراویح کے بارے میں مقتدی حضرات کے درمیان اختلاف ہوا بعض کہتے ہیں کہ اٹھارہ ہوئیں اور بعض کہتے ہیں کہ بیس ۲۰ ہوئیں تو اب کس کا قول معتبر ہوگا؟

(الجواب) امام جس طرف ہوگا اس جماعت کا قول معتبر ہوگا۔ (۱)

(سوال ۲۲۴) امام اور مقتدی کو شبہ ہو کہ اٹھارہ رکعت ہوئی یا بیس ۲۰؟ تو کیا کیا جائے دو رکعت اور پڑھ لی جائے؟
(الجواب) سب کو اگر شک ہو جائے تو دو رکعت اور پڑھ لی جائے۔ لیکن باجماعت نہیں۔ علیحدہ علیحدہ پڑھ لیں (صغیری ص ۲۰۸)

نماز عشاء تنہا پڑھنے والا تراویح اور وتر باجماعت پڑھ سکتا ہے:

(سوال ۲۲۵) جس شخص نے نماز عشاء تنہا پڑھی ہو وہ تراویح اور وتر باجماعت پڑھ سکتا ہے؟

(الجواب) پڑھ سکتا ہے۔ (صغیری)

(سوال ۲۲۶) جس شخص نے تراویح جماعت سے نہ پڑھی ہو وہ نماز وتر جماعت سے ادا کر سکتا ہے۔

(الجواب) ادا کر سکتا ہے۔ (۲) فقط واللہ اعلم

تراویح میں درمیان سورہ بسم اللہ جہر پڑھی جائے یا سرآ:

(سوال ۲۲۷) تراویح میں جب کہ حافظ قرآن سنار ہا ہو تو اس کو ہر سورت کے شروع میں بسم اللہ الرحمن الرحیم جہراً پڑھنا چاہئے یا سرآ؟ ہمارے یہاں اس سلسلہ میں دورائے ہیں اول یہ کہ پڑھنا چاہئے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے مسلک پر عمل ہوگا اور پورے قرآن میں صرف کسی ایک جگہ بسم اللہ جہراً پڑھی جائے گی ہر سورت کے شروع میں نہیں، ہم کس رائے پر عمل کریں۔ بیّنوا تو جروا۔

(الجواب) خارج نماز قرآن کی تلاوت میں امام قرائت کے مسلک کا اتباع کیا جائے، اور نماز میں امام اعظم ابو حنیفہ کے مسلک کی پیروی کی جائے۔ تکبیر تحریرہ سے لے کر سلام پھیرنے تک پوری نماز امام اعظم کے مسلک کے موافق

(۱) اذا سلم الامام فی ترویجہ فقال بعض القوم صلی ثلاث رکعات وقال بعضهم صلی رکعتین ما اخذ الا امام بما عنده الخ فتاویٰ عالمگیری فصل فی التراویح ج ۱ ص ۱۱۷
(۲) واذا صلی معہ شیئا من التراویح او لم یدر شیئا منها او صلاھا مع غیرہ لہ ان یصلی الوتر معہ هو الصحیح کذا فی القیة فتاویٰ عالمگیری فصل فی التراویح ج ۱ ص ۱۱۷

پڑھی اے اور بسم اللہ میں مخالفت کی جائے یہ مناسب نہ ہوگا۔ چنانچہ فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل میں ہے۔
(الجواب) درمختار میں ہے۔ کما تعود سمي الخ قال في الكفاية عن المجتبى والثالث انه لا يسجهر بها في الصلوة عندنا خلافاً للشافعي وفي خارج الصلوة اختلافات الروايات والمشايع في التعوذ والتسمية قبل يخفى التعوذ دون التسمية والصحيح انه يتخير بينهما ولكن يتبع امامه من القراء وهم يجهرون بهما الا حمزة فانه يخفيها ۱ (شامی ج ۱ ص ۲۵۷ باب صفة الصلوة) اس سے معلوم ہوا کہ نماز کے اندر حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق بسم اللہ کو سر اُڑھنا چاہئے۔ اس میں حنفیہ میں سے کسی کا اختلاف نہیں ہے اور اطلاق نماز شامل ہے نماز فرض اور نفل و تراویح وغیرہ کو اور یہ بھی اس عبارت سے واضح ہوا کہ اتباع امام من القراء خارج صلوٰۃ میں ہے نہ صلوٰۃ میں اور اس پر ہم نے اپنے اساتذہ علماء احناف کو پایا ہے فقط (فتاویٰ دارالعلوم ج ۳ ص ۲۶۳ و ۲۶۵)

اسی طرح "امداد الفتاویٰ" میں ہے۔

(الجواب) بسم اللہ بین السورتین ہونے سے اس کی جزئییت تو لازم نہیں آتی کتب مذہب میں تصریح ہے کہ بسم اللہ مطلق قرآن کا جزو ہے کسی خاص سورت یا ہر سورت کا جزو نہیں پس اس کا مقتضی یہ ہے کہ ایک جگہ ضرور جہر ہو ورنہ سامعین کا قرآن پورا نہ ہوگا۔ گو قاری کو تو اخفاء بسم اللہ میں بھی ہو جائے گا، کیونکہ بعض اجزاء کا جہر بعض کا اخفاء جائز ہے فن قرأت سے تو اس مسئلہ کا صرف اس قدر تعلق ہے آگے فقہ سے تعلق ہے اور اس میں بسم اللہ کا اخفاء ہے۔ ۶ ذی قعدہ ۱۳۳۵ھ ختمہ خلسہ ص ۳۸ (امداد الفتاویٰ ص ۳۰۶ جلد اول) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بیس ۲۰ رکعت کے بعد اجتماع دعا مانگنا کیسا ہے؟

(سوال ۲۲۶) ہمارے یہاں ایک عرصہ سے آخری ترویجہ کے بعد (یعنی بیس رکعت کے بعد) اجتماعی دعا کا رواج نہ تھا۔ تمام مقتدی اپنے اپنے طور پر منفرداً دعا مانگ لیتے تھے یا ذکر میں مشغول رہتے تھے۔ لیکن اس سال امام تراویح نے اجتماعی طور پر دعا مانگی، اس پر بعضوں نے اعتراض کیا کہ نئی بات پیدا کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ اور بعض اس کو پسند کر رہے ہیں کہ اسی طریقہ کو جاری رکھا جائے۔ لہذا دریافت طلب امر یہ ہے کہ اقرب الی السنۃ اور بہتر طریقہ کون سا ہے۔ تحریر فرمادیا جائے۔ بینواتو جروا۔

(الجواب) ہر ترویجہ (یعنی چار رکعت) کے بعد توقف کرنا مستحب ہے لیکن آخری ترویجہ کی وہ تاکید اور اہمیت نہیں ہے جو پہلے چار ترویجوں کو حاصل ہے، فقہاء کے کلام سے مصرح ہے کہ مقتدیوں پر گران گذرتا ہو تب بھی دیگر ترویجے چھوٹے نہ جائیں۔ ہاں مقدار کم ہو سکتی ہے لیکن آخری ترویجہ کے لئے لکھا ہے کہ مقتدیوں پر بار گذرتا ہو تو چھوڑ دیا جائے۔ چنانچہ فتاویٰ سراجیہ میں ہے۔ فاذا اتمها (ای عشرين ركعة) ينتظر قدر ترويحة ثم يوتر الا ان يعلم انه يشغل على القوم. (فتاویٰ سراجیہ ص ۲۰)

اسی طرح فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ ويستحب الجلوس بين الترويحتين قدر ترويحة وكذا بين الخامسة والوتر كذا في الكافي وهكذا في الهداية ولو علم ان الجلوس بين الخامسة والوتر يشغل

على القوم لا يجلس هكذا في السراجیه ثم هم مخيرون في حالة الجلوس ان شاءوا وسبحوا وان شاءوا واقعدوا اساکتین واهل مكة يطوفون اسبوعاً ويصلون ركعتين واهل المدينة يصلون اربع ركعات فرادی كذا في التبيين (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۷۲ فصل فی التراویح)

لہذا اجتماعی دعا جاری کر کے اختلاف پیدا کرنا مناسب نہ ہوگا۔ فقہاء نے تمام ترویجوں میں آزادی دے رکھی ہے کہ انفرادی طور پر جو چاہیں پڑھتے رہیں پھر آخری ترویجے کو اجتماعی دعا کے لئے مخصوص کر لینا سمجھ میں نہیں آتا۔ هذا ما ظهر لي. والله اعلم بالصواب۔

تراویح میں ختم قرآن کے وقت آخری رکعت میں الم سے مفلحون تک پڑھنا:

(سوال ۲۲۷) تراویح میں جب کہ قرآن مجید ختم کیا جاتا ہے تو یہاں عام طور پر رواج ہے کہ آخری دو رکعتوں میں سے پہلی رکعت میں سورہ فلق اور دوسری رکعت میں سورہ والناس اور الم سے مفلحون تک مع سورہ فاتحہ پڑھتے ہیں۔ آیا اس کا ثبوت شریعت میں ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) تراویح میں ختم قرآن کے وقت انیسویں رکعت میں سورہ فاتحہ اور معوذتین (سورہ فلق و سورہ ناس) پڑھنا اور بیسویں رکعت میں سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ کا کچھ حصہ (مفلحون تک) پڑھنا مستحب ہے یہ حدیث سے مستنبط ہے۔ وفي الو لوالجیه من يختم القرآن في الصلوة اذا فرغ من المعوذتين في الركعة الاولى يركع ثم يقوم في الركعة الثانية يقرأ بفاتحه الكتاب وشيئ من سورة البقرة لان النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس الحال المرتحل اي الخاتم المفتوح انتهى (کبیری شرح منیہ ص ۳۶۳ قسمات فیما یکره من القرآن في الصلوة وما لا یکره الخ) یہ جو بعض جگہ رواج ہے کہ بیسویں ۲۰ رکعت میں چار مرتبہ سورہ اخلاص اور سورہ فلق۔ سورہ ناس اور سورہ بقرہ مفلحون تک اور دوسری دعائیں پڑھتے ہیں یہ صحیح طریقہ سے ثابت نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کیا قرآن کی تراویح پڑھانا امام کی ذمہ داریوں میں سے ہے؟

(سوال ۲۲۸) امام صاحب پانچوں وقت کی نماز پابندی سے پڑھاتے ہیں مگر قرآن پاک تراویح میں ختم کرنے سے عاجز ہیں، مجبوری کی وجہ یہ ہے کہ کئی سالوں سے تراویح پڑھانے کی عادت چھوٹ گئی ہے۔ کمیٹی والے امام صاحب کو مجبور کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن پاک کی تراویح پڑھانا امام کی ذمہ داری ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا حقیقتاً قرآن پاک کی تراویح پڑھانا امام کی ذمہ داریوں میں سے ہے؟ اور کیا امام کو اس پر مجبور کیا جاسکتا ہے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) تراویح میں جب کہ امام قرآن مجید ختم کرنے سے عاجز اور قاصر ہے تو الم ترکیف سے پڑھانے کے ذمہ دار ہیں، اگر مقتدی تراویح میں قرآن پاک سننے کی سعادت حاصل کرنا چاہتے ہوں تو اس کا انتظام وہ کریں، لوجہ اللہ تراویح پڑھانے والا نمل سکے تو کسی حافظ کو رمضان المبارک کے لئے نائب امام مقرر کر دیں عشاء وغیرہ ایک دو نمازیں اس کے ذمہ لازم کر دی جائیں اور وہ تراویح بھی پڑھائے۔ تو اجرت دینے کی گنجائش نکل سکتی ہے کہ مجبوری ہے (فتاویٰ

رحمیہ ج ۳ ص ۳۳۹) جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں تراویح پڑھانے پر معاوضہ کے عنوان سے دیکھا جائے۔
(مختار تب) اس کے علاوہ کبیری میں ہے (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ادائیگی سنن کے بغیر تراویح میں شامل ہو سکتا ہے

(سوال ۲۲۹) ایک شخص نے عشاء کی فرض نماز تو پڑھ لی ہے مگر تراویح شروع ہو جانے کی وجہ سے سنتیں نہیں پڑھ سکا۔ اب وہ شخص تراویح میں شامل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور بعد تراویح سنن پڑھے یا نہیں؟ بیواتو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں سنتیں چھوڑ کر تراویح میں شامل ہو جانا چاہئے۔ سنتیں بعد میں پڑھ لے۔ (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جس نے عشاء کی نماز نہ پڑھی اس کے پیچھے تراویح پڑھی گئی تو تراویح کا اعادہ وقت کے اندر ضروری ہے:

(سوال ۲۳۰) عشاء کی جماعت ہو گئی اس کے بعد جب تراویح کی جماعت ہونے لگی تو دوسرے حافظ کہ جنہوں نے ابھی عشاء کی فرض نماز ادا نہیں کی تھی مصلی پر کھڑے ہو گئے اور دو رکعت تراویح پڑھا دی۔ مقتدیوں میں سے بعض نے اعتراض کیا تو حافظ صاحب کو ہنسا دیا گیا۔ اس کے بعد امام کی اقتداء میں بقیہ تراویح ادا کی گئی تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ مقتدیوں کی اگلی دو رکعتیں صحیح ہوئی یا نہیں؟ اگر نہیں تو کیا ان کا اعادہ ضروری ہے؟ بیواتو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں تراویح کی دو رکعتیں قابل اعادہ تھیں الصحيح ان وقتها بعد العشاء لا تجوز قبلها..... وهو المختار لانها نافلة سنة بعد العشاء. الى قوله ويتى على انها تبع العشاء لا تجوز قبلها انه لو صلى العشاء بامام وصلى التراويح بامام اخر ثم علم ان الامام الاول كان قد صلى العشاء على غير وضوء او علم فسادها بوجه من الوجوه فانه يعيد العشاء لفسادها ويعيد التراويح تبعاً لها (كبيرى ص ۳۸۵ و ص ۳۸۶ صلاة التراويح) اسی وقت اعادہ کر لینا تھا اور اگر اعادہ نہ کیا گیا تو بعد میں صبح صادق سے پہلے فرادی فرادی پڑھی جاسکتی تھی۔ اب وقت نکل گیا اس کی قضا نہیں ہے استغفار کریں اور ان دو رکعتوں میں جتنا قرآن پڑھا گیا تھا اس کو لوٹا یا نہ ہو تو دوسرے دن لوٹا لیا جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جس نے عشاء کی نماز تنہا پڑھی ہو وہ تراویح اور وتر باجماعت ادا کر سکتا ہے یہی صحیح ہے!

(سوال ۲۳۱) جس شخص نے نماز عشاء تنہا پڑھی وہ تراویح اور تراویح باجماعت پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ دارالعلوم شاہ عالم احمد آباد کی طرف سے جواب موصول ہوا ہے کہ وتر باجماعت نہیں پڑھ سکتا (بہار شریعت حصہ چہارم) درمختار اور آپ کے فتاویٰ رحمیہ ج ۶ ص ۲۳۹ پر یہ ہے کہ وتر جماعت کے ساتھ پڑھ سکتا ہے۔ یہ دونوں جواب متضاد ہیں لہذا جواب سے نوازیں اور کون سا قول راجح اور مفتی بہ ہے تحریر فرمائیں۔ بیواتو جروا۔

(۱) واذا كان امام مسجد حبه لا يهتم فله ان يترك الى غيره انتهى صلاة التراويح ص ۳۰۷
(۲) ولو فاتته وخاف لو اشتغل بها تفوته متابعة الامام اولى بحر الرائق باب الوتر والرافل

(الجواب) صحیح یہ ہے کہ جس نے عشاء کی نماز تنہا پڑھی ہو وہ تراویح اور وتر باجماعت پڑھ سکتا ہے۔ واذا لم يصل الفرض مع الامام قبل لا يتبعه في التراويح ولا في الوتر وكذا اذا لم يصل معه التراويح لا يتبعه في الوتر والصحيح انه يجوز ان يتبعه في ذلك كله الخ (صغیری ص ۲۱۰ صلاة التراويح) (كبيرى ص ۲۹۱ صلاة التراويح) واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح پڑھانے والی کو خوشی سے ہدیہ پیش کیا جائے تو وہ قبول کر سکتا ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۳۲) احقر ہمت نگر میں سات سال سے تراویح پڑھاتا ہے مگر الحمد للہ کبھی بھی پیسے وغیرہ کچھ بھی نہیں لئے۔ لوگ بھی بہت خوش ہیں امسال وہ خوشی سے کچھ ہدیہ پیش کرنا چاہتے ہیں تو میں ہدیہ لے کر غریب کو دے سکتا ہوں یا نہیں؟ یا اپنے استعمال میں لاسکتا ہوں؟ نیز میں نماز ظہر بھی روزانہ پڑھاتا ہوں، بیواتو جروا۔ محمد یونس ویسٹگری

(الجواب) آپ سات سال سے تراویح پڑھاتے ہیں اور ہدیہ نہیں لیتے۔ اگر امسال بھی اسی جگہ تراویح پڑھا رہے ہیں اور وہ لوگ خوشی سے کچھ پیش کرنے پر مصر ہیں تو قبول کر سکتے ہو کہ محض ہدیہ ہے۔ قبل ازیں سات سال تک لینے دینے کا سلسلہ نہیں رہا یہ اس کی دلیل ہے۔ اگر نئی جگہ ہے تو قبول نہ کیا جائے کہ ہدیہ نہیں ہے بلکہ اجرت پیش کی جا رہی ہے اس لئے کہ لوگ اجرت دینے کے عادی ہیں لہذا قبول نہ کیا جائے غریب کو دینے کی نیت سے بھی نہ لیا جائے۔ ظہر پڑھانے سے آپ امام یا نائب امام کے درجہ میں نہیں آ جاتے اس لئے کہ جب آپ کو تراویح کے لئے متعین کیا تو امام یا نائب کی بات کر کے نہیں رکھا تھا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب ۲۳ رمضان المبارک ۱۳۹۶ھ۔

تراویح میں سجدہ سہونہ کیا تو دو رکعتیں قابل اعادہ ہیں:

(سوال ۲۳۳) تراویح میں حافظ صاحب نے آیت سجدہ تلاوت کر کے بجائے ایک سجدے کے دو سجدے کئے کیا اس صورت میں دو سجدے کرنے سے قیام میں تاخیر ہونے کی بنا پر سجدہ سہونہ لازم ہوگا یا نہیں؟ اگر لازم ہوتا ہو اور سجدہ سہونہ نہ کیا تو کیا دو رکعت واجب الاعادہ ہیں؟ اعادہ باجماعت کریں یا فرداً پڑھ لیں؟ بیواتو جروا۔

(الجواب) نماز تراویح میں ایک سجدہ زائد ہونے کی وجہ سے تاخیر لازم آئی سجدہ سہونہ کر لینا تھا۔ نہیں کیا گیا اس لئے وقت کے اندر اندر اعادہ ہے لوگ موجود ہوں تو جماعت سے ورنہ تنہا تنہا پڑھ لیں۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح میں ختم قرآن کے بعد شیرینی تقسیم کرنا!

(سوال ۲۳۴) رمضان المبارک میں تراویح میں ختم قرآن ہوتا ہے اس دن شیرینی تقسیم کرنا کیسا ہے؟ بیواتو جروا۔
(۲) شیرینی صرف ایک شخص کی طرف سے تقسیم ہوتی ہے۔ چندہ نہیں کرتے تو یہ درست ہے یا نہیں؟
(۳) شیرینی جماعت خانہ میں تقسیم کر سکتے ہیں؟ یا ٹھکن میں کی جائے؟ بیواتو جروا۔ (از سگرام پورہ سورت)

(۱) ولا تقضى النويح اصلاً بغوايتها عن وقتها مفرداً ولا بجماعة على الأصح وهي سنة الوقت لا سنة الصوم
مراقى الفلاح على هامش طحطاوى، فصل في صلاة التراويح ص ۲۲۶ وفي الفتاوى من ترك السنة يسئل عنها واذا فات عن وقتها لا يؤمر بالقضاء فتاوى تارحانية نوع آخر في قضاء التراويح

(الجواب) ضروری نہیں ہے لوگوں نے اسے ضروری سمجھ لیا ہے اور بڑی پابندی کے ساتھ عمل کیا جاتا ہے۔ لوگوں کو چندہ دینے پر مجبور کیا جاتا ہے، مسجدوں میں بچوں کا اجتماع اور شور و غل وغیرہ خرابیوں کے پیش نظر اس دستور کو موقوف کر دینا ہی بہتر ہے۔

(۲) امام تراویح یا اور کوئی ختم قرآن کی خوشی میں کبھی کبھی شیرینی تقسیم کرے اور مسجد کی حرمت کا لحاظ رکھا جائے۔ تو درست ہے۔

(۳) مسجد کا فرش خراب نہ ہو، خشک چیز ہو اور مسجد کی بے حرمتی لازم نہ آئے تو درست ہے بہتر یہ ہے کہ دروازے پر تقسیم کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۷ رمضان المبارک ۱۳۹۷ھ۔

چند حفاظ مل کر تراویح پڑھائیں تو درست ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۳۵) ہمارے یہاں مسجد میں چار حفاظ مل کر تراویح پڑھاتے ہیں۔ پہلے حافظ صاحب چار رکعت پڑھاتے ہیں دوسرے امام آٹھ رکعت پڑھاتے ہیں۔ تیسرے چار رکعت اور چوتھے چار رکعت۔ ایسا کرنا درست ہے یا نہیں؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) افضل یہ ہے کہ ایک یا دو حفاظ مل کر تراویح پڑھاویں، اگر ایسے جید اور باہمت حفاظ نہ ہوں اور متعدد حفاظ تراویح پڑھاویں تو یہ بھی درست ہے۔ تراویح ہو جاتی ہے۔ والا فضل ان یصلی التراویح بامام واحد فان صلوا بامامین فالمستحب ان یکون انصراف کل واحد علی کمال الترویحة فان انصرف علی تسلیمة لا یستحب ذلک فی الصحیح اه (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۷۲ فصل فی التراویح) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ترویحوں میں سوال میں مندرج کلمات پڑھنا کیسا ہے؟

(سوال ۲۳۶) ہمارے یہاں تراویح شروع کرنے سے قبل ایک شخص بلند آواز سے یہ کلمات پڑھتا ہے۔ "صلوة التراویح سنة رحمکم اللہ لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ الحمد" اس کے بعد تراویح شروع ہوتی ہے دو رکعت کے بعد یہ تسبیح یا کریم للمعروف یا قدیم الاحسان، احسن الینا ربنا باحسنک القدیم یا اللہ یا اللہ یا اللہ فضل من اللہ ونعمة ومغفرة ورحمة لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ الحمد" پڑھتا ہے۔ اور چار رکعت کے بعد البدر محمد المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ الحمد پڑھنے کے بعد یا کریم المعروف الخ پڑھتا ہے، اور دوسرے ترویجہ میں خلیفہ رسول اللہ بالصدق والتحقیق امیر المؤمنین سیدنا ابی بکر الصلیق رضی اللہ عنہ لا الہ الا اللہ پڑھتا ہے، اور پھر تیسرے ترویجہ میں مزین المسجد والمنبر والمحراب امیر المؤمنین سیدنا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ لا الہ الا اللہ اہ پڑھتا ہے اور چوتھے ترویجہ میں جامع القرآن کامل الحیاء والایمان امیر المؤمنین سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ لا الہ الا اللہ الخ اور پانچویں ترویجہ میں اسد اللہ الغالب مظهر العجائب والغرائب امام المشارق والمغرب امیر المؤمنین سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ لا الہ الا اللہ الخ

پڑھتا ہے۔ اور سبحان الملک القدوس الخ بھی ایک آدمی پڑھتا ہے اور یہ تمام اوراد بلند آواز سے پڑھے جاتے ہیں اور اس کی وجہ سے دوسرے لوگ تسبیح وغیرہ کچھ بھی نہیں پڑھ سکتے۔ اور وتر سے پہلے۔ الوتر واجب رحمکم اللہ لا الہ الا اللہ الخ پڑھتا ہے۔ کیا ان تمام کلمات کا پڑھنا حدیث سے ثابت ہے؟ اور پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) یہ سب باتیں سنت کے مطابق نہیں ہیں، رکعی ورواجی ہیں لہذا قابل ترک ہیں۔ دو رکعت پر ترویجہ نہیں ہے البتہ چار رکعت کے بعد ترویجہ ہے اور اس قدر بیٹھنے کا حکم ہے کہ نمازیوں پر بار نہ گذرے اور اس میں اجتماعی ذکر اور دعا نہیں ہے، لوگ انفرادی طور پر جو چاہیں پڑھیں، چاہے تلاوت کریں یا نفل پڑھیں، یا ذکر واذکار میں مشغول رہیں۔ یا درود شریف پڑھتے رہیں۔ یا خاموش بیٹھیں رہیں سب جائز ہے۔ ایک چیز کا سب کو پابند بنادینا شریعت کی دی ہوئی آزادی پر پابندی لگانا ہے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ رحمیہ ج ۱ ص ۱۳۵۲ اردو (جدید ترتیب کے مطابق، اسی باب میں تراویح میں ہر چار رکعت پر دعاء مانگنا صحیح ہے یا نہیں، عنوان کے تحت دیکھئے مرتب) فتاویٰ رحمیہ انگریزی و گجراتی جلد اول میں بھی یہ بحث دیکھی جاسکتی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح پر اجرت لینا:

(سوال ۲۳۷) حافظ صاحب لوجہ اللہ بلا معاوضہ تراویح پڑھاتے ہیں۔ مقتدی حضرات خوشی سے کچھ عنایت کریں تو کیا حکم ہے؟ اور اگر پہلے سے مقرر کر کے دی جائے تو کیا حکم ہے؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) حافظ لوجہ اللہ تراویح پڑھائے۔ اور مقتدی خوشی سے تعاون کریں تو جائز ہے۔ لیکن لینے دینے کا طریقہ رائج ہو گیا ہے اس لئے حافظ کے دل میں لالچ اور حرص پیدا ہوتی ہے، اور نمازیوں کو بھی دینے کی فکر ہوتی ہے۔ "لہذا بقاعده المعروف کالمشروط" معاوضہ (مقتانہ) کے حکم میں اور اس کے ہم مثل ہو جاتا ہے اس لئے کراہت سے خالی نہیں، گناہ کا موجب ہے۔ حفاظ کرام کیوں اپنے کو اجر عظیم سے محروم کرتے ہیں شامی میں ہے۔ وان القواء لشی من الدنیا لا یجوز وان الاخذ والمعطى آثم ان یعنی دنیا کی کسی چیز کے لئے قراءت ناجائز ہے لینے والا اور دینے والا دونوں گنہگار ہیں۔ (شامی ج ۱ ص ۶۸۷ باب قضاء الفوائت مطلب فی بطلان الوصیة بالحنتمات والتہلیل ج ۵ ص ۷۷ کتاب الاجارۃ الاستنجار علی الطاعات)۔

حدیث شریف میں ہے اقرؤ القرآن ولا تأکلوا بہ شامی کتاب الاجارۃ مطلب فی الاستنجار علی الطاعات یعنی قرآن پڑھو اور اس کو کسب کا ذریعہ نہ بناؤ۔ لہذا حفاظ کرام کو سوچنا چاہئے کہ دنیا کے چند نکلوں کے خاطر خدا کی عطا کردہ عظیم نعمت کا غلط استعمال کر کے گناہ کا ارتکاب کیوں کیا جائے؟ اگرچہ مقتدیوں کو تراویح پڑھنے اور قرآن سننے کا ثواب مل جائے گا انشاء اللہ (مگر اتنا نہیں جتنا لوجہ اللہ پڑھانے والے امام کے پیچھے ملتا ہے۔) حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ (قرآن) سننا جدا عمل ہے اس میں کوئی امر مانع ثواب نہیں۔ اس کا ثواب ہوگا (امداد الفتاویٰ ترمہ ثالث ص ۶۳)۔

جس جگہ لوجہ اللہ قرآن سنانے والا حافظ نہ ملتا ہو اور قرآن سننے سے محرومی کی نوبت آتی ہو تو مجبوراً یہ طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے کہ امام تراویح کو رمضان کے لئے نائب امام مقرر کر لیا جائے اور اس کے ذمہ مغرب عشاء اور دو تہین

نمازیں پڑھانا لازم کر دیا جائے تو اجرت لینے دینے کی جواز کی صورت ہو جائے گی۔ اس قسم کا احقر کا فتویٰ مع تصدیقات مفتیان کرام ۱۳۱۷ھ میں پندرہ روزہ ”اخبار“ ”جماعت“ (سورت) اور ماہنامہ ”پیغام“ (کاوی) میں شائع ہو چکا ہے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ رحمیہ جلد اول (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں تراویح پڑھانے پر معاوضہ کے عنوان کے تحت دیکھ لیا جائے مرتب) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح میں دوسری رکعت میں قرائت طویل کرنا :

(سوال ۲۳۸) علمائے دین کیا فرماتے ہیں۔ حافظ صاحب تراویح کی پہلی رکعت میں قراءت مختصر اور دوسری رکعت میں طویل قراءت پڑھتے ہیں۔ سامع کہتے ہیں کہ نماز میں پہلی رکعت میں قرائت لمبی اور دوسری میں مختصر ہونی چاہئے۔ حافظ صاحب کہتے ہیں کہ سنت نماز میں پہلی رکعت میں قراءت مختصر اور دوسری رکعت میں لمبی ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔ آپ بالتفصیل جواب مرحمت فرمائیں۔ فقط بینوا تو جروا۔

(الجواب) تراویح اگرچہ سنت ہے لیکن باجماعت پڑھی جاتی ہے اس لئے مشابہ بالفرض ہو جاتی ہے۔ لہذا تراویح میں دوسری رکعت میں قراءت لمبی کرنا پسندیدہ نہیں کسی وقت ہو جائے تو قابل گرفت بھی نہیں اس کی عادت بنالینا خلاف مستحب ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ نماز تراویح میں دوسری رکعت کی قرائت طویل کرنا ناپسندیدہ ہے۔ حضرت امام اعظم امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک مستحب یہ کہ دونوں رکعتیں برابر ہوں۔ اور امام محمد کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ پہلی رکعت کی قراءت کچھ طویل ہونی چاہئے۔ ویستحب التسویۃ بین الرکعتین عنہما وعند محمد رحمہ اللہ یطول القراءة فی الاولى علی الثانیہ، ہکذا فی محیط السرخسی (عالمگیری ج ۱ ص ۵۷ فصل فی التراویح کبیری ص ۳۸۷) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح کے بعد باری باری ہر گھر پر ختم قرآن کرنا کیسا ہے :

(سوال ۲۳۹) ہمارے گاؤں میں ماہ رمضان میں تراویح کے بعد ختم قرآن کا سلسلہ جاری کیا ہے ترتیب وار سب کے یہاں ختم کے لئے جاتے ہیں اور قرآن پڑھتے ہیں اس طرح قرآن ختم کرنا کیسا ہے؟ اس رواج سے لوگ تشویش میں ہیں۔ تفصیلی جواب سے اطمینان بخشئے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) ختم قرآن کا یہ طریقہ کہ باری باری گھر گھر جمع ہوں مستحسن نہیں ہے۔ بلکہ مشتبہ اور قابل ترک ہے اپنے طور سے پڑھنا چاہئے۔ جمع ہو کر پڑھنے کا شوق ہو تو کسی جگہ بیٹھ جایا کریں اور اس طرح پڑھیں کہ ہر شخص ایک رکوع پڑھے اور سب سنیں اس طرح پڑھنے میں ختم بھی ہو جائے گا اور اصلاح بھی ہو جائے گی کہ حاضرین میں کچھ لوگ صحیح خوان بھی ہوں گے تو جو لوگ صحیح نہیں پڑھ سکتے ان کی اصلاح بھی ہو جائے گی اور تعلیمی سلسلہ قائم ہو جائے گا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

امام تراویح سامع کا لقمہ لینے تک خاموش رہے تو کیا حکم ہے :

(سوال ۲۴۰) ہمارے یہاں تراویح میں حافظ صاحب سے ایک غلطی ہوئی تو پیچھے سے سامع نے لقمہ دیا اور پوری

آیت پڑھی اتنی دیر امام صاحب خاموش رہے آیت یہ ہے۔ ”ام حسبکم ان تتركوا سے خیر بما تعملون“ تک تو سجدہ سہو واجب ہو گا یا نہیں؟ اگر واجب ہو۔ اور نہ کیا ہو تو ان دو رکعت کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) تراویح ادا ہو گئی۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔ حافظ کے لقمہ سننے کے لئے ضرور امام کا اس قدر خاموش رہنا مفسد صلوٰۃ نہیں ہے اور سجدہ سہو کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ایک شخص فرض اور وتر پڑھائے اور حافظ صرف تراویح پڑھائے تو کیسا ہے؟

(سوال ۲۴۱) ہمارے یہاں امام صاحب عشاء کی فرض نماز اور وتر پڑھاتے ہیں اور دوسرے حافظ صاحب تراویح پڑھاتے ہیں تو اس میں کوئی مضائقہ ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) کوئی مضائقہ نہیں، حضرت عمر فرض نماز اور وتر پڑھاتے تھے اور حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ تراویح پڑھاتے تھے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ واذا جازت التراویح بامامین علی هذا الوجه جاز ان یصلی الفریضة احدهما ویصلی التراویح الآخر وقد کان عمر رضی اللہ عنہ یؤمهم فی الفریضة والوتر وابی رضی اللہ عنہ یؤمهم فی التراویح کذا فی السراج الوہاج (عالمگیری ج ۱ ص ۷۷ فصل فی التراویح) واللہ اعلم۔

تراویح میں تنہا عورتوں کی جماعت :

(سوال ۲۴۲) ہمارے یہاں دو عورتیں حافظ قرآن ہیں اگر وہ تراویح میں قرآن شریف نہ سنائیں تو بھول جائیں گی اس بناء پر ایک مولوی صاحب نے تراویح باجماعت پڑھانے کی اجازت دی ہے۔ محلہ کی عورتیں شامل ہو کر باجماعت تراویح ادا کرتی ہیں۔ خفی مذہب میں اس کی اجازت ہے یا نہیں؟ تفصیلی جواب مرحمت فرمائیں۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) عورت حافظہ قرآن نہ سنانے کی وجہ سے بھول جانے کا احتمال ہے۔ تب بھی تراویح باجماعت کی اجازت نہیں تنہا تنہا پڑھ لیں۔ عورتوں کے لئے جماعت مکروہ تحریمی ہے اگرچہ تراویح ہو (۱) ”مالا بد منه“ میں ہے جماعت زنان تنہا نزد امام ابو حنیفہ مکروہ ست و نزدیکو ائمہ جائز است۔

ترجمہ: امام ابو حنیفہ کے نزدیک عورتوں کی جماعت مکروہ ہے اور دوسرے ائمہ کے نزدیک جائز ہے (ص ۳۵)

بعض علماء نے عورت کی آواز کو عورت (قابل ستر) قرار دیا ہے۔ چنانچہ مالا بد منه میں ہے ”در نوازل گفتہ کہ آواز زن عورت است ابن ہمام گفتہ کہ بریں تقدیر اگر زن قراءت بہ جہر خواند نمازش فاسد شود۔

ترجمہ: فقہ کی معتبر کتاب ”نوازل“ میں ہے کہ عورت کی آواز عورت (قابل ستر) ہے حافظ ابن ہمام

(۱) ویکوہ تحریراً جماعۃ النساء ولو فی التراویح قال فی الشامیۃ تحت قولہ ولو فی التراویح الاذان الکراہۃ فی کل مائشوع فیہ جماعۃ الرجال فوصا او نفلا در مختار مع الشامی باب الامامۃ ص ۵۶۵

فرماتے ہیں کہ اس قول کے مطابق عورت قرأت زور سے پڑھے گی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (مالا بد منہ ص ۳۰) مجالس الابرار میں ہے الا ان المرأة لا ترفع صوتها لان صوتها عورة۔ مگر عورت تکبیر تشریق کہنے میں اپنی آواز بلند نہ کرے کہ اس کی آواز عورت (سرات، ص ۳۱ مجلس نمبر ۳۵)

بیس رکعت تراویح سنت ہے یا بدعت ہے:

(سوال ۲۳۳) بیس ۲۰ رکعت تراویح باجماعت سنت ہے یا بدعت عمری کہتے ہیں۔ کیا یہ صحیح ہے؟ بیّنوا تو جروا۔

(الجواب) بیس ۲۰ رکعت تراویح باجماعت سنت مؤکدہ ہے اس پر صحابہ کا اجماع ہے اور اجماع حجت شرعیہ ہے۔ لہذا بدعت کہنا گمراہی ہے اور روافض کی موافقت کرنا ہے حضرت عمرؓ خلفاء راشدین میں سے ہیں اور آنحضرت ﷺ نے خلفائے راشدین کے طریقہ کو سنت فرمایا ہے۔ فرماتے ہیں۔ علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين مشكوة باب الاعتصام بالكتاب والسنة ص ۳۰ اور ارشاد فرماتے ہیں۔ اقتدوا بالذين من بعدي ابى بكر وعمر (رضی اللہ عنہما) مشکوة باب مناقب ابی بکر و عمر صفحہ ۵۴ اور ابو نعیم نے عروبة الكندی کے حوالہ سے نقل کیا ہے روى ابو نعیم من حديث عروبة الكندی ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستحدث بعد اشياء فاحبتها الى ان ترمى ما لحدث عمر رضى الله عنه۔ یعنی رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد بہت سی باتیں ایجاد ہوں گی مجھے ان میں سب سے زیادہ محبوب وہ چیز ہوگی جس کو عمرؓ نے ایجاد کیا، وہ تم سب اس پر عمل کرنا اور اسے اپنے اوپر لازم کر لینا۔ (بحوالہ طحاوی علی مرقی الفلاح ص ۲۳۹ فصل فی صلاة التراويح)

شیخ الاسلام علامہ بدر الدین عینی شارح صحیح بخاری بنایہ شرح ہدایہ میں ارقام فرماتے ہیں۔ سيرة العمر لا شك في ان في فعلها ثواب وفي تركها عقاب لانا امرنا بالاقتداء بها لقوله عليه الصلوة والسلام اقتدوا بالذين بعدي ابى بكر وعمر فاذا كان الاقتداء بهما مأموراً به يكون واجباً وتارك الواجب يستحق العقاب والعتاب۔

یعنی! حضرت عمرؓ کے طریقہ پر عمل کرتے ہیں بلاشبہ ثواب ہے اور اس کے ترک کرنے میں عقاب ہے اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کے اس قول مبارک "اقتدوا بالذين من بعدي ابى بكر وعمر" میں ہمیں آپ کی اقتداء کا حکم کیا گیا ہے تو جب ان دو حضرات کی اقتداء مامور بہ (جس پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا) ہے تو یقیناً اقتداء کرنا واجب ہوگا۔ اور واجب کو ترک کرنے والا عقاب اور عتاب کا مستحق ہوتا ہے۔ (بحوالہ فتاویٰ قیام الملة والدين ص ۳۷۸)

حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں۔ قد ثبت ان ابى بن كعب رضى الله عنه كان يقوم بالناس عشرين ركعة في رمضان ويوتر بثلاث فرأى كثير من العلماء ان ذلك هو سنة لانه قام بين المهاجرين والانصار ولم ينكره منكر۔

بے شک یہ ثابت شدہ امر ہے کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ رمضان المبارک میں لوگوں کو بیس ۲۰ رکعت تراویح اور تین رکعت وتر پڑھاتے تھے۔ پس اکثر علماء نے بیس رکعت ہی کو سنت نبوی قرار دیا ہے کیونکہ حضرت ابی بن کعبؓ حضرات مہاجرین و انصار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی موجودگی میں بیس ۲۰ رکعت پڑھاتے تھے کسی نے بھی ان کے اس فعل پر انکار و اعتراض نہیں کیا (اگر بیس رکعت ثابت نہ ہوتی تو مہاجرین و انصار ضرور اعتراض کرتے) (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۱۹۱)

شیخ احمد روئی فرماتے ہیں۔ والصحابه حينئذ متوافرون منهم عثمان وعلي وابن مسعود والعباس وابنه والزبير ومعاذ وغيرهم من المهاجرين والانصار وما رد عليه واحد منهم بل ساعدوه ووافقوا وامروه بذلك وواظبوا عليها حتى ان علياً اثني عليه ودعاه بالخير وقد قال نور الله مضجع عمرؓ كما نور مساجدنا وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى وهي عشرون ركعة۔

یعنی:۔ (اس زمانہ میں جب کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو بیس ۲۰ رکعت تراویح پڑھانے کے لئے نامزد کیا) اس وقت صحابہ بکثرت موجود تھے ان میں حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت عباسؓ اور ان کے صاحبزادے حضرت عبداللہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت معاذؓ، اور ان کے علاوہ سب ہی مہاجرین و انصار موجود تھے۔ کسی نے حضرت عمرؓ پر اعتراض نہیں کیا اور آپ کی تردید نہیں کی بلکہ سب نے آپ کا تعاون کیا اور آپ کی موافقت اور تائید کی اور اس کو جاری و رائج کیا اور صحابہ پابندی سے پڑھتے رہے یہاں تک کہ حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ کی تعریف کی اور ان کی لئے دعائے خیر کی (حضرت عمرؓ کی وفات کے بعد فرمایا کرتے تھے) اللہ تعالیٰ حضرت عمرؓ کی قبر کو نور سے بھر دے جیسے حضرت عمرؓ نے ہماری مسجدیں منور کر دیں۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے میرے طریقہ اور خلفائے راشدین جو میرے بعد ہوں گے ان کے طریقہ کو لازم پکڑنا۔ اور تراویح کی بیس ۲۰ رکعتیں ہیں۔ (مجالس الابرار ص ۸۷ مجلس نمبر ۲۸ فی بیان کیفیت التراويح وفصلہا۔)

محدث کبیر حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ عمل فاروق (بیس ۲۰ رکعت تراویح) کو امت نے اختیار کیا اور یہ سنت شرعیہ ہے یعنی سنت مؤکدہ ہے دلیل آنحضور ﷺ کا فرمان ہے۔ علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ہے۔ (العرف الشذی ج ۱ ص ۲۶۰ باب ماجاء فی قیام شھر رمضان) ان عبارات سے واضح ہو گیا کہ بیس رکعت پر تمام صحابہ کا اجماع ہو چکا تھا۔ لہذا یہ بدعت نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح میں ایک مرتبہ ختم قرآن مجید سنت مؤکدہ ہے:

(سوال ۲۳۴) ماہ رمضان میں تراویح میں ایک قرآن ختم کرنا فقہاء نے سنت لکھا ہے اس سے کوئی سنت مراو ہے مؤکدہ یا غیر مؤکدہ؟ مفصل مدلل جواب مرحمت فرمائیں بیّنوا تو جروا۔ (الجواب) وباللہ التوفیق: صحیح مذہب اور قول اصح یہ ہے کہ تراویح میں ایک قرآن ختم کرنا سنت مؤکدہ ہے۔ قوم کی

کاہلی کی وجہ سے اسے ترک نہ کیا جائے اور دو ختم کرنے میں فضیلت ہے اور تین ختم کرنا افضل ہے جہاں فقہاء نے ایک ختم کو سنت لکھا ہے اس سے ظاہر اسنت مؤکدہ مراد ہے۔ الخ۔ (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۰۰)

والختم مرة سنة مؤكدة (نهایه شرح هدايه ج. ۱ ص ۱۳۱ فصل فی التراویح) والجمهور
على ان السنة الختم مرة فلا يترك لكسل القوم فالحاصل ان المصاييح فی المذهب ان
الختم سنة (البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸، ۲۹ باب الوتر والنوافل) ارید الختم بالتراویح بناءً على انه
سنة على القول (مرقاة شرح مشکوة ج. ۱ ص ۱۷۴ باب قیام شهر رمضان) واكثر المشائخ على
ان السنة فیها الختم مرة فلا يترك لكسل القوم (هدایه ج ۱ ص ۱۳۱ فصل فی التراویح) (قوله
ولا يترك لكسل القوم) تاكيد فی مطلوبية الختم وانه تخفيف على الناس لا تطويل. (فتح القدير
ج. ۱ ص ۹۰۹ ايضاً) السنة فی التراویح انما هو الختم مرة فلا يترك لكسل القوم والختم مرتين
فضيلة والختم ثلاث مرات افضل (فتاوى عالمگیری فصل فی التراویح ص ۱۱)

در تمام رمضان ختم قرآن شود و از کسل قوم از یں کم نکلند و اگر قوم راغب باشد در تمام رمضان دو ختم یا سه ختم یا چهار ختم کند (مالا با منہ ص ۶۳) مبینے میں ایک مرتبہ قرآن مجید کا ترتیب وار تراویح میں پڑھنا سنت ہے (علم الفقہ ج ۲ ص ۵۷) ہاں بعض فقہاء لکھتے ہیں کہ کسی جگہ کے لوگ اتنے ست اور بد دل اور بد شوق ہوں کہ پورا قرآن مجید سننے کی تاب نہ رکھتے ہو تو اتنا پڑھیں کہ مسجدیں جماعت سے خالی نہ پڑ جائیں۔ ایسی اتر حالت نہ ہو تو ایک ختم سے کم نہ کرے کیونکہ یہی سنت ہے۔ لکن لا یلزم منہ عدم ترکہ اذ لزم منہ تنضیر القوم و تعطیل کثیر من المساجد (البحر الرائق ج ۲ ص ۶۱۹ باب الوتر والنوافل)

اگرچہ آنحضرت ﷺ سے تراویح میں قرآن مجید ختم کرنے کے بارے میں کوئی روایت ہمارے علم میں نہیں مگر اس قدر تو ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صحابہؓ کے ساتھ تہائی رات اور آدھی رات تک اور ایک مرتبہ سحری تک تراویح پڑھی ہے دیکھو (ابو داؤد ج ۱ ص ۲۰۲) (۱) (ترمذی شریف و نسائی شریف و ابن ماجہ) ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے رمضان میں بعض لوگوں کو مسجد کے کونے میں جماعت سے نماز پڑھنے دیکھ کر پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ ان کو قرآن یاد نہیں اس لئے (حافظ قرآن) حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں تراویح پڑھتے ہیں آنحضرت ﷺ نے ان کی تعریف کی کہ اچھا کر رہے ہیں۔ (باب قیام شہر رمضان ابو داؤد شریف ج ۱ ص ۲۰۲)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تراویح کے لئے حافظ امام کی تلاش کا مقصد ختم قرآن ہے۔ اس حدیث کے راوی مسلم بن خالد کے ثقہ اور معتبر ہونے کے بارے میں دیکھو ("التعلیق المجدد" ص ۱۱۱)

(١) عن أبي ذر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم رمضان فلم يقم بنا شيئاً من الشهر حتى بقى سبع فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كانت السادسة لم يقم بنا فلما كانت الخامسة قائم حتى ذهب حتى ينظر الليل فقلت يا رسول الله لو نفلنا قيام هذه الليلة قال فقال إن الرجل إذا صلى مع الإمام حتى ينصرف حسب له قيام ليلة قال فلما كانت الرابعة لم يقم فلما كانت الثالثة جمع أهله ونساءه والناس فقام بنا حتى حسبنا أن يفوته الفلاح قال قلت ما الفلاح قال لسحور ثم لم يقم بنا بقية الشهر باب في قيام شهر رمضان

کتب حدیث و فقہ میں ہے کہ خلیفہ ثانی حضرت عمر فاروقؓ نے تراویح کی امامت کے لئے حافظوں کو بلا کر ان کی قرأت سنی پھر تیز پڑھنے والی کو تین ختم کرنے کا حکم دیا۔ (یعنی ہر عشرہ میں ایک ختم مہینے میں تین عشرے ہیں اور ہر عشرہ کی الگ فضیلت ہے حدیث میں ہے۔ اولہ، رحمۃ و اوسطہ، مغفورۃ و آخرہ، عتق من النار) اور معمولی تیز پڑھنے والے (یعنی تداویر پڑھنے والے) کو دو ختم کرنے کے لئے فرمایا۔ اور آہستہ یعنی ترتیل سے پڑھنے والے کو ایک ختم کرنے کے لئے کہا۔ اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو ان کے شوق اور ہمت کے مطابق مذکورہ اماموں میں سے کسی ایک کی اقتداء کی ہدایت فرمائی۔ عن ابی عثمان النہدی قال دعا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بثلاثۃ من القراء فاستقرأہم فأمر اسرعہم قراءۃ ان یقرء للناس بثلاثین آیۃ فی کل رکعۃ وأمر اوسطہم ان یقرء خمساً وعشرین وأمر ابطأہم ان یقرء للناس عشرين آیۃ وکذا رواہ الثوری عن عاصم (السنن الکبریٰ مع الجوہر النقی باب قدر قراءتہم فی قیام شہور رمضان ج ۲ ص ۳۹۷) (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۲)

کبیری شرح منیہ میں ہے:- وروی البیہقی باسناده عن ابی عثمان النهدی قال دعا عمر بثلثة من القراء فاستقرّهم فامر اسر عہم قراءۃ ان یقرأ للناس بثلثین آیۃ فی کل رکعۃ و اوسطہم بخمسۃ وعشرین آیۃ و ابطأہم بعشرین آیۃ قال قاضی خاں وقال بعضہم وهو رواۃ الحسن عن ابی حنیفۃ یقرء فی کل رکعات عشر آیات وهو الصحیح لان فیہ تخفیفاً علی الناس وبہ تحصیل السنۃ وهو الختم مرۃ واحده لان عدد رکعات التراویح فی ثلثین لیلۃ ست مائۃ وآیات القرآن ستۃ آلاف وشینی فاذا قرء فی کل رکعۃ عشر آیات یحصل الختم . والفضیلۃ فی الختم مرتین ینبغی للامام وغیرہ اذا صلی التراویح وعاد الی منزل وهو یقرأ القرآن ان یرکع عشرین رکعۃ یقرأ فی کل رکعۃ عشر آیات احرازاً للفضیلۃ وہی الختم مرتین انتہی وفي الہدایۃ واكثر المشائخ علی ان السنۃ فیہا الختم فلا یرکع لکسل القوم قال الشیخ کمال الدین ابن الہمام قولہ ولا یرکع لکسل القوم تاکید فی مطلوبیۃ الختم وانه تخفیف علی الناس لا تطویل کما صرح بہ فی النہایۃ واذا کان امام مسجد حیہ لا یختم فلہ ان یرکع الی غیرہ انتہی (صلوۃ التراویح کبیری شرح منیۃ المصلی ص ۳۸۸)

صلوٰۃ مسعودی میں ہے۔ مسئلہ۔ در تراویح سنت است کہ قرآن ختم کند اما صحابہؓ دروے اختلاف است کہ دروے چند ختم کند بر قول امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ سہ ختم در ہر دہ روزے یکے ختم کند۔ و بعضے گفتہ اند کہ ایک ختم کند قاضی امام کبیری الدین میگوید کہ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ سہ امام میکر دوازہ جہت گذاردن نماز تراویح یکے را گفت تو سہ ختم کن و یکے را فرمود کہ تو دو ختم کن و یکے را فرمود کہ تو یک ختم کن از گاہ صحابہؓ را امر کرد و گفت ہر کہ قوی حال است و توانا است جائے گذارید کہ سہ ختم کنند و ہر کہ میانے حال است جائے گذارید کہ یک ختم کنند پس دانستم کہ ختم کردن سنت است۔ در خواندن قراءت دروے اختلاف است امیر المؤمنینؓ گفتہ است کہ در ہر رکعتی سی آیت خواند تا کل ماہ رمضان سہ ختم شود و در ہر دہ روزے یک ختم شود و ظاہر روایت آنست کہ در ہر رکعتی دہ آیت خواند کل ماہ رمضان یک ختم

شواہخ۔ (صلوٰۃ مسعودی فارسی ج ۳ ص ۱۸۸)

قاضی خاں میں ہے۔ فصل فی مقدار القراءة فی التراویح۔ اختلف المشايخ فيه قال بعضهم يقرء فی کل شفع مقدار ما يقرأ فی صلوٰۃ المغرب لان التطوع اخف من المكتوب فيعتبر باخف المكتوبات وهو المغرب وهذا ليس بصحيح لان بهذا القدر لا يحصل الختم فی التراویح، والختم فی التراویح مرة واحدة سنة وقال بعضهم يقرأ مقدار ما يقرء فی العشاء لا نهاتبع للعشاء. وقال بعضهم يقرء فی کل رکعة من عشرين اية الى ثلثين. وقال بعضهم وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة رحمه الله يقرء فی کل رکعة عشر ايات وهو الصحيح لان فيه تخفيفاً على الناس وبه تحصل السنة وهي الختم مرة واحدة الخ (قاضی خاں ج ۱ ص ۱۱۱)

امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطابؓ کے سامنے تراویح میں قرآن ختم کرنے کے متعلق آنحضرت ﷺ کی کوئی دلیل ہوگی۔ ورنہ آپ اس کا حکم نہ فرماتے اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجماعاً اس کو تسلیم کرتے۔ اگر خلفائے راشدین کے بعض اعمال کی صورت آنحضرت ﷺ کے مبارک زمانہ میں ہمیں نظر نہ آئے گی لیکن مقاصد شرعیہ کے لحاظ سے ان کا عین سنت اور عین شریعت ہونا ضروری ہے۔ لہذا جن کو ختم قرآن کی موجودہ صورت آنحضرت ﷺ کے مبارک زمانہ میں نظر نہیں آتی ان کو لازم ہے کہ آنحضرت ﷺ کے خاص معتمد وزیر اور عبادت کے ساتھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فیصلے کو دل سے مان کر سنت یقین کریں۔

اصول فقہ کی مشہور و معتبر کتاب "اصول الشاشی" میں ہے، والسنة عبارة عن الطريقة المملوكة المرضية فی باب الدين سواء كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم او من الصحابة رضي الله عنهم. قال عليه الصلوٰۃ والسلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ.

یعنی سنت اس طریقہ مرضیہ مملوک فی الدین کو کہتے ہیں جس پر آنحضرت ﷺ کا یا آپ کے صحابہ کا عمل ہو۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ میرے طریقہ کو اور (میرے بعد) خلفاء کے طریقہ کو مضبوطی کے ساتھ پکڑے رکھو (اصول الشاشی ص ۱۰۲ المبحث الرابع فی القیاس فصل فی الفرض)

اس لئے حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔ "و تحقیق سنت خلفاء راشدین ہم سنت پیغمبر است" حقیقت یہ ہے کہ خلفاء راشدین کی سنت بھی (پیغمبر علیہ السلام) کی سنت ہے (اشعة الممعات ج ۱ ص ۱۱۳۱ اعتصام بالکتاب والسنۃ)

محدث ما علی قاری رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ خلفائے راشدین نے درحقیقت آنحضرت ﷺ ہی کی سنت پر عمل کیا ہے فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء (الراشدين) فانهم لم يعملوا الا بسنتي (مرفقة شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۲۲۲ ملتانی ایضاً)

محدث علامہ انور شاہ کشمیری قدس سرہ فرماتے ہیں۔ "عمل فاروق (بیس ۲۰ رکعت تراویح) کو امت نے اختیار کیا اور یہ سنت شرعیہ ہے یعنی سنت مودکہ ہے۔ دلیل آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے۔ علیکم بسنتی وسنة

الخلفاء الراشدين المهديين ہے (العرف اشذی ص ۲۶۰ باب قیام شہر رمضان)

خلاصہ یہ کہ تراویح میں ایک ختم تاکیدی سنت ہے اور اہل سنت کا شعار بھی ہے۔ روافض وغیرہ اس سے محروم ہیں اور حفظ قرآن نیز بقاء قرآن کا بڑا ذریعہ ہے اگر خدا نخواستہ یہ شرعی رسم ختم ہوگئی تو حفظ قرآن کا سلسلہ بھی ختم ہو جائے گا۔ اور حفاظ عتقاء ہو جائیں گے لہذا کسی بھی صورت میں اس کو سنت کو قائم رکھنے کی ضرورت ہے۔ اس سنت پر خیر القرون اور صحابہ کے مبارک زمانہ سے آج تک عمل رہا ہے اور چاروں مذہب کے علماء فقہاء مشائخ اور محدثین رحمہم اللہ اس پر دل و جان سے عامل اور متفق ہیں علامہ بحر العلوم تحریر فرماتے ہیں۔ ویسن الختم فیہا مرة وما زاد فحسن هكذا جرى التوارث من زمان امير المؤمنين عمر رضي الله عنه الى هذا الآن وهذه الاحكام مما اتفق عليه فقهاء المذاهب الاربع من غير خلاف (رسائل الارکان ص ۱۳۹) وان كسل القوم من استماع القراءة مع القدرة عليه اساءة ولا يترك الختم لكسل القوم (رسائل الارکان ص ۱۳۹) واما القراءة فالمختار الذي قاله الاكثرون واطبق الناس على العمل بان تقرأ الختمة بكما لها فی التراویح فی جميع الشهر فيقرء كل ليلة نحو جزء أو من ثلثين جزءاً. (كتاب الاذکار للامام السنووی ص ۸۳۰) اسلاف کا عمل اور ان کا توارث فقہاء کے یہاں اہم دستاویز ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ازلیہ الخفاء میں لکھا ہے، اتفاق سلف و تعارف ایشاں اصل عظیم است در فقہ، یعنی سلف کا اتفاق اور ان کا توارث فقہ میں اصل عظیم ہے۔" (ج ۲ ص ۸۵)

ایک مسئلہ کی تحقیق کرتے ہوئے فقہاء لکھتے ہیں کہ یہ عمل سلف سے متوارث ہو اس کی اتباع اور پیروی واجب ہے۔ لان المسلمین توارثوا حکمہ انوجب ان تتبع توارث المسلمین۔ (بحر الرائق ج ۲ ص ۶۵ باب العیدین تحت قوله من بعد فجر عرفة)

بعض فقہاء کا مقولہ ہے کہ تراویح ختم قرآن کے لئے مشروع ہوئی ہے لانہا (ای التراویح) شرعت لاجل ختم القرآن (طحطاوی علی مرقی الفلاح ص ۲۴۱ فصل فی صلاة التراویح)

اور ہر ایک محلہ کی مسجد میں جماعت سے تراویح ہونے کا اہتمام اور تاکیدی حکم کی حکمت یہ بتلائی ہے کہ عوام جو حافظ نہیں وہ تراویح میں قرآن سن سکیں اور ختم قرآن کی سنت اور فضیلت سے محروم نہ رہیں۔ واما قراءة القرآن فی التراویح فمستحب (ای مسنون) باتفاق ائمة المسلمين بل من اجل مقصود التراویح قراءة القرآن فیہا یسمع المسلمون كلام الله فان شهر رمضان فیہ نزل القرآن وفيہ كان جبرائیل يدارس النبي صلى الله عليه وسلم القرآن (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۱۴۷)

قال الباجی فی شرح المؤطا. وانما جعل ذلك فی المساجد فی رمضان لكي يحصل لعامة الناس فضيلة القيام بالقرآن كله وسماع كلام ربهم فی افضل الشهور انتہی. (كتاب المدخل ج ۲ ص ۸۹)

صاحب مذہب امام ابوحنیفہؒ تراویح میں ایک ختم کرتے تھے۔ اور دن کو ایک رات کو ایک سب مل کر رمضان المبارک میں اکٹھے ۶۱ ختم فرماتے (فتاویٰ قاضی خاں ج ۱ ص ۱۱۲) امام بخاریؒ بھی ایک ختم فرماتے تھے (رکعات

تراویح ص ۱۱۷-۱۱۸ تصنیف محدث جلیل مولانا حبیب الرحمن اعظمی دامت برکاتہم)

عمدة الفقہ میں ہے۔ (۱۷) رمضان المبارک میں تراویح میں ایک بار قرآن مجید کا ترتیب وار ختم سنت ہے قوم کی سستی کی وجہ سے اس کو ترک نہ کریں (عمدة الفقہ ج ۲ ص ۳۶۸ مصنفہ مولانا زوار حسین صاحب رحمہ اللہ مطبوعہ پاکستان) فقط واللہ اعلم۔

ایک سلام سے تراویح کی چار رکعتیں ادا کیں، دو رکعت پر نہ قعدہ کیا اور نہ سجدہ سہو کیا تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۳۵) ہمارے یہاں حافظ صاحب نے تراویح دو رکعت کے بجائے چار رکعت ایک سلام کے ساتھ ادا کیں۔ جب تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے لگے تو لقمہ دیا گیا حافظ صاحب نے لقمہ نہ لیا اور آخر میں سجدہ سہو بھی نہ کیا تو صورت مسئلہ میں کتنی رکعت تراویح ادا ہوئی۔ اور بر صورت عدم صحت تراویح قراءت کے اعادہ کی ضرورت ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) زید جب تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونے لگا اور اس کو لقمہ دیا گیا تو زید کے لئے لازم تھا کہ بیٹھ جاتا مگر جب لقمہ نہ لیا اور کھڑا ہو گیا اور چار رکعتیں ادا کیں تو سجدہ سہو کر کے سلام پھیرنا چاہئے تھا اور اس صورت میں دو رکعت تراویح ہوئیں اور دو رکعت نفل، مگر جب سجدہ سہو نہ کیا تو برا کیا اور اس صورت میں دو رکعت تراویح ہوئی مگر وہ واجب الاعادہ ہیں۔ وقت کے اندر اعادہ کر لینا چاہئے تھا وہ نفل جانے کے بعد اس کی قضا نہیں۔ ان چار رکعت میں جتنا قرآن پڑھا گیا ہے۔ اس کا اعادہ کر لیا جائے۔ اور اگر دو رکعت پر قعدہ کیا ہو تو چار تراویح ادا ہو گئیں اور قراءت کے اعادہ کی بھی ضرورت نہیں۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب ۲۷ رمضان المبارک ۱۳۹۸ھ۔

تراویح کی دو جماعتیں کرنا:

(سوال ۲۳۶) ہمارے یہاں حفاظ الحمد للہ کثیر تعداد میں ہیں۔ قرآن کریم ان کو یاد رہے۔ اس مقصد سے ہم نے رمضان المبارک میں یہ معمول بنا رکھا ہے کہ عشاء کی نماز ہم تمام محلہ کی مسجد میں باجماعت ادا کرتے ہیں اس کے بعد کچھ حفاظ مدرسہ کی عمارت میں تراویح پڑھاتے ہیں۔ جہاں تھوڑے اور مصلی بھی شامل ہو جاتے ہیں۔ اور بقیہ حفاظ اسی مسجد میں جہاں نماز عشاء ادا کی گئی تراویح پڑھاتے ہیں۔ مدرسہ میں تراویح پڑھنے پڑھانے والے وتر بھی وہیں پڑھتے ہیں۔ دریافت یہ کرنا ہے۔ قرآن کی حفاظت کی نیت سے اس طور پر تراویح کی دو جماعتیں کرنا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔ (از بوڈھان ضلع سورت)

(الجواب) عشاء کی فرض نماز جماعت کے ساتھ مسجد میں ادا کر کے چند حفاظ اور ان کے ساتھ کچھ مصلی تراویح اور وتر

(۱) وعن أبي بكر الاسكاف انه سئل عن رجل قام الى الثالثة في التراويح ولم يقعد في الثانية قال ان تذكر في القيام ينبغي ان يعود ويقعد وسلم وان تذكر بعد ما سجد للثالثة فان اضاف اليها ركعة اخرى كانت هذه الاربعة عن تسليمه واحدة وان قعد في الثانية قدر الشهد اختلفوا فيه فعلى قول العامة يجوز عن تسليمين هو الصحيح هكذا في فتاوى قاضى خان فتاوى عالمگیری، فصل في التراويح ص ۱۸ او اذا فسد الشفع وقد قرأ فيه لا يعند بما قرأ فيه ويعيد القراءة ليحصل له الختم في الصلاة الجائز ايضا۔

مدرسہ کی عمارت میں جماعت کے ساتھ اس مقصد سے پڑھتے ہیں جو سوال میں مذکور ہے، مسجد کی جماعت سے مختلف مقصود نہیں ہے اس لئے یہ صورت جائز ہے ممنوع نہیں۔ مدرسہ میں باجماعت ادا کرنے سے جماعت کا ثواب مل جائے گا۔ البتہ مسجد کی فضیلت حاصل نہ ہوگی۔ اس کی تلافی حفاظت قرآن کے مقصد سے پوری ہو جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ مراقی الفلاح شرح نور الایضاح میں ہے۔ وقال الصدر الشهيد الجماعة سنة كفاية حتى لو اقامها البعض في المسجد بجماعة وباقامة أهل المحلة اقامها منفرداً في بيته لا يكون تاركاً للسنة الى قوله. وان صلى بجماعة في بيته فالصحيح انه نال احدى الفضيلتين فان الاداء في المسجد له فضيلة ليس للاداء في البيت ذلك وفي الطحاوی وفي النہر انہا فی المسجد افضل علی ما علیہ الا اعتماد، (مراقی الفلاح مع حاشیہ طحطاوی ص ۲۴۰ فصل فی صلاة التراويح) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

گاؤں کی عورتوں کو سنانے کے لئے مانگ میں تراویح پڑھانا کیسا ہے؟

(سوال ۲۳۷) تراویح مانگ میں پڑھانا کیسا ہے؟ یہاں گاؤں کی عورتوں کو سنانے کے لئے تراویح مانگ (آلہ مکمل الصوت) میں پڑھائی جاتی ہے تو یہ جائز ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جب کہ امام کی آواز نمازیوں کو پہنچ جاتی ہے تو مانگ میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہوگا۔ ورنہ مکروہ تنزیہی۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح کی تین رکعتیں پڑھ لیں تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۳۸) امام تراویح نے تراویح کی دوسری رکعت پر قعدہ نہ کیا۔ اور تین رکعت پر قعدہ کر کے سلام پھیر کر نماز پوری کی تو اس صورت میں دو رکعت تراویح ادا ہوئی یا نہیں؟ بعض لوگ کہہ رہے ہیں کہ نفل اور سنت کی تین رکعتیں نہیں ہوتیں اس لئے تراویح کی یہ تین رکعتیں فاسد ہو گئیں کیا یہ صحیح ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں تراویح کا دو گنا نہ معتبر نہ ہوگا۔ اعادہ ضروری ہے اور جو قرآن پڑھا گیا ہے۔ اس کا لوٹانا بھی ضروری ہے۔ شامی میں ہے۔ وفي التارخانية لو صلى التطوع ثلثاً ولم يقعد على الركعتين فلاصح انه يفسد (شامی ج ۱ ص ۶۵۲ باب الوتر والنوافل) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح میں دو رکعت پر قعدہ کرنا بھول گیا اور چار رکعت پر قعدہ کیا تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۳۹) تراویح کے آخری قعدہ میں سہوا کھڑا ہو جائے۔ (بغیر قعدہ کئے ہوئے) اور چار رکعت پوری کر کے سجدہ سہو کرے تو صرف دو رکعت ہوں گی۔ اور یہ دو رکعت تراویح گنی جائیں گی؟ کیا سنت و نوافل میں آخری قعدہ فرض

(۱) ویسجهر الامام وجوباً لحسب الجماعة فان زاد عليه اساء قال في الشامية تحت قوله فان زاد عليه اساء وفي الذاهدي عن أبي جعفر لو زاد على الحاجب فهو الفضل الا اذا اجهد نفسه او اذى غيره فلهستأى من مختار مع الشامي فصل في القراءات ج ۱ ص ۳۹۔ اگر ضرورت سے زیادہ اونچا پڑھے لیکن کسی کو تکلیف نہ ہو تو ایسی صورت میں مانگ سے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی تو نہیں ہوگا لیکن خلاف اولیٰ ہوگا جیسے حوالے سے واضح ہے۔

نہیں ہے؟ اس صورت میں فرض ادا کرنے میں کیا صرف تاخیر ہو رہی ہے یا فرض فوت ہو رہا ہے؟ اشکال دور فرمائیں۔
- بینواتو جروا۔ (حیدر آباد)

(الجواب) نفل میں ہر دو رکعت کے بعد قعدہ کرنا ضروری ہے لہذا نفل نماز میں دو رکعت پر قعدہ نہ کیا گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ وفی التارخانیۃ لو صلی التطوع ثلاثاً ولم یقعد علی الرکعتین فلا صح انہ یفسدو لو ستاً او ثمانیا بقعدۃ واحدة اختلفوا فیہ والا صح انہ یفسد استحساناً و قیاساً ۱۵ (شامی ج ۱ ص ۲۵۲ باب الوتر والنوافل)

البتہ چار رکعت اور چار سے زیادہ ۶-۸-۱۰-۱۲-۱۶-۱۸-۲۰ رکعات تراویح پڑھی جائے۔ اور درمیان کا قعدہ نہ کیا جائے تو سجدہ سہو کر لینے پر دو رکعت تراویح معتبر..... ہونے کی بعض فقہاء قائل ہیں اور ان حضرات کے نزدیک قعدہ منتقل ہو کر آخر میں آجائے گا تو فرض کی ادائیگی میں صرف تاخیر ہوگی جس کی تلافی سجدہ سہو سے ہو جائے گی۔ تراویح سنت مؤکدہ ہے باجماعت ادا کی جاتی ہے۔ اس لئے اس کا درجہ فرض اور واجب کے قریب قریب ہے۔ محض نفل نہیں ہے۔ اس لئے تراویح میں بعض فقہاء دو رکعت کی ادائیگی کے قائل ہیں۔ شامی میں ہے لکن صححوافی الترویج انہ لو صلاھا کلھا بقعدۃ واحدة وتسلیمة انھا تجزی عن رکعتین فقد اختلف التصحیح ۱۵ (شامی ج ۱ ص ۲۵۲ باب الوتر والنوافل) فقط واللہ اعلم بالصواب ۱۲ شوال المکرم ص ۱۳۹۹ ھ

تراویح پڑھانے پر اجرت لینا اور دینا کیوں درست نہیں؟

(سوال ۲۵۰) ماہ رمضان المبارک میں تراویح کے لئے حافظ صاحب کو رکھا جاتا ہے آنے والے حافظ کو مسجد کے پیسوں سے نان و نفقہ نیز کپڑوں کی دھلائی کا خرچ دینا اور آخر میں بطور اجرت کچھ پیش کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ اگر نہیں ہے تو کیوں؟ جب کہ یہ مصلیوں کی ضرورت ہے۔ بالفرض اگر دینا صحیح ہے اور مسجد کے پاس اتنی رقم نہیں ہے اور کوئی شخص یہ بار اپنے ذمہ لے لے تو صحیح ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔ (ازکھلو و ضلع سورت)

(الجواب) اصل حکم تو یہی ہے کہ طاعات پر اجرت لینا ناجائز ہے مگر متاخرین نے بقاء دین کی ضرورت کو ملحوظ رکھ کر تعلیم قرآن، المذہب، اذان وغیرہ چند چیزوں پر اجرت لینے دینے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، جن چیزوں کو مستثنیٰ کیا ہے جواز کا حکم انہی میں منحصر رہے گا۔ تراویح مستثنیٰ کردہ چیزوں میں نہیں ہے اس لئے اصل مذہب کی بنیاد پر تراویح پر اجرت لینا ناجائز ہی رہے گا۔ شامی میں ہے۔ وقد اتفقت کلماتہم جمیعاً علی التصریح باصل المذہب من عدم الجواز ثم استثنوا بعدہ ما علمتہ فہذا دلیل قاطع وبرہان ساطع علی ان المفتی بہ لیس ہو جواز الاستیجار علی کل طاعة بل علی ما ذکر وہ فقط مما فیہ ضرورة ظاهرة تبیح الخروج عن اصل المذہب الخ (شامی ج ۵ ص ۴۶، کتاب الاجارۃ)

نیز تراویح کی ادائیگی ختم قرآن پر موقوف نہیں الم تر کیف سے بھی پڑھی جاسکتی ہے اس لئے اس میں ضیاع دین بھی نہیں ہے۔ لہذا مسجد کے پیسوں سے حافظ کو اجرت وغیرہ دینا صحیح نہ ہوگا۔ اصل مسئلہ یہی ہے۔ مگر مشکلات بھی

نظر انداز نہ ہونی چاہئیں جو ہر سال اور تقریباً ہر مسجد کے نمازیوں کو پیش آتی ہیں اس کے لئے ایک قابل عمل شکل فتاویٰ رحمیہ اردو جلد اول ص ۳۳۹ (جدید ترتیب کے مطابق یہ فتویٰ، اسی باب میں تراویح پڑھانے پر معاوضہ کے عنوان سے دیکھ لیا جائے۔ مرتب) پر ملاحظہ فرمائیں۔ مصلیوں میں سے اگر کوئی صاحب خیر حافظ صاحب کے افطار و بحری وغیرہ کا انتظام کر دیں اور آخر میں بطور ہدیہ یا بطور امداد کچھ پیش کریں تو یہ قابل اعتراض نہیں۔ بطور اجرت دینا ممنوع۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۰ شوال المکرم ۱۳۹۹ ھ۔

تراویح کے لئے نائب امام رکھا تو اصل امام کی تنخواہ کم کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(سوال ۲۵۱) امام تراویح کو نائب امام بنا کر عشاء اور فجر کی نماز سپرد کی جائے تو اس صورت میں مسجد کے پیسوں سے تنخواہ دینا درست ہوگا۔ اصل امام صاحب سے نماز عشاء و فجر کے بار کی کمی ہوئی لہذا ان کی تنخواہ میں کمی کر سکتے ہیں یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) اصل امام صاحب بھی پانچوں نمازوں میں حاضر رہیں گے (اور یہ معاملہ بھی صرف ایک ماہ کا ہے) اس لئے ان کی تنخواہ میں کمی کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۰ شوال المکرم ۱۳۹۹ ھ۔

لڑکا جب پندرہ برس کا ہو جائے تو وہ شرعاً بالغ ہے تراویح پڑھا سکتا ہے؟

(سوال ۲۵۲) میری تاریخ پیدائش ۲۶ جون ۱۹۶۲ء ہے انگریزی سن کے اعتبار سے رمضان کی پہلی تاریخ کو میری عمر پندرہ برس کی ہو جائے گی تو میں اس سال تراویح پڑھا سکتا ہوں یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) جب آپ کی عمر یکم رمضان کو انگریزی سن کے اعتبار سے پندرہ برس کی ہو جائے گی تو ہجری سن کے اعتبار سے بطریقہ اولیٰ ہو جائے گی اس لئے آپ تراویح پڑھا سکتے ہیں۔ پندرہ برس سے پہلے اگر بلوغت کی علامت (احتلام، انزال، احوال) پائی نہ جاوے تو پندرہ برس کی عمر سے لڑکے کو (اسی طرح لڑکی کو بھی) شرعاً بالغ سمجھا جاتا ہے۔ درمختار میں ہے (فان لم یوجد فیہما شینی (فحتى یتم لكل منهما خمس عشر سنة به یفتی) لقصر اعمار اهل زماننا) (درمختار ج ۵ ص ۱۳۲ فصل بلوغ الاحلام الخ کتاب الحجر) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مقرر امام تراویح پڑھانے کا حق دار ہے؟

(سوال ۲۵۳) میں ایک مسجد میں امام ہوں اور میں نے تقرر سے پہلے یہ شرط لگائی تھی کہ میں ہی تراویح پڑھاؤں گا اب مسجد کے متولی میری موجودگی میں دوسرے حافظ کو بلانا چاہتے ہیں (جس سے میں ناراض ہوں) تو کیا ان کا یہ فعل جائز ہے؟ تراویح پڑھانے کا زیادہ حق دار کون ہے۔ بینواتو جروا۔

(الجواب) تراویح پڑھانے کا حق امام کا ہے۔ اگر امام نہ پڑھا سکے یا امام اجازت دے دے تو دوسرے حافظ کو سپرد کرنا چاہئے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من زار قوما فلا یؤمہم ولیؤمہم رجل منهم والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیر ہم قالوا صاحب المنزل احق بالامامة من الزائر وقال بعض اهل العلم اذا اذن له فلا یأس ان یصلی بہ ثم مدی باب ماجاء من زار قوما فلا یصل علم ج ۱ ص ۸۲

گھر میں حافظ بالغ لڑکے کی اقتداء میں محرم وغیر محرم عورتیں تراویح پڑھیں تو کیا حکم ہے؟ (سوال ۲۵۴) گھر میں کوئی بالغ لڑکا حافظ قرآن تراویح پڑھائے اور اس کے ساتھ دو تین آدمی ہوں اور پیچھے پردے میں عورتیں باجماعت تراویح پڑھیں جن میں محرم بھی ہوں اور غیر محرم عورتیں بھی ہوں تو جائز ہے یا نہیں؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) حافظ بالغ لڑکا محرم عورتوں کی امامت کر سکتا ہے اور ان کے ساتھ غیر محرم عورتیں بھی پردے کی پابندی کرتے ہوئے شامل ہو جائیں تو شامل ہو سکتی ہیں البتہ اگر فتنہ کا اندیشہ ہو تو ایسی جگہ نا محرم عورتوں کا شامل ہونا جائز نہیں۔ اس پر فتن زمانہ میں عورتیں اپنے اپنے گھروں میں تراویح پڑھیں یہی افضل اور بہتر ہے، اسی میں ان کو زیادہ ثواب ملے گا (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ختم قرآن کی شب حفاظ کو پھولوں کا ہار پہنانا:

(سوال ۲۵۵) ہماری مسجد میں جس رات تراویح میں قرآن ختم ہوتا ہے اس رات حافظ صاحب کی عزت افزائی کے لئے پھولوں کا ہار پہنایا جاتا ہے۔ یہ فعل کیسا ہے؟ آیا اس کا کسی کتاب سے ثبوت ہے میں حافظ ہوں اور امسال میں نے تراویح پڑھائی ہے اور اعتکاف بھی کیا ہے۔ مجھے یہ پسند نہیں ہے۔ میں اس طرح کہوں کہ ہار پہننے سے میرا اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔ اس طرح جھوٹی بات کہہ کر ہار پہننے سے انکار کر سکتا ہوں یا نہیں؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) ختم قرآن کی شب حفاظ کو پھولوں کا ہار پہنایا جاتا ہے یہ رواج برا اور قابل ترک ہے اور اس میں اسراف بھی ہے۔ اگر حفاظ کی عزت افزائی مقصود ہے تو ان کو عربی رومال یا شال کیوں نہیں پہناتے؟ آپ ہار پہننا نہیں چاہتے تو اس کے لئے جھوٹ بولنے کی اجازت نہیں بلکہ صاف صاف کہہ دیا جائے کہ ہمیں یہ رواج پسند نہیں اور یہ خلاف شرع ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) رمضان المبارک میں امام ومؤذن کے لئے چندہ کرنا۔ (۲) تراویح میں ختم کے دن شیرینی تقسیم کرنا۔ (۳) امام کا اپنے شاگرد کو ختم کے دن مسجد میں تحفہ گھڑی دینا:

(سوال ۲۵۶) محترم و معظم حضرت مفتی صاحب مدظلہ بعد سلام مسنون و آداب کے عرض ہے کہ ہماری مسجد میں پہلے سے یہ طریقہ چلا آ رہا ہے کہ رمضان المبارک کے مہینے میں امام ومؤذن کے لئے چندہ کیا جاتا ہے لوگ خوشی سے چندہ دیتے ہیں حالانکہ امام صاحب کی تنخواہ = ۲۵ روپے اور مؤذن صاحب کی = ۱۰۰ روپے متعین ہے۔ چندہ میں معقول رقم جمع ہو جاتی ہے۔ ہم نے سال گذشتہ سہولت کی خاطر تین افراد پر مشتمل ایک چندہ کمیٹی کی تشکیل کی۔ جنہوں نے بڑے شوق اور محنت سے حسب سابق چندہ کر کے معقول رقم جمع کی۔ مگر سوء اتفاق اگلے سالوں کے مقابلہ میں

(۱) وبكره حضور هن الجماعة ولو لجمعة وعيد و وعظ مطلقا ولو عجوزاً ليلاً على المذهب المفتى به لفساد الزمان كما تكبره امامة الرجل لهن في بيت ليس معهن رجل غيره ولا محرم منه كاخته او زوجته او امته اما اذا كان معهن واحد ممن ذكر او امهن في المساجد لا در مختار على هامش شامی باب الامامة ج ۱ ص ۵۳۹

۵۰۔ ۶۰ روپے کم ہوئے۔ چندہ کی ہوئی رقم کمیٹی کے ایک رکن نے امام صاحب کی خدمت میں پیش کی تو انہوں نے بے رخی سے فرمایا ”اتنی رقم میں میرا کیا ہوگا؟ لہذا دوسرے دن مسجد میں چندہ کمیٹی کے اسی رکن نے اعلان کیا ”افسوس کی بات ہے کہ امام صاحب کے لئے چندہ کم ہوا ہے اس لئے بقیہ حضرات دل کھول کر اس میں حصہ لیں“ اس کے بعد کچھ اور چندہ ہوا۔ اور اگلے سالوں کے اعتبار سے زیادہ رقم جمع ہو گئی۔ اس کے باوجود امام صاحب کو شکایت ہے اور لوگوں کے سامنے شکوہ کرتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ ہمارا ارادہ تھا کہ چندہ کی رقم واپس کر دیں۔ اس صورت میں چند سوالات آپ کی خدمت میں پیش کر رہا ہوں۔ جواب عنایت فرمائیں۔

(سوال ۱) (۱) طویل مدت میں رمضان المبارک میں امام ومؤذن کے لئے چندہ کرنے کا رواج چلا آتا ہوں تو اس رواج پر متولی اور مقتدیوں کا عمل کرنا جائز ہے؟

(۲) مقتدی حضرات اس چندہ کو امام اور مؤذن کا حق سمجھ کر دیں اور امام ومؤذن اس چندہ کو اپنا حق سمجھ کر لیں تو کیا حکم ہے؟

(۳) امام صاحب چندہ کی رقم کو کم بتلا کر اپنے حق کا اظہار کریں تو ایسے امام کے پیچھے تراویح پڑھنا اور ایسے امام کا تراویح پڑھانا کیسا ہے؟

(۴) ہدیہ تحفہ کی رقم اگر رسام دی جائے تو کیا حکم ہے؟

(۵) تراویح میں ختم قرآن کے موقع پر مسجد میں شیرینی تقسیم کرنا کیسا ہے؟

(۶) مسجد میں ایک نیا طریقہ جاری کیا گیا وہ یہ کہ موصوف امام نے تراویح پڑھانے کے لئے اپنے ایک شاگرد کو اپنے ساتھ مقرر کیا اور ختم قرآن کے دن سب کے سامنے مسجد میں اپنے شاگرد کو گھڑی تحفہ دی، ایک شخص نے کھڑے ہو کر امام صاحب کے تحفہ کی قدر کرتے ہوئے کہا ”یہ ہمارے لئے شرم کی بات ہے“ تحفہ ہم کو دینا چاہئے۔ امام صاحب کا یہ فعل درست ہے؟

(الجواب) (۱) تنخواہ معقول نہ ہونے کی بنا پر امام ومؤذن کے لئے چندہ کیا جائے اور مصلی حضرات بخوشی چندہ دیتے ہوں اور تنخواہ کی کمی کو پورا کیا جاتا ہو اور چندہ جبراً وصول نہ کیا جاتا ہو تو مضائقہ نہیں ہے اگر اس طرح امام ومؤذن کی امداد نہ کی گئی تو ان کا گذر کیسے ہوگا؟ اور وہ کس طرح رہ سکیں گے؟ بہتر تو یہی ہے کہ تنخواہ معقول دی جائے اور چندہ کی رسم کو ختم کیا جائے، فقط۔

(۳) چندہ تراویح پڑھانے کی اجرت کے طور پر کیا جاتا ہو تو یہ طریقہ صحیح نہیں ہے اور تراویح پڑھانا مشتبہ ہو جائے گا۔ فقط۔

(۴) چندہ دینے والے بخوشی دیتے ہوں اور امام ومؤذن کی مدد کرنا مقصود ہو تو مضائقہ نہیں ہے۔ فقط۔

(۵) شیرینی تقسیم کرنے کے لئے مسجد کی وقف رقم استعمال کرنا یا چندہ کرنا درست نہیں ہے البتہ کوئی شخص اپنی مرضی سے شیرینی تقسیم کرتا ہو تو قابل اعتراض نہیں ہے۔ فقط۔

(۶) امام کا اپنے شاگرد کو اس کی حوصلہ افزائی کے لئے تحفہ دینا درست ہے۔ قابل اعتراض نہیں ہے، اخلاص شرط ہے، مصلیوں میں سے کوئی بھی تحفہ دے سکتا ہے، تراویح پڑھانے کی اجرت کے طور پر دینا لینا درست نہیں

ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۵ رجب المرجب ۱۴۰۱ھ۔

تراویح سے متعلق ایک اہم سوال:

(سوال ۲۵۷) ہمارے یہاں مساجد و مدارس کا انتظام چلانے کے لئے ہر سال انتخاب کے بعد ایک کمیٹی بنائی جاتی ہے، وہ لوگ مسجد و مدرسہ کے تمام انتظامات کرتے ہیں، ان میں ایک مسجد کمیٹی ہوتی ہے اس کے ذمہ مدرسین اور ائمہ مساجد کا تقرر کرنا ہوتا ہے، کمیٹی میں کم و بیش دیندار قسم کے لوگ تو ہوتے ہوں گے مگر اہل علم بہت کم ہوتے ہیں اور نہ ان سے مشورہ لیا جاتا ہے، اکثریت عوام کی ہوتی ہے۔

رمضان شریف سے پہلے تراویح کے لئے حفاظ کا تقرر اور انتخاب بھی کمیٹی کرتی ہے، حفاظ کا تقرر اس طرح ہوتا ہے کہ مسجد کے بورڈ پر لکھ دیا جاتا ہے یا اعلان کر دیا جاتا ہے کہ جو تراویح پڑھانے کا ارادہ رکھتے ہوں وہ تحریری یا زبانی درخواست مسجد کمیٹی کو دیں، اب آنے والی درخواستوں یا کمیٹی کے مقرر کردہ حفاظ میں نہ تو اس بات کی تحقیق کی جاتی ہے کہ کن حفاظ کا قرآن کچا ہے اور کن کا پکا، کس کی تلاوت صحیح ہے اور کس کی غلط، ان کو تجوید سے واقفیت ہے یا نہیں، ہاں اس کا خیال رکھا جاتا ہے کہ تراویح پڑھانے والا تیز رفتار ہو اور کم سے کم وقت میں بیس رکعت ختم کر دے چاہے سامعین کو معلوم نہ ہو، اور ضعیف و ناتواں حضرات رکوع اور سجدہ میں تھک ہی کیوں نہ جاویں اور ساتھ ساتھ یہ دیکھا جاتا ہے کہ اس کی آواز سربلی اور اچھی ہو چاہے تجوید اور ترتیل کی رعایت رہے یا نہیں، مد، غنہ، اخفا، اوہو یا نہ ہو، حروف کی ادائیگی صحیح ہو یا نہ، اور ساتھ ہی یہ بھی دیکھا جاتا ہے کہ کس کا لڑکا ہے، ذمہ دار حضرات کے اور بڑے لوگوں کے لڑکوں کو فوقیت دی جاتی ہے۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ تراویح کے لئے حفاظ کے انتخاب کرنے کے اہل کون لوگ ہیں؟ اور ان کو کس قسم کے حفاظ کا انتخاب کرنا چاہئے؟ نماز تراویح کی صحت اور تلاوت قرآن شریف کی صحت کے لئے کیا کیا شرائط ہیں، یہ ضرور مفصل تحریر فرمائیں تاکہ اس کی روشنی میں ہزاروں مسلمان نماز اور تراویح جیسی عظیم عبادت صحیح طریقہ پر ادا کر سکیں! فقط بینوا تو جروا۔

(الجواب) امام تراویح اور ائمہ مساجد کا انتخاب علماء اور حفاظ کا کام ہے غیر علماء اور غیر حفاظ عامی کا علماء و حفاظ کرام کے مشورہ کے بغیر کام کرنا بڑی خرابیوں کا موجب اور قیامت کی علامتوں میں سے ہے۔

حکیم الامت حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں۔ ”غرض آج کل ہر شخص مفسر و مترجم ہے اور ہر ایک شریعت میں رائے دیتا ہے گویا شریعت کا سمجھنا تمام فنون سے آسان ہے، حالانکہ یہ تو قانون الہی ہے، جب دنیوی سلاطین کے قوانین کو ہر شخص نہیں سمجھ سکتا بلکہ خاص و کلا، اور بیرسٹر اور ہائی کورٹ کے جج ہی اس کو سمجھتے ہیں تو خدائی قانون کو ایسا کیا آسان سمجھ لیا ہے؟“ (وعظ ”الباب“ ص ۱۸)

تراویح سنت مؤکدہ ہے اور اس میں قرآن شریف ختم کرنا بھی سنت ہے فضائل رمضان کا مطالعہ کیا جائے۔ رمضان میں تراویح کی نماز میں ایک ختم کرنا سنت ہے، دو یا تین ختم کرنا مستحب اور افضل ہے، لہذا کم از کم ایک ختم پوری صحت اور اطمینان کے ساتھ ہونے کا ضرور اہتمام کیا جائے، ہم جیسا کہ عمل کریں گے ہمارے بعد آنے والی ہماری نسل

بھی اس کا ویسا ہی اہتمام کرے گی اگر ہم نے برائے نام زبردستی تراویح پڑھی اور ختم کیا تو بعد میں آنے والے بھی ویسا ہی کریں گے اس کی ذمہ داری ہم پر ہوگی اور گناہ میں ہمارا بھی حصہ ہوگا۔

قرآن پڑھنے میں صحت کا لحاظ از حد ضروری ہے، حروف بدل جانے سے یعنی س کی جگہ ص، ث، اور ص کی جگہ س، ث، ض کی جگہ ز، ذ، کی جگہ ض، ز، ت کی جگہ ط، اور ط کی جگہ ت وغیرہ پڑھنے سے لحن جلی لازم آتا ہے اور کبھی اس قسم کی غلطی سے معنی بدل کر نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ مد، غنہ، اخفا اور اظہار کی غلطی لحن خفی ہے اس سے نماز تو فاسد نہ ہوگی مگر بڑی فضیلتوں سے محرومی ہو جائے گی، رمضان المبارک جیسے مقدس اور مبارک مہینہ میں بھی اگر تراویح میں ختم قرآن باقاعدہ اور پوری دلچسپی اور شوق و ذوق سے نہ کیا جائے تو اس سے زیادہ محرومی اور کیا ہو سکتی ہے؟

مجلس الابراہیم ہے۔ فانہم قد جعلوا التراویح عادة لا عبادة يتقرب بها الى الله تعالى علی ما شرطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہا من القرائۃ وغیرہا فیتخذون صلاحہا خلف امام لا یتیم الركوع والسجود والقومة والجلسة ولا یوتل القرآن کما امر اللہ بہ بل هو من غایۃ السرعة یقع فی اللحن الجلی یتروک بعض حروف الکلمۃ او حو کاتھا..... الخ۔ یعنی: ان لوگوں نے تراویح کو عادت بنا رکھا ہے نہ کہ عبادت کہ جس سے قرب الہی حاصل کریں اور اس شرط کے موافق جو رسول اللہ ﷺ نے قرائت وغیرہ کی تراویح میں شرط کی ہے، پس ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں جو پورے طور سے رکوع اور سجود اور قومیہ اور جلسہ نہیں کرتا، اور جس طرح خدا کا حکم ہے اس طرح قرآن کو صاف صاف نہیں پڑھتا بلکہ نہایت جلدی کے سبب بعض حروف یا حرکات کے رہ جانے سے کھلی ہوئی غلطی واقع ہوتی ہے۔

اور فتاویٰ بزازیہ میں ہے کہ غلط پڑھنا بالاتفاق حرام ہے اور دوسرے فتاویٰ میں ہے کہ اگر امام غلط پڑھتا ہو تو اس میں کچھ مضائقہ اور حرج نہیں کہ انسان اپنی مسجد چھوڑ کر دوسری مسجد میں چلا جائے اور چلے جانے سے وہ گنہگار نہ ہوگا اس لئے کہ اس کا مقصد پرہیزگار کے پیچھے نماز پڑھنا ہے، اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ جس نے پرہیز گار عالم کے پیچھے نماز پڑھی اس نے گویا کسی پیغمبر کے پیچھے نماز پڑھی اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر کسی (شرعی) عذر سے محلہ کی مسجد چھوڑ دے تو گنہگار نہ ہوگا، اب ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جو بلا عذر مسجد جانا چھوڑ دیتے ہیں اور ایسی مسجدوں میں جاتے ہیں جہاں طرح طرح کے راگ اور غلطیاں ہوتی ہیں اور ایسا امام تلاش کرتے ہیں جو نہ ٹھیک سے سجدہ کرتا ہے اور نہ قرآن کو ٹھہر ٹھہر کر صحیح طور سے پڑھتا ہے بلکہ بعض اوقات ایسے امام پر اعتراض کرتے ہیں جو پورے طور سے رکوع اور سجدے کرتا ہے اور قرآن شریف ٹھہر ٹھہر کر پڑھتا ہے اور اس سے بھاگتے ہیں اور ان لوگوں میں شامل ہو جاتے ہیں جنہوں نے اپنے دین کو ہنسی کھیل بنا رکھا ہے، اور دنیوی زندگی نے ان کو دھوکا دے رکھا ہے اور وہ آخرت سے غافل ہیں۔

سو بے شک جس نے تراویح اس طور سے پڑھی کہ قومیہ جلسہ اور طمانیت کو جس کی ادنیٰ مقدار رکوع اور سجدے میں ایک تسبیح کے برابر ہے چھوڑ دیا تو وہ گنہگار اور دوزخ کے عذاب کا مستحق ہوگا، اس لئے کہ یہ سب چیزیں امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک فرض ہیں، ان چیزوں کے چھوڑنے سے ان حضرات کے نزدیک نماز باطل ہو جاتی ہے اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک (مذکورہ چیزیں) ایک روایت میں واجب ہیں ان کے چھوڑنے سے نماز کا دہرا نا

واجب ہوتا ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ یہ چیزیں سنت ہیں اور اس روایت کے بموجب ان چیزوں کا چھوڑنے والا عتاب اور شفاعت سے محرومی کا مستحق ہے اور ان لوگوں میں سے ہوگا جن کی کوشش دنیا میں اکارت ہوئی اور وہ سمجھتے ہیں کہ ہم اچھے کام کر رہے ہیں اور وہ ان لوگوں میں سے ہوں گے جن کو خدا کی طرف سے وہ بات پیش آئی جس کا ان کو گمان نہ ہوتا تھا اور یہ کھلا خسارہ اور بڑا نقصان ہے۔

پھر یہاں ایک نکتہ ہے جس سے آگاہ کرنا ضروری ہے تاکہ جس شخص میں انصاف اور حق کی جانب میلان ہو وہ اس سے نصیحت حاصل کرے اور وہ یہ ہے کہ تراویح میں رکعت ہیں اور ہر رکعت میں ایک قومہ اور ایک جلسہ ہے اور پھر ان دونوں میں طہنیتہ (یعنی ان کو اطمینان سے ادا کرنا) ضروری ہے اور قومہ اور جلسہ میں سے کسی ایک میں بھی طہنیتہ کا چھوڑنا گناہ ہے اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کی طہنیتہ جاتی رہی تو میں گناہ ہوئے اور اگر قومہ اور جلسہ دونوں میں طہنیتہ چھوڑ دی تو چالیس گناہ ہوں گے اور اگر وہ دونوں (یعنی قومہ اور جلسہ) چھوٹ گئے تو سب مل کر اسی ۸۰ گناہ ہوئے اور اگر اس کے ساتھ اظہار کا گناہ بھی ملا لیں تو سب مل کر ایک سو ساٹھ گناہ ہو جائیں گے اور اگر اس کے ساتھ اس نماز کے نہ لوانے کا گناہ بھی ملا لیں تو اب مجموعہ ایک سو اسی ۱۸۰ گناہ ہو جائیں گے اور اس کے ساتھ ساتھ ان مذکورہ چیزوں کا ترک کرنا اس کا سبب ہو جاتا ہے کہ انتقالات کے اندر جو ذکر ہیں وہ تمام انتقالات کے بعد ادا کئے جائیں اور انتقالات کے اندر مقرر کئے ہوئے اذکار کو بعد میں ادا کرنے میں دو قباتیں ہیں ایک تو اس کے موقع پر ادا نہ کرنا اور دوسرے اس کو بے موقع ادا کرنا تو اب ہر رکعت میں چار مکروہ ہوئے اور اس کی وجہ سے چار سنتوں کا ترک لازم آتا ہے کیونکہ جس نے قومہ یا اس کے اطمینان کو چھوڑ دیا تو سمیع اللہ لمن حمدہ اور اللہ اکبر جھکتے وقت ادا ہوگا بلکہ اللہ اکبر سجدہ میں واقع ہوگا اور سنت یہ ہے کہ سمیع اللہ لمن حمدہ رکوع سے سر اٹھاتے وقت کہے اور اللہ اکبر سجدہ کے لئے جھکتے وقت کہے اسی طرح اگر جلسہ یا اس کا اطمینان چھوڑ دیا جائے تو پہلی تکبیر کا کچھ حصہ جھکتے وقت ادا ہوگا بلکہ دوسری تکبیر کا کچھ حصہ سجدے میں جانے کے بعد پڑے گا حالانکہ سنت پہلی تکبیر کا سر اٹھاتے وقت کہنا ہے اور دوسری تکبیر کا جھکتے وقت تو اب مکروہات کا شمار تمام رکعتوں میں اسی ۸۰ ہو جائے گا، جس کی وجہ سے اسی سنتوں کا چھوڑنا لازم آئے گا اور جب ان مکروہات کے اظہار کا گناہ بھی اس میں شامل کر لیں تو اب مجموعہ ایک سو ساٹھ مکروہات کا ارتکاب اور ایک سو ساٹھ سنتوں کا ترک ہوا، اب جو شخص رمضان کی مبارک راتوں میں سے ہر رات فقط تراویح میں اسی گناہ اور ایک سو ساٹھ مکروہات کا ارتکاب کرتا ہے اور ایک سو ساٹھ سنتوں کو چھوڑتا ہو تو کیا ایسے شخص کا شمار عقلاء میں ہو سکتا ہے؟ حالانکہ ہر سنت کے چھوڑنے میں ایک خاص عتاب اور شفاعت سے محرومی ہے پس کیا کوئی عاقل اس بات کو پسند کر سکتا ہے کہ اپنے کورسول خدا ﷺ کی شفاعت سے محروم کر دے جن کی شفاعت کے اللہ کی تمام مخلوق حتیٰ کہ انبیاء اور اولیاء اور صلحاء خواستگار ہیں۔ اللہ سے دعا ہے کہ خدا ہم کو محروم لوگوں میں سے نہ کرے۔ آمین ثم آمین۔ (مجالس الابرار ص ۱۹۱ مجلس نمبر ۲۹ فی بیان کیفیۃ التراویح و فضیلتہا)

صاحب مجالس الابرار کے اس تفصیلی بیان کو بار بار پڑھئے اور پھر اپنی تراویح پر نظر ڈالئے کہ ہماری تراویح میں یہ تمام خرابیاں ہیں یا نہیں؟ اگر نہیں ہیں تو خدا کا شکر ادا کیجئے اور اگر ہیں تو ان خرابیوں کی اصلاح کی کوشش کیجئے اور یہ اسی وقت ہو سکے گا جبکہ حافظ صحیح خواں اور سنت کے مطابق نماز ادا کرنے والا ہو اور مقتدی بھی ذوق و شوق سے اس عظیم

عبادت کو عبادت اور تقرب الہی کا ذریعہ سمجھ کر ادا کرنے کی فکر کریں، کچھ وقت زیادہ صرف ہو تو اس کا خیال نہ کیا جائے کہ وقت عبادت ہی میں صرف ہو رہا ہے۔

تیز پڑھنا مطلقاً قابل مذمت نہیں ہے، اسی لئے قراء نے قراءت کے تین درجے مقرر کئے ہیں، تریل، تدویر، حد، تریل میں آہستہ پڑھا جاتا ہے، تدویر میں اس سے تیز اور حد میں اس سے تیز مگر شرط یہ ہے کہ صحت اور صفائی میں کوئی خرابی نہ آنے پائے۔

خدا را تراویح کی عظمت کو سمجھئے اور اس میں ہونے والی اغلاط کی اصلاح کیجئے۔ اللہ تعالیٰ تمام مومنین کو توفیق عطا فرمائے آمین ثم آمین۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

گھر میں عورتوں کو تراویح پڑھانا کیسا ہے؟

(سوال ۲۵۸) حافظ قرآن اپنے گھر کی مستورات کو (جن میں محرم اور غیر محرم عورتیں ہوں) قرآن کی تراویح پڑھائے تو یہ کیسا ہے؟ اور اگر عورت کی زوجہ میں عورتیں بھی اس عتائیں شریک ہو کر حافظ قرآن سے غارزۃً میں پڑھنا یا قرآن سننا چاہیں، کیا اجازت ہے؟ منہ تو جروا۔ (الجواب) (۲۱) گھر کا آدمی حافظ قرآن ہو اور وہ گھر میں تراویح پڑھائے اور اس کے پیچھے گھر کی محرم و غیر محرم عورتیں تراویح پڑھیں تو جائز ہے، محلہ یا بستی میں سے عورتوں کو جمع کرنے کی اجازت نہیں کہ فتنہ و فساد کا زمانہ ہے، اگر اجازت ہوتی تو مسجد سے کیوں روکا جاتا۔

در مختار میں ہے:-

کما تکرہ امامۃ الرجل لہن فی بیت لیس معہن رجل غیرہ ولا محرم منہ کا ختہ او زوجته او امته اما اذا کان معہن او امہن فی المسجد لا در مختار مع الشامی باب الامامۃ ج ۱ ص ۵۲۹۔ یعنی:- یہ مکروہ ہے کہ مرد گھر میں عورتوں کی امامت کرائے اور ان عورتوں کے ساتھ نہ کوئی مرد ہو اور نہ امام کی محرم عورتوں میں سے کوئی عورت ہو جیسے امام کی بہن یا اس کی بیوی، مگر جب کوئی مرد ہو یا کوئی محرم عورت ہو تو مکروہ نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

نماز عشاء کی چار رکعت تنہا پڑھ لینے کے بعد جماعت میں شامل ہوا تو کیا جماعت والی چار رکعت تراویح میں شمار کی جاسکیں گی؟

(سوال ۲۵۹) رمضان شریف ایک بیمار آدمی نے گھر میں نماز عشاء پڑھی۔ پھر کچھ ہمت ہوئی تو مسجد میں گیا جماعت ہو رہی تھی۔ وہ آدمی تراویح کی نیت سے اس میں شامل ہوا تو یہ چار رکعت تراویح میں شمار ہوں گی یا نہیں؟ (الجواب) صحیح یہ ہے کہ تراویح میں شمار نہ ہوں گی۔ کیونکہ تراویح کا درجہ اگرچہ فرضوں سے کم ہے مگر وہ ایک مخصوص اور مستقل سنت مؤکدہ ہے اس کی خصوصیت کا لحاظ ضروری ہے۔ "فتاویٰ قاضی خاں" میں ہے۔ اذا صلی التراويح

مفتدیاً بمن یصلی المکتوب اختلافوا فیہ والصحیح انہ لا یجوز (فصل فی نیت التراويح ص ۱۱۱ ج ۱) (ومتفل بمفترض فی غیر التراويح) (تنویر الابصار) اما فیہا فلا یصح الا قضاء بالمفترض

علیٰ انہا تراویح بل یصلی علیٰ انہا نفل مطلق (شامی ص ۵۵۲ ج ۱ باب الامامة) فقط واللہ اعلم بالصواب .

کیا جماعت والی نماز قضاء میں شمار کی جاسکے گی؟

(سوال ۲۶۰) مذکورہ بالا صورت میں بہ نیت قضاء شامل ہو تو قضاء صحیح ہوگی یا نہیں؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں قضاء صحیح نہیں کہ امام کی نماز وقتی ادا ہے اور مقتدی کی قضاء ہے۔ یہ دونوں نمازیں صفت میں متحد نہیں ”نور الایضاح“ میں ہے۔ وان لا یكون الا امام مصلیاً فرضاً غیر فرضہ (۸۱ باب التمام) (و) لا (مفترض بمتنفل وبمفترض فرضاً آخر) (درمختار) قوله وبمفترض فرضاً آخر سواء تغایر الفرضان اسماً او صفة کمصلی ظهر الا مس بمصلی ظهر الیوم (درمختار مع الشامی ص ۵۳۲ ج ۱ باب الامامة) فقط واللہ اعلم بالصواب .

مسجد کے اوپر نیچے تراویح کی دو جماعت:

(سوال ۲۶۱) ہمارے یہاں رمضان المبارک میں عشاء کے بعد جماعت خانہ میں ایک یا سو پارے کی تراویح ہوتی ہے اور مسجد کی چھت پر تین سپارے کی تراویح ہوتی ہے، ایک ہی مسجد میں اس طرح کی دو جماعتیں ہو سکتی ہیں؟ وضاحت اور رہبری فرمائیں بینواتو جروا۔ (سورت) جانب ابراہیم دادا۔

(الجواب) بہتر اور اعلیٰ صورت یہ ہے کہ تمام لوگ عشاء کی نماز ایک جماعت کے ساتھ ادا کریں اور اس کے بعد جو حضرات تین سپارے کی تراویح پڑھنا چاہتے ہیں وہ کسی گھر میں پڑھیں، مسجد کی چھت یا مسجد کی دوسری منزل پر نہ پڑھیں، دوسرے منزلہ پر چڑھنا بھی مسجد کی چھت پر چڑھنے کے حکم میں ہے شرعی ضرورت کے وقت ہی اوپر جانا چاہئے مزید تفصیل اور دلائل کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ رحمیہ جلد سوم ص ۳۱، ۳۰ (جدید ترتیب کے مطابق مکروہات صلوٰۃ میں، بعنوان نماز عشاء اور تراویح مسجد کی چھت پر اداء کی جائے الخ کے تحت دیکھ لیا جائے مرتب) نیز جلد ششم ص ۳۳۸، ۳۳۹ (جدید ترتیب کے مطابق باب الامامة والجماعت کے باب میں بعنوان مسجد کی چھت پر جماعت کرنا، کے تحت دیکھ لیا جائے مرتب) فقط واللہ اعلم بالصواب ۷ اشعبان المعظم ۱۴۱۰ھ۔

مسجد کا مستقل امام تراویح پڑھانے کی اجرت لے سکتا ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۶۲) تراویح کا پیسہ (اجرت) لینا جائز ہے یا نہیں؟ زید جو ایک مسجد کا امام ہے اور اسی مسجد میں تراویح پڑھاتا ہے وہ کہتا ہے کہ ماہ رمضان المبارک میں مسجد کی طرف سے جو کچھ ملتا ہے وہ امامت کا پیسہ لیتا ہوں، تراویح کا نہیں، کیا زید کی یہ بات درست ہے؟ اور یہ حیلہ صحیح ہے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں اس حیلہ سے زید کے لئے اجرت کے طور پر مسجد کے پیسے لینا جائز نہ ہوگا اس لئے کہ جو شخص کسی مسجد میں پہلے سے امام مقرر ہو تو اس کی ذمہ داریوں میں یہ بھی شامل ہے کہ وہ رمضان المبارک میں تراویح بھی پڑھائے جس طرح اس کی ذمہ داری میں یہ بھی ہے کہ جمعہ کی نماز پڑھائے موقع آجائے تو عید کی نماز بھی

پڑھائے جنازے کی نماز پڑھائے اور اگر مقرر امام کسی وجہ سے (مثلاً حافظ نہ ہو یا اور کوئی عذر ہو) تراویح میں قرآن ختم کرنے سے عاجز ہو تو وہ الم تر کیف سے پڑھانے کا ذمہ دار ہے (ملاحظہ ہو فتاویٰ رحمیہ ج ۳ ص ۳۸۳) (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں، کیا قرآن کی تراویح پڑھانا امام کی ذمہ داریوں میں سے ہے کے عنوان کے تحت دیکھ لیا جائے مرتب) اس لئے اس صورت میں مقرر تنخواہ کے علاوہ جو کچھ مسجد کی طرف سے دیا جائے گا وہ تراویح ہی کی اجرت ہوگی جس کا ناجائز ہونا بالکل ظاہر ہے، یہ حیلہ کہ میں مسجد کا امام ہوں اور امامت کی تنخواہ لیتا ہوں اس کے حق میں مفید نہ ہوگا بلکہ حق یہ ہے کہ مقرر امام کے بارے میں اس کو حیلہ کہنا بھی درست نہیں اس کی تنخواہ تو پہلے سے متعین اور مقرر ہے پھر مستقل اجرت یا خاص رمضان المبارک میں تنخواہ میں اضافہ کس بنیاد پر؟؟ ہاں البتہ کوئی حافظ رمضان المبارک میں امام کے علاوہ تراویح کے لئے مقرر کیا گیا تو اس کے لئے بھی تو اعلیٰ اور بہتر صورت یہی ہے کہ وہ وجہ اللہ تراویح پڑھائے لیکن اگر کسی جگہ وجہ اللہ تراویح پڑھانے والا نہ ملتا ہو اور مقتدی قرآن پاک سننے کی سعادت حاصل کرنا چاہتے ہوں تو مجبوراً یہ صورت اختیار کی جاسکتی ہے کہ حافظ صاحب کو رمضان المبارک کے لئے نائب امام مقرر کر دیں عشاء وغیرہ ایک دو نمازیں ان کے ذمہ لازم کر دیں اور ساتھ ساتھ تراویح بھی پڑھائے تو اس حیلہ سے مسجد کے پیسوں سے نائب امام کی تنخواہ کے طور پر لینا دینا جائز ہوگا جس کی تفصیل فتاویٰ رحمیہ اردو جلد اول ص ۳۳۹ ص ۳۵۰ پر درج ہے، نیز فتاویٰ رحمیہ جلد نمبر ۴ اوپر پہلے حوالہ ص ۳۸۳ بھی ملاحظہ فرمائیں۔ (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں تراویح پڑھانے پر معاوضہ کے عنوان کے تحت دیکھ لیا جائے مرتب)

امام صاحب وجہ اللہ تراویح پڑھائیں اور مقتدی اپنی خوشی سے ہدایا پیش کر کے امام صاحب کی خدمت کرنا چاہیں تو اس کی گنجائش ہے، امام صاحب کا معین رقم کا مطالبہ کرنا اور نہ ملنے پر شکایت کرنا درست نہ ہوگا دل میں لالچ اور حرص نہ ہونی چاہئے، قرآن مجید بہت عظیم نعمت ہے، حافظ کرام کو اس نعمت کی قدر اور اس پر اللہ کا شکر ادا کرنا چاہئے اجرت کی لالچ رکھ کر اپنے کو کیوں اجر عظیم سے محروم کرتے ہیں وہ ان القراءۃ لشنی من الدنيا لا تجوز وان الاخذ والمعطى آثم ان یعنی دنیا کی کسی حقیر چیز کے لئے قرأت ناجائز ہے لینے اور دینے والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں (شامی ج ۱ ص ۶۸۷) (حوالہ آگے آرہا ہے۔ مرتب) نیز ج ۵ ص ۴۷

یہ اشکال نہ ہونا چاہئے کہ مسجد کا مقرر امام بھی امام ہے اور تراویح کے لئے جو حافظ مقرر کیا گیا وہ بھی امام تراویح ہے تو مقرر امام کی تنخواہ کیوں جائز اور امام تراویح کی اجرت کس بنا پر ناجائز؟ اصل مذہب یہ ہے کہ طاعات پر اجرت لینا دینا جائز نہیں مگر فقہاء نے بقاء دین کی ضرورت ملحوظ رکھ کر تعلیم قرآن، امامت، اذان وغیرہ چند چیزوں کو مستثنیٰ کیا ہے اور ان پر اجرت لینے دینے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، تراویح مستثنیٰ چیزوں میں شامل نہیں اس لئے اصل مذہب کی بنیاد پر تراویح پر اجرت لینا دینا ناجائز ہی رہے گا، نیز تراویح کی ادائیگی ختم قرآن پر موقوف نہیں الم تر کیف سے بھی پڑھی جاسکتی ہے اس لئے اس میں ضیاع دین بھی نہیں، لہذا تراویح کی قرأت مثل تلاوت مجردہ ہے جس پر اجرت لینا ناجائز ہے، شامی میں ہے وان القراءۃ لشنی من الدنيا لا تجوز وان الاخذ والمعطى آثم ان لان ذلك ليشبه الاستیجار علی القراءۃ ونفس الاستیجار علیہا لا یجوز فکذا ما اشبهہ کما صرح ذلک فی عدۃ کتب من مشاہیر کتب الملہب وانما الفی المناخرون بجواز الاستیجار علی تعلیم القرآن لا علی

التلاوة وعللوه بالضرورة وهي خوف ضياع القرآن ولا ضرورة في جواز الاستيجار على التلاوة كما اوضحت ذلك في شفاء العليل وسيأتي بعض ذلك في باب الاجارة الفاسدة ان شاء الله تعالى (شامی ج ۱ ص ۲۸۷ باب قضاء الفرائض قبيل باب سجود السهو)

نیز در مختار میں ہے (ولا) لا جل الطاعات مثل (الاذان والحج والامامة وتعليم القرآن والفقه ويفتي اليوم بصحتها لتعليم القرآن والفقه والامامة والاذان ويجبر المستاجر على دفع ما قبل..... الخ (در مختار) شامی میں ہے (قوله ويفتي اليوم بصحتها لتعليم القرآن الخ) قال في الهداية وبعض مشائخنا رحمهم الله تعالى استحسوا الاستيجار على تعليم القرآن اليوم لظهور التواني في الامور الدينية ففي الامتناع تضييع حفظ القرآن عليه الفتوى اه..... وزاد في مختصر الوقاية و متن الاصلاح تعليم الفقه زاد في متن المجمع الامامة ومثله في متن الملتقى ود ر البحار وزاد بعضهم الاذان والاقامة والوعظ وذكر المصنف معظمها ولكن الذي في اكثر الكتب الاقتصار على ما في الهداية فهذا مجمع ما افتى به المتأخرون من مشائخنا. الى قوله. والصواب اي يقال على تعليم القرآن فان الخلاف فيه كما علمت لا في القراءة المجردة فانه لا ضرورة فيها. الى قوله. والا استيجار على مجرد التلاوة لم يقل به احد من الائمة وانما تنازعوا في الاستيجار على التعليم (در مختار وشامی ص ۲۶، ۲۷ ج ۵ باب الاجارة الفاسدة) فقط والله تعالى اعلم بالصواب.

تراویح میں کس تاریخ کو قرآن شریف ختم کیا جائے:

(سوال ۲۶۳) رمضان المبارک میں ۲۷ ویں کو ختم کرنا صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کے عمل سے ثابت ہے یا نہیں؟ اور اس کو ضروری قرار دینا کیسا ہے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) تراویح میں ایک مرتبہ ختم کرنا سنت مؤکدہ ہے اس کی پوری مفصل بحث فتاویٰ رحمیہ جلد چہارم ص ۱۵۱ باب میں، تراویح میں ایک مرتبہ ختم قرآن مجید سنت مؤکدہ ہے، کے عنوان کے تحت دیکھ لیا ۳۰۵ تا ۳۱۲ میں ہے، ۲۷ ویں شب کو ختم کرنے کا دستور ہو گیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ۲۷ ویں شب مبارک اور بڑی رات ہے اس کی برکتیں حاصل ہو جائیں اس غرض سے قرآن پاک ختم کیا جاتا ہے، جس طرح رمضان المبارک میں بغرض حصول زیادتی ثواب زکوٰۃ ادا کرنے کا دستور ہو گیا ہے (لہذا اس کو سنت سمجھے بغیر اس پر عمل کرے) تو قابل اعتراض نہیں ہے، اسی طرح ۲۹ ویں رمضان المبارک کی شب میں قرآن ختم کرنے کی بھی فضیلت آئی ہے، حرمین شریفین میں اسی پر عمل ہے، خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے قال الصدر الشهيد الختم فی التراویح سنة والختمان فضيلة فيقرأ في كل ركعة عشر آيات حتى يحصل الختم في الليلة السابعة والعشرين..... (خلاصۃ الفتاویٰ ص ۶۳ ج ۱ کتاب الصلوة الفصل الثالث فی التراویح)

لفقہ علی مذاہب الاربعہ میں ہے تسن قراءة القرآن بتمامه فيها يختمه اخر ليلة من الشهر الا اذا تضرر المقتدون به فالأفضل ان يراعى حالهم (ص ۳۴۳ تراویح) الجزء الثاني مطبوعه الشیخ

کتب خانہ استنبول) فقط والله تعالى اعلم بالصواب.

تراویح میں ہونے والی کوتاہیوں سے بچنا ضروری ہے:

(سوال ۲۶۴) تراویح میں بعض حفاظ اتنا تیز پڑھتے ہیں کہ حروف انہی طرح ادا نہیں ہوتے قریب ہونے کے باوجود کچھ میں نہیں آتا کہ انہوں نے کیا پڑھا تو اس طرح جلدی جلدی پڑھنا کیسا ہے؟ اور اس طرح پڑھنے سے ختم قرآن کی سنت ادا ہوگی یا نہیں؟ بیوا تو جروا۔ (حافظ عبد الحمید خاں)

(الجواب) تراویح سنت مؤکدہ ہے اور اس میں ایک مرتبہ قرآن مجید ختم کرنا بھی سنت ہے (دلائل کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ رحمیہ ص ۳۰۵ تا ۳۱۲ ج ۳ فتاویٰ رحمیہ کا حوالہ بالا) قرآن مجید پڑھنے میں صحت کا لحاظ رکھنا بہت ضروری ہے، حروف بدل جانے سے یعنی س کی جگہ ص یا ث، یا ص کی جگہ س یا ث، یا ض کی جگہ ز یا ذ، یا ذ کی جگہ ض یا ز، یا ت کی جگہ ط، یا ط کی جگہ ت وغیرہ پڑھنے سے لحن جلی لازم آتا ہے اور کبھی اس قسم کی غلطی سے معنی بدل کر نماز فاسد ہو جاتی ہے، مد، غنہ، اخفاء اور اظہار کی غلطی لحن خفی ہے اس سے نماز تو فاسد نہ ہوگی مگر بڑی فضیلتوں سے محرومی ہو جائے گی، رمضان المبارک جیسے مقدس اور مبارک مہینے میں اگر تراویح میں باقاعدہ اور پوری صحت، دلچسپی اور ذوق و شوق سے قرآن مجید ختم نہ کیا جائے تو اس سے زیادہ محرومی اور کیا ہو سکتی ہے؟

تیز پڑھنا مطلقاً قابل مذمت نہیں ہے اسی لئے قراء نے قرائت کے تین درجے مقرر کئے ہیں ترتیل، تدویر اور حدر، ترتیل میں آہستہ پڑھا جاتا ہے تدویر میں اس سے تیز اور حدر میں اس سے تیز مگر شرط یہ ہے کہ صحت اور صفائی میں کوئی خامی نہ آنے پائے، جو امام تراویح ایسا جلدی اور تیز پڑھتا ہے کہ پاس والے مقتدیوں کو بھی سمجھ میں نہیں آتا تو ایسی قراءت نہ ہونے کے برابر ہے، اور اگر ایسی غلطی ہو جائے کہ جس سے لحن جلی لازم آئے اور معنی بدل جائے تو ایسی صورت میں کسی کی بھی تراویح صحیح نہ ہوگی اور رمضان المبارک میں تراویح کے اندر ایک مرتبہ قرآن ختم کرنے کی جو سنت ہے وہ سنت بھی کسی کی ادا نہ ہوگی۔

امام پر لازم ہے کہ صحیح صحیح پڑھے تمام حروف بخارج سے ادا کرنے کا اہتمام کرے اور مقتدیوں پر بھی لازم ہے کہ ایسے شخص کو امام بنائیں (فرض نماز ہو یا تراویح) جو قرآن مجید صحیح صحیح پڑھتا ہو، آج کل حفاظ اور لوگوں نے تراویح میں بہت ہی لاپرواہی اختیار کر رکھی ہے جس مسجد میں جلد تراویح پوری ہوتی ہو اور جو حافظ غلط سسلط پڑھ کر جلد ختم کر دیتا ہو نہ سنت کے مطابق رکوع سجدہ کرتا ہو نہ قومہ جلسہ میں تعدیل ارکان کی رعایت کرتا ہو اس کی تعریف کی جاتی ہے کس قدر افسوس کی بات ہے یہ صورت بھی بھراں قرآن (قرآن چھوڑنے) میں داخل ہے۔

مفسر قرآن حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ آیت قرآنی وقال الرسول يا رب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا (ترجمہ: اور (اس دن) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شکایت کے طور) کہیں گے کہ اے میرے پروردگار میری (اس قوم نے) اس قرآن کو (جو کہ واجب العمل تھا) بالکل نظر انداز کر رکھا تھا) کی تفسیر کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں، قرآن کی تصدیق نہ کرنا اس میں تدبر نہ کرنا اس پر عمل نہ کرنا، اس کی تلاوت نہ کرنا، اس کی صحیح قرائت کی طرف توجہ نہ کرنا اس سے اعراض کر کے دوسری لغویات یا حقیر چیزوں کی طرف متوجہ ہونا یہ

سب صورتیں درجہ بدرجہ ہجران قرآن کے تحت میں داخل ہو سکتی ہیں (فوائد عثمانی پارہ نمبر ۱۹ سورہ الفرقان آیت نمبر ۳۰)

علم الفقہ میں ہے: قواعد کی پابندی سے قرآن پڑھنا چاہئے، راگ سے پڑھنا اور گانا قرآن مجید کا بالاتفاق مکروہ تحریمی ہے، قرآن مجید ٹھہر ٹھہر کر پڑھے غلٹ سے پڑھنا بالاتفاق مکروہ ہے۔ مزید تحریر فرماتے ہیں، ایسی غلٹ کہ جس سے الفاظ کے سمجھنے میں دقت ہو بالاتفاق مکروہ ہے، ٹھہر ٹھہر کر پڑھنے میں اثر بھی زیادہ ہوتا ہے اسی لئے عجمی لوگ جو قرآن مجید کے معانی نہیں سمجھتے ان کو بھی ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا مفید ہے (اتقان) افسوس ہمارے زمانہ میں قرآن مجید کی سخت بے تعظیمی ہوتی ہے، پڑھنے میں ایسی جلدی کی جاتی ہے کہ سوا بعض بعض الفاظ کے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتا، تراویح میں اکثر حافظوں کو ایسا ہی دیکھا گیا خدا جانے ان پر کس نے جبر کیا جو یہ تراویح پڑھتے آئے اس سے بہتر ہوتا ہے کہ ایسے حضرات نہ پڑھتے قرآن مجید کی بے ادبی تو نہ ہوتی (علم الفقہ مع حاشیہ ص ۱۹۰، ص ۱۹۱ جلد دوم)

فتاویٰ دارالعلوم میں ہے:-

(سوال ۱۷۸۴) بعض حافظ تراویح میں ایسا جلدی قرآن شریف پڑھتے ہیں کہ سوائے علموں اور تعلموں کے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتا اور بعض مقتدی بھی ایسا تیز پڑھنے کو تراویح کے جلدی ختم ہو جانے کی وجہ سے پسند کرتے ہیں ان دونوں کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) درمختار میں ہے ویجتنب المنکرات ہذرمۃ القراءة وترك تعوذ وتسمیة وطمانینۃ الخ یعنی ختم قرآن میں منکرات سے بچے، یعنی جلدی پڑھنے سے اور اعوذ باللہ وبسم اللہ اور اطمینان کے چھوڑنے سے (درمختار علی ہامش رد المحتار ص ۶۶۳ بحث التراویح) اس سے معلوم ہوا کہ ایسا پڑھنا امر منکر ہے جو بجائے ثواب کے سبب معصیت بن جاتا ہے (فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل ص ۲۵۷ ج ۳، مسائل تراویح)

مجالس الا برار میں ہے:-

وقد ذکر فی البزازیة ان اللحن حرام بلا خلاف و ذکر فی الفتاوی ان الامام اذا کان لحناً لا بأس للرجل ان یتَرَک مسجده ویحول الی مسجد آخر فانه لا یأثم بذلك لانه قصد الصلوة خلف تقی وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من صلی خلف عالم تقی فکان نما صلی خلف نبی من الانبیاء وفيہ اشارة الی انه لو ترک مسجده بعذر لا یکون آثماً فکیف یکون حال الذی یتَرَکون مسجدہم بلا عذر ویسرعون الی مسجد یتَرَکون فیہ انواع من الانعام والالحن ویطلبون اماماً لا یتَم الرکوع والسجود ولا یرتل القرآن بل ربما ینکرون علی من یتَم الرکوع والسجود ویرتل القرآن وینفرون ویکونون من الذین اتخذوا دینہم لعباً ولہوا وغرتہم الحیوة الدنیا وہم عن الآخرۃ غفلون (مجالس الا برار ص ۱۹۰ مجلس نمبر ۲۸ فی بیان کیفیۃ التراویح وفضیلتها)

ترجمہ:- فتاویٰ بزازیہ میں ہے کہ غلط پڑھنا بالاتفاق حرام ہے، اور دیگر فتاویٰ میں ہے کہ اگر امام غلط پڑھتا ہو تو اس میں کچھ مضائقہ اور حرج نہیں کہ انسان اپنی مسجد چھوڑ کر دوسری مسجد میں چلا جائے، اور چلے جانے سے وہ

گنہگار نہ ہوگا اس لئے کہ اس کا مقصد پرہیزگار کے پیچھے نماز پڑھنا ہے اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ جس نے پرہیزگار عالم کے پیچھے نماز پڑھی اس نے گویا کسی پیغمبر کے پیچھے نماز پڑھی اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر کسی (شرعی) عذر سے محلہ کی مسجد چھوڑ دے تو گنہگار نہ ہوگا اب ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جو بلا عذر (محلہ کی) مسجد چھوڑ دیتے ہیں اور ایسی مسجدوں میں جاتے ہیں جہاں طرح طرح کے راگ اور غلطیاں ہوتی ہیں اور ایسا امام تلاش کرتے ہیں جو نہ ٹھیک سے رکوع کرتا ہے نہ سجدہ (اور نہ قومہ و جلسہ میں تعدیل ارکان کی رعایت) کرتا ہے اور نہ قرآن کو ٹھہر ٹھہر کر صحیح طور پر پڑھتا ہے بلکہ بعض اوقات ایسے امام پر اعتراض کرتے ہیں جو پورے طور سے رکوع اور سجدے کرتا ہے (اور تعدیل ارکان کی رعایت کرتے ہوئے قومہ اور جلسہ کرتا ہے) اور قرآن شریف ٹھہر ٹھہر کر پڑھتا ہے اور اس سے بھاگتے ہیں اور ان لوگوں میں شامل ہو جاتے ہیں جنہوں نے اپنے دین کو ہنسی کھیل بنا رکھا ہے اور دینی زندگی نے ان کو دھوکا دے رکھا ہے اور وہ آخرت سے غافل ہیں۔

رکوع، قومہ، سجدہ، اور جلسہ میں بھی اطمینان اور تعدیل ارکان کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اس میں بھی بڑی کوتاہی ہوتی ہے صاحب مجالس الا برار نے تفصیل سے ان کوتاہیوں کو بیان فرمایا ہے، ملاحظہ ہو فتاویٰ رحمیہ ص ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲۔ جلد پنجم اردو۔ (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں تراویح سے متعلق ایک اہم سوال کے عنوان کے تحت دیکھ لیا جائے۔ مرتب) تعدیل ارکان کا مطلب یہ ہے کہ رکوع سجدہ سنت طریقہ کے مطابق اطمینان سے ادا کرے اور قومہ اس طرح ادا کرے کہ رکوع کے بعد بالکل سیدھا کھڑا ہو جائے اور کمر کا ہر ایک جوڑ اپنی جگہ پر ٹھہر جائے اور دو سجدوں کے درمیان اطمینان کے ساتھ اس طرح بیٹھے کہ ہر عضو اپنی جگہ ٹھہر جائے اور کم از کم اتنی دیر بیٹھے کہ سبحان اللہ کہہ سکے احادیث میں تعدیل ارکان کی بہت تاکید آئی ہے (ملاحظہ ہو فتاویٰ رحمیہ ص ۳۹ تا ص ۱۳۱ جلد پنجم) خدا را تراویح کی عظمت کو سمجھئے اور اس میں ہونے والی اغلاط اور کوتاہیوں کی اصلاح کیجئے اللہ تعالیٰ تمام مؤمنین کو توفیق عطا فرمائے آمین بحرمۃ النبی الامی صلی اللہ علیہ وسلم فقط واللہ اعلم بالصواب

جس لڑکے کی عمر اسلامی حساب سے پندرہ سال ہو چکی ہو وہ تراویح پڑھا سکتا ہے:

(سوال ۲۶۵) کتنے سال کا بچہ تراویح پڑھا سکتا ہے، بیوا تو جروا۔

(الجواب) بچہ بالغ ہو جائے تو وہ تراویح پڑھا سکتا ہے، اگر بلوغت کی علامت (احلام، انزال، اجمال) ظاہر نہیں ہوئی مگر اس کی عمر اسلامی حساب سے پورے پندرہ سال کی ہوگئی ہو تو شرعاً وہ بالغ سمجھا جاتا ہے اور اس صورت میں وہ تراویح پڑھا سکتا ہے اگر بلوغت کی علامت ظاہر نہیں ہوئی اور بچہ کی عمر اسلامی اعتبار سے پورے پندرہ سال کی بھی نہیں ہوئی تو مختار قول کے مطابق ایسا بچہ تراویح نہیں پڑھا سکتا، ہدایہ اولین میں ہے ولا یجوز للرجل ان یقتداوہا امرأة اوصبی..... واما الصبی فلا ینقل فلا یجوز اقتداء المفترض بہ وفي التراویح والسنن المطلقة جوزه مشائخ بلخ ولم یجوزہ مشائخنا..... والمختار انه لا یجوز فی الصلوات کلہا لان نقل الصبی دون نقل البالغ حیث لا یلزمہ القضاء بالافساد بالاجماع ولا ینبئ القوی علی الضعیف الخ. (ہدایہ اولین ص ۱۰۳ باب الامامة) عالمگیری ج ۱ ص ۸۵ الفصل الثالث فیمن یصلح اماماً لغيرہ

در مختار میں ہے (فان لم یوجد فیہما) شینی (فحتى یتم لكل منهما خمس عشر سنة به یفتی لقصر اعمار اهل زماننا) (در مختار مع رد المحتار ج ۵ ص ۱۳۲ کتاب الحجن فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جس کا پیشہ داڑھی مونڈنے کا ہو وہ امام تراویح بن سکتا ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۶۶) الحمد للہ میں حافظ قرآن ہوں تراویح پڑھانا چاہتا ہوں مگر میرا پیشہ نائی (جامت بنانے) کا ہے۔ مجبوراً داڑھی مونڈنا پڑتی ہے، تو میں تراویح پڑھا سکتا ہوں یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) ایک مشت داڑھی رکھنا واجب ہے، خود اپنی داڑھی مونڈنا یا دوسرے کی داڑھی مونڈنا دونوں حرام اور موجب فسق ہیں، اگر آپ سچے دل سے توبہ کر لیں اور آج ہی سے داڑھی مونڈنا چھوڑ دیں اور آئندہ کے لئے ایسا پیشہ چھوڑنے کا پختہ عزم ہو تو آپ امام تراویح بن سکتے ہیں، وفاسق من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة ولعل المراد به من یرتکب الکبائر کشارب الخمر والزانی وأکل الربا ونحو ذلک، شامی باب الامامة ج ۱ ص ۵۲۳ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح کے وقت بیٹھے رہنا اور باتیں کرنا:

(سوال ۲۶۷) بعض لوگ تراویح میں پیچھے بیٹھے رہتے ہیں اور بعض لوگ تو باتیں اور شور کرتے ہیں اور امام جب رکوع میں جاتا ہے تو جلدی جلدی کھڑے ہو کر رکوع میں شریک ہو جاتے ہیں، ان کا یہ فعل کیسا ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) رمضان المبارک میں اللہ اللہ کر کے تراویح میں ایک مرتبہ قرآن مجید ختم ہوتا ہے بعض لوگ اس کی بھی قدر نہیں کرتے اور تراویح میں پیچھے بیٹھے رہتے ہیں، اور جب امام رکوع کرتا ہے تو جلدی سے کھڑے ہو کر شامل ہو جاتے ہیں یہ عمل سستی اور کوتاہی پر دلالت کرتا ہے اور مناقوں کے عمل سے ملتا جلتا ہے، چنانچہ قرآن مجید میں منافقوں کے حق میں فرمایا گیا ہے واذا قاموا الى الصلوة قاموا کسالی اور جب نماز کو کھڑے ہوتے ہیں تو بہت ہی کاہلی کے ساتھ کھڑے ہوتے ہیں (قرآن مجید پ ۵)

اور پیچھے بیٹھے کر باتیں کرنا اور شور کرنا تو بہت ہی جہالت کی بات ہے اور افسوس ناک ہے ایسے لوگ فرشتوں کی لعنت کے حق دار بنتے ہیں۔

حدیث میں ہے۔ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کوئی مسجد میں دنیا کی باتیں کرنے لگتا ہے تو فرشتے اس کو کہتے ہیں کہ اے اللہ کے ولی خاموش ہو جا، پھر اگر بات کرتا ہے تو فرشتے کہتے ہیں اے اللہ کے دشمن چپ ہو جا، پھر اگر بات کرتا ہے تو فرشتے کہتے ہیں تجھ پر لعنت ہو اللہ کی، خاموش رہ۔

وروی عنه ایضاً علیہ الصلوٰۃ والسلام انه قال اذا اتى الرجل المسجد فاكثر من الکلام تقول الملائكة اسکت یا ولی اللہ فان زاد تقول اسکت یا بغیض اللہ فان زاد تقول اسکت علیک لعنة اللہ (کتاب المدخل ص ۵۵ ج ۲)

نیز حدیث میں ہے عن الحسن مرسلًا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا نبی علی الناس زمان یكون حدیثهم فی مساجدہم فی امر دنیاہم فلا تجالسوہم فلیس اللہ فیہم حاجة،

رواہ البیہقی فی شعب الایمان (مشکوٰۃ شریف ص ۱۷ باب المساجد و مواضع الصلوٰۃ) حضرت حسن سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ لوگوں کی دنیوی باتیں ان کی مساجد میں ہونے لگیں گی ان کے ساتھ نہ بیٹھو اللہ تعالیٰ کو ایسے لوگوں کی ضرورت نہیں ہے۔ (مشکوٰۃ شریف)

غور کیجئے کتنی سخت وعید ہے، کیا اس کے بعد بھی کوئی شخص اس کی جرأت کر سکتا ہے خاص کر نماز کے وقت، اگر ہماری گفتگو اور شور و شغب سے لوگوں کی نماز میں خلل ہو تو گناہ اور زیادہ ہو جائے گا، اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو نیک توفیق عطا فرمائے کہ ایسی غلط اور نازیبا حرکتوں سے باز آجائیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح کی قضاء:

(سوال ۲۶۸) رمضان کے چاند کی خبر دیر سے آئی جس کی وجہ سے تراویح نہ پڑھ سکے، تو اب اس تراویح کی قضاء باجماعت پڑھیں یا انفراداً۔

(الجواب) تراویح اپنے مقرر وقت (یعنی صبح صادق تک) پڑھ سکتے ہیں، وقت کے نکل چکنے کے بعد اس کی قضا نہیں نہ تو باجماعت اور نہ تنہا، اس کے باوجود کوئی پڑھے گا تو تراویح نہیں بلکہ نفل شمار ہوگی اور نفل نماز باجماعت مکروہ ہے جب کہ امام کے سوا تین یا اس سے زائد مقتدی ہوں فان فاتت (التراویح) لا تقضی اصلاً لا بالجماعة ولا بدونها لان القضاء من خواص الفرض (مجالس الابرار، المجلس الثامن والعشرون ص ۱۹۹)۔ یکسرہ ذلک (ای التطوع بجماعة) علی سبیل التداعی بان یقتدی اربعة بواحد کما فی السدر (قوله اربعة بواحد) اما اقتداء واحد بواحد او اثنين بواحد فلا یکسرہ وثلاثة بواحدة فیہ خلاف (شامی ج ۲/ص ۲۹ آخر باب الوتر والنوافل مطلب فی کراهیة الاقتداء فی النفل الخ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

فاسد شدہ رکعت کی قرأت کا اعادہ:

(سوال ۲۶۹) تراویح کی انیس رکعتیں ہوئیں بایں طور کہ دو رکعت کے بجائے ایک رکعت پڑھی تو اس میں پڑھی گئی قرأت کا اعادہ کرنا ہوگا؟

(الجواب) جی ہاں فاسد شدہ رکعتوں کی قرأت کا اعادہ ضروری ہے، لہذا ان رکعتوں کے اعادہ کے وقت قرأت کا اعادہ بھی کرے، اگر اسی دن اعادہ نہ ہو سکے تو دوسرے دن کی تراویح میں اعادہ کر سکتے ہیں۔

واذا فسد الشفع وقد قرأ فیہ لا یعتد بما قرأ فیہ ویعید القراءة لیحصل له الختم فی الصلاة الجائزة (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۱۸ فصل فی التراویح) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تراویح میں سامع نے بھول سے سجدہ کی آیت پڑھ دی:

(سوال ۲۷۰) تراویح میں سامع نے لقمہ دینے میں غلطی سے سجدہ کی آیت پڑھ دی امام اور مقتدیوں نے بھی سنی تو

اس سے سجدہ واجب ہوگا یا نہیں؟

(الجواب) چونکہ مقتدی نے آیت سجدہ پڑھی ہے اس لئے اس پر اور دیگر مقتدیوں پر ایسے ہی امام پر سجدہ واجب نہ ہوگا۔

(۱) ویلزم الماموم بسہو امامہ لا بسہوہ لانہ لو سجدہ و حدہ کان مخالفاً لامامہ ولو تابعہ

الا امام ینقلب النبع اصلاً فلا یسجد اصلاً (مراقی الفلاح مع الطحطاوی ص ۲۵۲ باب سجود السہو)

بیس رکعت تراویح سنت مؤکدہ ہے حدیث اور تعامل صحابہؓ سے ثابت ہے اس کے

منکر سنت کے مخالف، اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے نافرمان اور اجماع صحابہ کی

خلاف ورزی کرنے والے ہیں:

(سوال ۲۷۱) بیس رکعت تراویح کا کیا ثبوت ہے؟ غیر مقلد اس پر سخت اعتراض کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ بیس

رکعت کا ثبوت کسی ضعیف حدیث سے بھی پیش نہیں کیا جاسکتا اور لوگوں کو ورغلائے ہیں کہ حدیث سے صرف آٹھ

رکعتوں کا ثبوت ہے، اور اس سلسلہ میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت جابرؓ کی حدیث پیش

کرتے ہیں، اس کی وجہ سے لوگوں میں غلط فہمی پیدا ہو رہی ہے، آپ مدلل جواب تحریر فرمائیں جزاکم اللہ

تعالیٰ، بینوا تو جروا۔

(الجواب) حامداً ومصلیاً ومسلماً وهو الموافق۔ غیر مقلدوں کا مذکورہ اعتراض بالکل بے بنیاد اور گمراہ کن ہے

اور احادیث مبارکہ، خلفاء راشدین اور صحابہ کرام کے عمل سے ناواقف ہونے کی صریح دلیل ہے، حضور اقدس ﷺ نے

بیس رکعت تراویح پڑھی ہے، اور اس کا ثبوت ہے۔

مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔۔۔ حدثنا یزید بن ہارون قال اخبرنا ابراہیم بن عثمان عن

الحکم عن مقسم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی فی

رمضان عشرين رکعة والوتر۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ رمضان میں بیس رکعت اور وتر

پڑھا کرتے تھے (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۹۲ ج ۲، کتاب الصلوۃ کم یصلی فی رمضان من رکعة)

سنن بیہقی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی

فی شہر رمضان فی غیر جماعۃ عشرين رکعة والوتر۔ بے شک آنحضرت ﷺ ماہ رمضان میں بلا جماعت بیس

رکعت اور وتر پڑھتے تھے (سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۹۶ کتاب الصلوۃ ما روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان)

حافظ حدیث علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے امام رافعیؒ کے واسطہ سے نقل کیا ہے۔

انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالناس عشرين رکعة لیلین فلما کان فی اللیلۃ الثالثۃ۔

(۱) حضرت مفتی صاحب سے یہاں حوالہ دینے میں بہہ ہوا ہے مفتی صاحب نے سجدہ سہو کا حوالہ دیا ہے حالانکہ سجدہ تلاوت کا حوالہ دینا چاہئے تھا اگرچہ مسئلہ اپنی جگہ پر بحث لکھا ہے۔ وان تلا الماموم لم یلزم الامام ولا المؤتم السجود لا فی الصلاۃ ولا بعد الفراغ منها کذا فی السراج الوہاج، فتاویٰ عالمگیری الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة ج ۱ ص ۱۳۳۔

اجتمع الناس فلم یخرج الیہم ثم قال من الغدا انی خشیت ان تقرض علیکم فلا تطیقونہا۔

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے دو رات بیس رکعت تراویح پڑھائی، جب تیسری رات ہوئی تو لوگ جمع ہوئے

مگر آنحضرت ﷺ تشریف نہ لائے پھر صبح کو فرمایا مجھے خیال ہو گیا کہ تم پر فرض ہو جائے گی تو تم اس کو نبھانہ سکو گے۔

حافظ ابن حجرؒ اس روایت کو نقل فرمانے کے بعد فرماتے ہیں متفق علی صحۃ اس کی صحت پر تمام محدثین کا اتفاق

ہے۔ (تلخیص الخیر فی تخریج احادیث الرافی الکبیر ص ۱۱۹ ج ۱)

علامہ طحطاوی طویل بحث کے بعد فرماتے ہیں: فعلیٰ هذا یكون عشرين ثابتاً من فعلہ صلی اللہ

علیہ وسلم، یعنی حدیث ابن عباسؓ کی بنا پر بیس رکعت آنحضرت ﷺ کے فعل سے ثابت ہیں۔ (طحطاوی علی الدر

المختار ص ۳۶۸ ج ۱ باب الوتر والنوافل، صلاۃ تراویح)

شارح صحیح بخاری محدث علامہ شیخ شمس الدین کرمانی فرماتے ہیں: او هو معارض بما روی انہ صلی

اللہ علیہ وسلم صلی بالناس عشرين رکعة لیلین۔

یعنی: غیر مقلدین آٹھ رکعت کے ثبوت میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت پیش کرتے

ہیں اس سے تعجب مراد ہے اگر تعجب مراد نہ ہو تو یہ روایت اس روایت کے معارض ہوگی جس میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ

نے دو رات تک بیس بیس رکعت پڑھائی (الکوکب الدراری شرح صحیح بخاری

ص ۱۵۶، ص ۱۵۷ ج ۹ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

مذکورہ حدیث پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اس حدیث کی تقویت خلفاء راشدین اور صحابہ رضی اللہ

عنہم اجمعین کے عمل اور موافقت سے ہوتی ہے، خلفاء راشدین اور صحابہ کا عمل مستقل حجت ہے، علامہ بحر العلوم رحمہ اللہ

تحریر فرماتے ہیں۔ "ومواظبة الصحابة علی عشرين قرینة صحة هذه الرواية یعنی بیس رکعت پر

صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین" کی موافقت اس روایت کی صحت کی دلیل ہے۔ (رسائل الارکان باب قیام

النبی باللیل فی رمضان وغیرہ) اور صحابہ کے عمل اور عادت کے متعلق غیر مقلدوں کے مسلم پیشوا مولانا سید نذیر حسین

محدث دہلوی لکھتے ہیں۔

"صحابہؓ کی یہ عادت تھی کہ بلا حکم اور بلا اجازت رسول اللہ ﷺ کے کوئی شرعی اور دینی کام محض اپنی طرف

سے قائم و جاری نہیں کرتے تھے۔" (مجموعہ فتاویٰ نذیریہ ص ۳۵۸ ج ۱)

اسی طرح بیس رکعت تراویح پر صحابہ کرامؓ کے مقدس دور سے لے کر آج تک تمام علماء محدثین اور ائمہ

مجتہدین اور فقہاء رحمہم اللہ کا اتفاق اور جمہور امت کا تعامل ہے، یہ اتفاق، یہ عملی توازن اور تلقی بالقبول بجائے خود سند

اور نہایت قابل وثوق سند ہے۔

لہذا جب مذکورہ حدیث ابن عباسؓ کی تقویت خلفاء راشدین اور صحابہ کرامؓ کی موافقت اور علماء

محدثین، ائمہ مجتہدین، فقہاء کرام اور جمہور امت کے تعامل سے ہوتی ہے تو اس حدیث پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔

نیز یہ بھی ذہن میں رہے کہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عمرؓ دونوں صحابی ہیں ان کے درمیان کوئی ضعیف

راوی نہیں، اور جس راوی کی بنا پر اس حدیث کو ضعیف کہا جاتا ہے وہ تو اس وقت پیدا بھی نہیں ہوا تھا، لہذا حضرت عمرؓ اور

صحابہ کرامؓ کے اعتبار سے اس حدیث کو ضعیف نہیں کہا جاسکتا، اور یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ صحابہؓ کا عمل ضعیف حدیث کی بنیاد پر تھا۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مختصر خلفاء راشدینؓ اور صحابہ کرامؓ کے عمل کی اہمیت بیان کر دی جائے، از روئے قرآن وحدیث خلفاء راشدین کی اطاعت اور اتباع لازم اور ضروری ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاطِيعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ** (قرآن مجید، سورہ نساء آیت نمبر ۵۹ پارہ نمبر ۵) اطاعت کرو اور تم میں جو اولوالامر ہیں ان کی بھی (اطاعت کرو)۔ اے ایمان والو! تم اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور تم میں جو اولوالامر ہیں ان کی بھی (اطاعت کرو)۔ اور اس کا اعتراض خود غیر مقلدین کے مسلم پیشوا مولانا صدیق حسن خان صاحبؒ نے بھی کیا ہے، ان کی تفسیر ”فتح البیان فی مقاصد القرآن“ میں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاطِيعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ (قرآن مجید، سورہ نساء آیت نمبر ۵۹ پارہ نمبر ۵) اطاعت کرو اور تم میں جو اولوالامر ہیں ان کی بھی (اطاعت کرو)۔ اور اس کا اعتراض خود غیر مقلدین کے مسلم پیشوا مولانا صدیق حسن خان صاحبؒ نے بھی کیا ہے، ان کی تفسیر ”فتح البیان فی مقاصد القرآن“ میں ہے۔

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَمَّا اتَّكُمُ الرَّسُولَ فَخُذُوهُ**۔ ترجمہ: اور رسول اللہ ﷺ تم کو جو کچھ دیں اس کو قبول کرو (قرآن حکیم، سورہ حشر ص ۲۸) اور حضور اقدس ﷺ نے خلفاء راشدین کے بارے میں جو ارشاد فرمایا ہے وہ ملاحظہ فرمائیے۔

عن العرباض بن سارية رضي الله عنه . الى قوله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه من يعش منكم بعدى فسيري اختلافاً كثيراً فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۹، ص ۳۰)

ترجمہ: حضرت عرباض بن ساریہؓ سے روایت ہے۔ الی قولہ۔ پس رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے بعد کے لوگ بہت اختلاف دیکھیں گے (ایسی حالت میں تم پر لازم ہے کہ میری سنت کو اور ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت کو مضبوطی سے پکڑے رہو، اور ڈاڑھوں سے اس کو مضبوطی سے تھام لو) (مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام بالکتاب والسنة ص ۲۹، ص ۳۰)

مذکورہ آیت اور حدیث کی بنا پر ہمارے لئے لازم ہو جاتا ہے کہ خلفاء راشدینؓ کی اطاعت و فرمانبرداری کریں، علاوہ ازیں آنحضرت ﷺ کا فرمان عالی ہے۔

عن حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا ادرى ما بقاني فيكم فاقتدوا باللذنين من بعدى ابى بكر وعمر (مشکوٰۃ شریف ص ۵۶۰ مناقب ابی بکر و عمر)

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے معلوم نہیں میں کب تک تم لوگوں میں رہوں گا، میرے بعد ابوبکر و عمر کی اقتداء کرنا۔

نیز ارشاد فرمایا:۔

عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كان فيما قبلکم من الامم محدثون فان یک فی امتی احد فانه عمر ، متفق علیه (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۶ مناقب ابی بکر و عمر ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم سے پہلے جو امتیں گذری ہیں ان میں محدث (جن کو حق باتیں الہام کی جاتی ہیں) گذرے ہیں، میری امت میں اگر کوئی محدث ہے تو وہ عمر ہیں۔ نیز ارشاد فرمایا:۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جعل الحق على لسان عمر و قلبه رواه الترمذی وفي رواية ابی داود عن ابی ذر قال قال الله وضع الحق على لسان عمر يقول به. (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۷ باب مناقب عمر)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان اور قلب پر حق کو جاری کیا ہے رواہ الترمذی اور ابوداؤد میں حضرت ابوذرؓ سے روایت ہے، آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان پر حق رکھ دیا ہے آپ حق بات ہی کہتے ہیں۔ نیز ارشاد فرمایا:۔

عن عقبه بن عامر قال قال النبی صلى الله عليه وسلم لو كان بعدی نبی لكان عمر بن الخطاب (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۸ مناقب عمر ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر بالفرض واقعہ میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر بن الخطابؓ ہی ہوتے۔

طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے۔

روی ابو نعیم من حدیث عروبة الکندی ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستحدث بعدی اشياء فاحبها الى ان تلزموا ما احدث عمر (طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۲۳۹ باب التواویح)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے بعد بہت سی باتیں رونما ہوں گی مجھے ان میں سب سے زیادہ محبوب وہ چیز ہے جس کو عمرؓ نے جاری کیا ہو تو سب اس کو لازم کر لینا۔

مذکورہ احادیث سے خلفاء راشدینؓ خاص کر حضرت عمرؓ کے قول اور عمل کی اہمیت واضح ہوتی ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؒ فرماتے ہیں۔

سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وولاة الامم بعده سنناً الاخذ بها تصديق لكتاب الله واستكمال لطاعة الله وقوة على دين الله من عمل بها مهتدي ومن استنصر بها منصور ومن خلفها اتبع غير سبيل المؤمنين وولاها ما تولى وصلاها جهنم وساءت مصيراً (جامع بيان العلم وفضله ص ۱۸۷ ج ۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے کچھ طریقے مقرر فرمائے ہیں اور آپ کے بعد آپ کے جانشین اولوالامر

حضرات نے بھی کچھ طریقے مقرر فرمائے ہیں ان کا اختیار کرنا کتاب اللہ کی تصدیق ہے اور اللہ کی اطاعت کو مکمل کرنا ہے اور خدا تعالیٰ کے دین کی مدد کرنا ہے جو اس پر عمل کرے گا راہ یاب ہوگا اور جو اس سے قوت حاصل کرے گا مدد کیا جاوے گا، اور جو ان کی مخالفت کرے گا اور ان کے طور طریقوں کے خلاف کرے گا اور اہل ایمان کے راستہ کے خلاف چلے گا اللہ تعالیٰ اس کو اسی طرف موڑ دے گا جس طرف اس نے رخ کیا ہے پھر اس کو جہنم میں داخل کرے گا اور جہنم بہت بری جگہ ہے۔

اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کا عمل اور موافقت بھی بہت اہمیت رکھتا ہے، صحابہؓ نے جو طریقہ اختیار فرمایا از روئے حدیث وہ ہدایت ہی ہے اور جو ان کے طریقہ کو اختیار کرے گا انشاء اللہ وہ ہدایت پر ہی ہوگا، ایک حدیث میں حضور اقدس ﷺ نے صحابہ کے طریقہ کی عظمت و اہمیت کو واضح کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

عن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیا تین امتی کما اتی علی بنی اسرائیل حدوا للنعل بالنعل وان بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتين وسبعین ملة وتفرق امتی علی ثلاث وسبعین ملة کلہم فی النار الا ملة واحدة قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ واصحابی (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الا اعتصام)

ترجمہ:- حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت پر وہ سب کچھ آئے گا جو بنی اسرائیل پر آچکا ہے، بنو اسرائیل کے بہتر ۲۷ فرقے ہو گئے تھے، میری امت کے بہتر ۳۷ فرقے ہو جائیں گے، وہ سب دوزخی ہوں گے مگر صرف ایک ملت (ناجی ہوگی) صحابہ کرامؓ نے عرض کیا وہ ملت کون سی ہے؟ ارشاد ہوا "ما انا علیہ واصحابی" وہ ملت جس پر میں ہوں اور میرے صحابہؓ ہیں۔

اس حدیث میں حضور اقدس ﷺ نے فرقہ ناجیہ کی علامت بیان فرماتے ہوئے صرف "ما انا علیہ" نہیں فرمایا بلکہ اس کے ساتھ "واصحابی" بھی ارشاد فرمایا۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

پیغمبر صادق علیہ من الصلوٰات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا تمیز فرقہ واحدہ ناجیہ ازاں فرق متعددہ فرمودہ است آنست الذین ہم علی ما نا علیہ واصحابی یعنی آں فرقہ واحدہ ناجیہ آنا نند کہ ایشاناں بطریقے اند کہ من براں طریقہ واصحاب من براں طریق اند ذکر اصحاب باوجود کفایت بذکر صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ دریں موطن برائے آں تو اند بود کہ تابدا نند کہ طریق من ہماں طریق اصحاب است وطریق نجات منوط باتباع طریق ایشانست و بس چنانکہ حق سبحانہ فرمودہ من یطیع الرسول فقد اطاع اللہ پس اطاعت رسول عین اطاعت حق سبحانہ وخلاف اطاعت او صلی اللہ علیہ وسلم عین معصیت او تعالیٰ ولقدس..... پس در مانحن فیہ دعویٰ اتباع آن سرور نمودن علیہ الصلوٰۃ والسلام بخلاف اتباع طریق اصحاب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین دعویٰ باطل است بلکہ آں اتباع عین معصیت رسول است پس نجات رادراں طریق مخالف چہ مجال (مکتوبات امام ربانی ص ۱۰۲ ص ۱۰۳ ج ۱)

ترجمہ:- آنحضرت ﷺ نے نجات پانے والی جماعت کی پہچان میں فرمایا کہ جو اس طریقہ پر ہو جس طریقہ پر میں ہوں اور میرے صحابہؓ ظاہراً اتنا فرما دینا کافی تھا کہ "جس طریقہ پر میں ہوں" صحابہ کا ذکر اپنے ساتھ کیا اس کی

وجہ یہ ہے کہ سب جان لیں کہ جو میرا طریقہ ہے وہی میرے اصحاب کا طریقہ ہے اور نجات کی راہ صحابہ کی پیروی ہی میں منحصر ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد من یطیع الرسول فقد اطاع اللہ نے واضح کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ کی اطاعت بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے، اور آنحضرت ﷺ کے ارشاد کی مخالفت بعینہ حضرت حق جل مجدہ کی معصیت اور حکم عدولی ہے، پس زیر بحث مسئلہ میں آنحضرت ﷺ کی اتباع کا دعویٰ کرنا اور ساتھ ہی صحابہؓ کے طریقہ کی مخالفت کرنا (جیسا کہ غیر مقلدوں کا طریقہ ہے) دعویٰ باطل ہے (بلکہ یہ اتباع یعنی رسول اللہ ﷺ کی اتباع کا دعویٰ) پس اس مخالفت کے راستہ میں نجات کی کیا گنجائش اور امید۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں۔

ومیزان در معرفت حق وباطل فہم صحابہ وتابعین است انچہ ایس جماعت از تعلیم آنحضرت ﷺ انعام قرآن حالی ومقالی فہمیدہ اند در آں تخطیہ ظاہر نہ کردہ واجب القبول است۔ (فتاویٰ عزیزی ص ۱۵۷ ج ۱)

ترجمہ:- حق وباطل کا معیار صحابہ اور تابعین کی سمجھ ہے جس چیز کو انہوں نے آنحضرت ﷺ کی تعلیم سے قرآن حالی ومقالی کو سامنے رکھ کر سمجھا ہے (اس میں کوئی غلطی نہیں بتائی) اس کا تسلیم کرنا واجب ہے۔

مندرجہ بالا حدیث اور ان دونوں بزرگوں کی عبارت سے واضح ہوا کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا عمل ہمارے لئے بہت قوی حجت ہے۔

مزید حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کا ایک اور ارشاد ملاحظہ ہو، آپ نے فرمایا "رضیت لامتی مسارضی لہا" ابن ام عبد میں اپنی امت کے لئے اس چیز کو پسند کرتا ہوں جس کو ابن ام عبد (یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ) پسند کریں۔ (مظاہر حق ص ۶۸۹، ص ۶۹۰ جلد نمبر ۴)

نیز ارشاد فرمایا تمسکوا بعہد ابن ام عبد ابن ام عبد یعنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی وصیت کو لازم اور مضبوط پکڑو۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۷۸ باب جامع المناقب الفصل الثانی)

حضرت ابن مسعودؓ نے جماعت صحابہ کے متعلق جو ارشاد فرمایا ہے دل کی گہرائی سے اسے ملاحظہ فرمائیے۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال من کان مستناً فلیستن بمن قد مات فان الحی لا نو من علیہ الفتنة اولئک اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کانوا افضل هذه الامة ابرها قلوباً واعمقها علماً و اقلها تکلفاً اختارہم اللہ لصحبہ نبیہ ولا قامۃ دینہ فاعرفوا الہم فضلہم واتبعوا علی آثارہم و تمسکوا بما استطعتم من اخلاقہم وسیرہم فانہم کانوا علی الہدی المستقیم (مشکوٰۃ شریف ص ۳۲ باب الا اعتصام بالکتاب والسنة)

ترجمہ:- سیدنا حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں: کسی کی اتباع اور اقتدا کرنا ہو تو حضور اکرم ﷺ کے صحابہؓ کی ہی اقتدا کرو، کیونکہ یہ حضرات قلوب کی صفائی علم کی گہرائی اور تکلف و تصنع سے دوری میں پوری امت کے اندر سب سے بہتر تھے اللہ تعالیٰ نے اس بہترین جماعت کو اپنے بہترین رسول کی صحبت اور دین کی اقامت کے لئے پسند فرمایا ہے لہذا تم ان کے فضل (بزرگی) کو پیچھاؤ اور انہیں کے نقش قدم پر چلو وہ سیدھے اور صاف راستہ پر تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی اس وصیت کو بار بار غور سے پڑھئے جماعت صحابہؓ پر کس قدر اعتماد فرما رہے

ہیں، لہذا صحابہؓ نے جو عمل کیا اور جس طریقہ پر وہ چلے وہ ہمارے لئے حجت ہے اور بلا شک و شبہ اس کو اختیار کیا جاسکتا ہے۔

اب وہ عبارتیں اور حوالے ملاحظہ ہوں جن سے حضرت عمرؓ اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کا بیس رکعت پڑھنا ثابت ہوتا ہے۔

بخاری اور مسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عبدقاریؓ کی سند سے نقل کیا ہے۔

”رمضان کی ایک شب کو میں حضرت عمر بن خطابؓ کے ساتھ مسجد میں گیا تو دیکھا کہ صحابہ کرام متفرق جماعتوں میں بٹے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں، کوئی اپنی نماز الگ پڑھ رہا ہے اور کوئی امام بنا ہوا ہے کچھ صحابہ اس کے ساتھ شریک ہو گئے ہیں اور جماعت سے نماز پڑھ رہے ہیں، حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا ان سب کو ایک قاری پر جمع کر دو تو بہت بہتر اور افضل ہو، چنانچہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو ان کا امام مقرر فرمایا اور سب کو ایک ساتھ کر دیا، فجمعہم علی ابی بن کعب رضی اللہ عنہ الخ (بخاری شریف ص ۲۶۹ ج ۱، باب فضل من قام رمضان)

(۱) حدیث کی مشہور کتاب ”کنز العمال“ میں ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو لوگوں کو بیس رکعت پڑھنے کا حکم دیا۔ فصلی بہم عشرین رکعت پس انہوں نے لوگوں کو (صحابہ و تابعین کو) بیس رکعت پڑھائی (کنز العمال ج ۱ ص ۲۸۴)

(۲) سنن بیہقی میں ہے: کنا نقوم فی زمن عمر بن الخطاب بعشرین رکعة والوتر، یعنی حضرت سائب بن یزید سے مروی ہے کہ ہم لوگ حضرت عمرؓ کے دور میں بیس رکعت تراویح اور وتر پڑھتے تھے (بیہقی ج ۲ ص ۲۹۶ باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شھر رمضان نصب الراية ص ۲۹۲ ج ۱ فی قیام شھر رمضان واللفظ لہ)

(۳) مؤطا امام مالک میں ہے کہ یزید بن رومان سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں لوگ تراویح بیس اور وتر تین کل تیس رکعتیں پڑھا کرتے تھے عن یزید بن رومان قال کان الناس یقومون فی زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرین رکعة. (مؤطا امام مالک ص ۲۰ باب ماجاء فی قیام رمضان)

(۴) ”معرفة السنة“ میں ہے امام بیہقی نے بسند صحیح روایت نقل کی ہے کہ حضرت علیؓ نے رمضان میں حضرات قراء کو بلایا اور ایک صاحب کو حکم دیا کہ لوگوں کو بیس رکعت پڑھائیں، حضرت علیؓ وتر پڑھایا کرتے تھے۔ عن عبدالرحمن بن السلمي ان علیاً دعا القراء فی رمضان فامر رجلا ان یصلی بالناس عشرین رکعة وکان علیاً یوتر بهم (معرفة السنة للبيهقي ج ۱ ص ۲۷۷ و سنن کبری للبيهقي ص ۲۹۶ ج ۲) باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شھر رمضان

(۵) محدث ابن قدامہ کتاب ”المغنی“ میں رقم طراز ہیں کہ بیس رکعت تراویح پر اجماع صحابہ ہوا ہے (وعن علی أنه أمر رجلاً یصلی بهم فی رمضان عشرین رکعة وهذا کالاجماع) باب قیام شھر رمضان عشرون رکعة هی صلاة التراویح المغنی ص ۸۰۳ ج ۱

(۶) محدث علامہ ابن حجر عسقلانیؒ کی تحقیق یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کا بیس رکعت تراویح پر اتفاق ہے (تحفة الاخيار ص ۱۹۷)

(۷) مشہور حافظ حدیث علامہ عبدالبرؒ فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین حضرت عمر فاروقؓ کے دور میں بیس رکعت پڑھتے تھے (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۱۷۲ باب قیام شھر رمضان)

(۸) حضرت ابوالحسنؒ سے روایت ہے: ان علیاً امر رجلاً یصلی بهم فی رمضان عشرین رکعة حضرت علیؓ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو رمضان میں بیس رکعت پڑھائیں۔ (کم یصلی فی رمضان من رکعة مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۳) (سنن کبری للبيهقي ج ۲ ص ۲۹۶ باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شھر رمضان)

(۹) حضرت نافع شاگرد ابن عمرؓ فرماتے ہیں: کان ابن ابی ملیکة یصلی بنا فی رمضان عشرین رکعة، اسنادہ حسن (آثار السنن ص ۵۶ ج ۲) حضرت ابن ابی ملیکہ ہمیں رمضان میں بیس رکعت پڑھاتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ کم یصلی فی رمضان من رکعة ص ۳۹۳ ج ۲)

(۱۰) حضرت اعمشؒ فرماتے ہیں: کان عبداللہ بن مسعود کان یصلی عشرین رکعة ویوتر بثلاث. حضرت عبداللہ بن مسعود بیس رکعت پڑھا کرتے تھے اور تین وتر، اس کی سند مرسل قوی ہے (عمدة القاری شرح بخاری ج ۱ ص ۱۱۷) (قیام اللیل ص ۹۱)

(۱۱) حضرت محمد بن کعب قرظیؒ نے فرمایا: کان الناس یصلون فی زمان عمر بن الخطاب فی رمضان عشرین رکعة. حضرت عمرؓ کے دور میں لوگ رمضان شریف میں بیس رکعت پڑھا کرتے تھے (قیام اللیل ص ۹۱)

(۱۲) جلیل القدر تابعی مفتی مکہ حضرت عطاء بن ابی رباحؒ فرماتے ہیں ”ادركت الناس هم یصلون ثلاثاً عشرین رکعة بالوتر واسنادہ حسن“ میں نے صحابہ وغیرہ سب لوگوں کو مع وتر کے مکہ میں تیس رکعت پڑھتے دیکھا ہے اس کی سند حسن ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۱۹، قیام اللیل ص ۹۱، آثار السنن ص ۵۵ ج ۱ باب فی التراویح بعشرین رکعة واللفظ لہ)

(۱۳) حضرت شیمز بن شاکلؒ (حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگرد) رمضان المبارک میں امامت کرتے تھے اور بیس رکعت پڑھاتے تھے اور تین رکعت وتر، یہ روایت قوی ہے۔ (باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شھر رمضان بیہقی ص ۲۹۶ ج ۲) (قیام اللیل ص ۹۱) (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۱۷۲ ج ۲ باب قیام شھر رمضان)

(۱۴) حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ جب حضرت فاروق اعظمؓ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی امامت پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جمع کیا تو وہ ان کو بیس رکعت پڑھاتے تھے (مرقاۃ ص ۱۷۵ ج ۲) فلما کان ذلک یشق علی الناس قام بهم ابی بن کعب فی زمن عمر بن الخطاب عشرین رکعة یوتر بعدها (فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۱۳۸ ج ۱) آگے چل کر اس سے زیادہ صراحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

فانه قد ثبت ان ابی بن کعب کان یقوم بالناس عشرین رکعة فی رمضان ویوتر بثلاث فرأى كثير من العلماء ان ذلک هم السنة لانه قام بین المهاجرة والا نصار ولم یسکروه منکر (فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۱۹۱ ج ۱)

ترجمہ: بے شک ثابت ہو گیا کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ، صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کو رمضان میں

بیس رکعت تراویح پڑھاتے تھے اور تین رکعت وتر۔ پس بہت سے علماء کا مسلک یہی ہے کہ یہی سنت ہے کیونکہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے مہاجرین و انصار کی موجودگی میں بیس رکعتیں پڑھائیں اور کسی بھی صحابی نے اس پر تکبیر نہیں فرمائی۔

یہ ہے ان کا فتویٰ جن کو غیر مقلدین اپنا پیشوا کہتے ہیں، اس فتویٰ میں صراحت ہے کہ بیس رکعت ہی سنت ہیں (۱۵) داؤد ظاہری بھی بیس رکعت کے قائل ہیں۔ بدلیہ المجتہد میں ہے: واختلفوا فی المختار من عدد الركعات التي يقوم بها الناس في رمضان فاختر مالک في احد قوليه وابو حنيفة والشافعي واحمد وداؤد القيام بعشرين ركعة والوتر بثلاث. (بدایۃ المجتہد ص ۲۰۲)

(۱۶) مشہور اہل حدیث نواب صدیق حسن بھوپالیؒ فرماتے ہیں کہ ”حضرت عمرؓ کے دور میں جو طریقہ بیس رکعات کا ہوا اس کو علماء نے اجماع کے مثل شمار کیا ہے (عون الباری ج ۳ ص ۳۰۴ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

(۱۷) حافظ حدیث علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ کی تحقیق: بالآخر بیس رکعت پر اتفاق ہوا، اور یہی متواتر ہے۔

ثم استقر الامر على العشرين فانه المتواتر (فتح القدیر ص ۴۰۷ ج ۱ صلاة التراويح)

(۱۸) علامہ بحر العلوم ملا عبد العلی مولانا نظام الدین متوفی ۱۳۲۵ھ فرماتے ہیں: ثم استقر الامر على عشرين ركعة والوتر فصار هذا سنة..... وهي سنة علينا لا شك فيه لان سنة الخلفاء الراشدين بسنته صلى الله عليه وسلم في لزوم والا ساءة في الترك فانه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواعظته فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وصلوة التراويح عشرون ركعة بعد صلوة العشاء وسنتها بعشر تسليمات..... وهذه

الاحكام مما اتفق عليه فقهاء المذاهب الاربعة من غير خلاف. یعنی پھر بیس رکعت تراویح اور وتر پر اتفاق ہو گیا، بیس رکعت ہمارے لئے بلاشبہ سنت ہے اس لئے کہ خلفاء راشدین کی سنت پر بھی عمل کرنا لازم ہے، اور اس کا ترک قبیح ہے، جس طرح کہ رسول اللہ ﷺ کی سنت کا حکم ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے، تم اپنے اوپر میری سنت کو لازم کرو اور میرے ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت کو لازم کرو اس کو مضبوطی سے تھام لو اور دانتوں سے مضبوط پکڑ لو، تراویح بیس رکعت ہیں نماز عشاء کے بعد دس سلام کے ساتھ..... یہ وہ احکام ہیں جن پر مذاہب اربعہ کے فقہاء بلا کسی اختلاف کے متفق ہیں۔ (رسائل الارکان ص ۲۸ فصل فی صلوة التراويح)

(۱۹) شیخ احمد رومی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

والصحابه حينئذ متوافرون منهم عثمان وعلي وابن مسعود والعباس وابنه وطلحة والزبير ومعاذ وغيرهم من المهاجرين والانصار وارد عليه واحد منهم بل ساعدوه ووافقوه وامروه بذلك وواظبوا عليها حتى ان علياً اثني عليه ودعاه بالخير وقال نور الله مضجع عمر كما نور مساجدنا وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى..... وهي عشرون ركعة..... (مجالس الارار ص ۸۷ مجلس نمبر ۲۸ فی بیان كيفية التراويح وفضيلتها)

ترجمہ:- اس زمانہ میں جب کہ حضرت عمرؓ نے صحابہ کی جماعت ایک کی اور حضرت ابی بن کعب کو امامت کے لئے نامزد فرمایا اس وقت حضرات صحابہ بکثرت موجود تھے ان میں حضرت عثمان، حضرت علی، ابن مسعود، عباس اور ان کے صاحبزادے ابن عباس، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت معاذ اور ان کے علاوہ سب ہی حضرات مہاجرین و انصار موجود تھے کسی نے حضرت عمرؓ پر اعتراض نہیں کیا ان کی تردید نہیں کی بلکہ سب نے ساتھ دیا ان کی تائید و موافقت کی اور اسی کو جاری و رائج کیا اور ہمیشہ پابندی سے پڑھتے رہے یہاں تک کہ حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ کی تعریف کی (ان کا شکر یہ ادا کیا) اور ان کے لئے دعا، خیر کی (وفات کے بعد فرمایا کرتے تھے) اللہ تعالیٰ حضرت عمرؓ کی قبر کو نور سے بھر دے جیسے حضرت عمرؓ نے ہماری مسجدیں روشن کیں آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ میرے طریقہ اور خلفاء راشدین جو میرے بعد ہوں گے ان کے طریقہ کو لازم پکڑو..... اور تراویح کی بیس رکعت ہیں۔

(۲۰) حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

”من بعد عدد بست وسه را اختیار کردند درین عدد اجماع شدہ بود“ یعنی صحابہ کرام نے تیس رکعت (بیس رکعت تراویح اور تین رکعت وتر) اختیار فرمائی، اور اس عدد پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے۔ (مجموعہ فتاویٰ عزیزی ص ۱۲۶ ج ۱)

(۲۱) امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

واكثر اهل العلم على ما روى عن علي رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه وغيرهما من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عشرين ركعة وهو قول سفیان الثوري وابن المبارك والشافعي، وقال الشافعي وهكذا ادرکت ببلد نابمكة يصلون عشرين ركعة (ترمذی شریف ص ۹۹ ج ۱، ابواب الصوم باب ما جاء في قيام شهر رمضان)

ترجمہ:- حضرت عمرؓ حضرت نیز دیگر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اور حضرت سفیان ثوریؒ حضرت عبد اللہ بن مبارکؒ حضرت امام شافعیؒ تراویح میں بیس رکعت کے قائل تھے اور امام شافعیؒ کا بیان ہے کہ اہل مکہ کو میں نے بیس رکعت پڑھتے دیکھا ہے۔

(۲۲) فقہ حنبلی کی مشہور کتاب ریاض میں ہے۔

والتراويح سنة مؤكدة عشرون ركعة بما روى ابو بكر عبد العزيز الشافعي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في شهر رمضان عشرين ركعة (ونحوه في فتاوى قاضي خان ص ۱۱۰)

ترجمہ:- یعنی تراویح کی بیس رکعت سنت مؤکدہ ہیں اس حدیث کی بناء پر جو ابو بکر عبد العزیز شافعیؒ نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ ماہ رمضان میں بیس رکعت پڑھتے تھے۔

(۲۳) علامہ سبکی شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ”ہمارا مسلک بیس رکعت تراویح سنت ہونے کا ہے جو سند صحیح ثابت ہے (شرح المنہاج)

(۲۴) حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں وہی عشرون ركعة بحلس عقب كل

رکعتین ویسلم (ترجمہ) اور وہ (تراویح) بیس رکعت ہیں ہر دو رکعت کے بعد بیٹھے اور سلام پھیرے۔۔۔۔۔ وینوی فی کل رکعتین اصلی رکعتی التراویح المسنونة (ترجمہ) اور ہر دو رکعت پر یہ نیت کرے کہ میں دو رکعت تراویح مسنون پڑھتا ہوں (غنیۃ الطالبین ص ۱۰، ج ۲) (۲۵) علامہ حلبی کبیری میں فرماتے ہیں۔

علم من هذه المسئلة ان التراویح عندنا عشرون ركعة بعشر تسليمات وهو مذهب الجمهور وعند مالک ستة وثلاثون ركعة احتجاجاً بعمل اهل المدينة وللجمهور ما رواه البيهقي باسناد صحيح عن السائب ابن يزيد قال كانوا يقومون على عهد عمر بعشرين ركعة و عثمان على مثله وهذا كالا جماع (کبیری ص ۳۸۸ صلاة التراویح)

ترجمہ:- یعنی۔ بحث مذکور سے معلوم ہوا کہ بے شک ہمارے نزدیک تراویح بیس رکعت ہے دس تسلیمات سے اور یہی جمہور کا مذہب ہے اور امام مالک کے نزدیک چھتیس رکعت ہیں وہ اہل مدینہ کے تعامل سے استدلال کرتے ہیں اور جمہور کی دلیل وہ روایت ہے جس کو امام بیہقی نے بسند صحیح روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ کے دور میں بیس رکعت پڑھتے تھے نیز حضرت عثمانؓ و علی رضی اللہ عنہما کے دور میں یہ اجماع کے مثل ہے۔

(۲۶) علامہ عینی شرح بخاری میں فرماتے ہیں:- کہ تعداد تراویح بیس رکعت ہے امام شافعیؒ، امام احمد بھی یہی فرماتے ہیں، ان سب کی دلیل وہ روایت ہے جس کو بیہقی نے بسند صحیح حضرت سائب ابن یزید سے نقل کیا ہے، صحابہ کرام حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم اجمعین اور حضرات تابعین رحمہم اللہ بیس رکعت پڑھتے تھے، پھر فرماتے ہیں اتباع کے لئے افضل و انسب طریقہ اصحاب محمد ﷺ کا ہے۔ (عمدة القاری شرح بخاری ص ۸۷۸ ج ۷ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

(۲۷) حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں ”لم يقل احد من الانمة الا ربعة باقل من عشرين ركعة وعليه جمهور الصحابة رضي الله عنه“ یعنی چاروں اماموں میں سے کوئی ایک بھی تراویح کی بیس رکعت سے کم کا قائل نہیں، جمہور صحابہ کا عمل اور عقیدہ بھی یہی تھا، امام مالک رحمہ اللہ بیس سے زیادہ ۳۶ رکعات کے قائل ہیں۔ (عرف الشذی ص ۳۲۹ ج ۱ ابواب الصوم باب ماجاء فی قیام شہر رمضان) عرف الشذی میں یہ بھی ہے کہ امام مالک کے مسلک کے بموجب جماعت کے ساتھ تراویح بیس رکعتیں ہی پڑھی جائیں گی مگر اہل مدینہ کا تعامل اور عام طریقہ یہ تھا کہ وہ ترویج میں یعنی چار رکعت پڑھ کر امام صاحب بیٹھتے تھے تو اس وقفہ میں چار رکعت اور پڑھ لیا کرتے تھے، جو حضرات مکہ مکرمہ میں حرم شریف میں تراویح پڑھتے تھے وہ اس ترویج کے وقفہ میں خانہ کعبہ کا طواف کر لیا کرتے تھے، اہل مدینہ خانہ کعبہ کا طواف نہیں کر سکتے تھے تو وہ اس کا تذکرہ اس طرح کیا کرتے تھے کہ چار ترویجوں میں سولہ رکعتیں (نفل) پڑھ لیا کرتے تھے۔ (العرف الشذی ص ۳۲۹ ایضاً)

مندرجہ بالا احوالات سے روز روشن کی طرح ثابت ہو گیا کہ حضرت عمرؓ کے دور مسعود میں بیس رکعات تراویح پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کا اجماع ہو گیا حضرت عمر فاروقؓ کے بعد باقی خلفاء راشدین حضرت عثمان غنیؓ اور حضرت علیؓ کے دور میں بیس رکعات کے اجماع کو مزید استحکام حاصل ہوا اور ان حضرات کے بعد جمہور علماء ائمہ مجتہدین،

ائمہ اربعہ امام ابو حنیفہؒ امام مالک امام شافعیؒ امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کا یہی مسلک اور اسی پر ان کا عمل رہا اور آج تک جمہور امت کا بھی اسی پر عمل ہے، حرمین شریفین زاد ہما اللہ عز و شرفاً و کرمۃ میں بھی بیس رکعت تراویح پر عمل زمانہ قدیم سے آج تک جاری ہے۔

ائمہ اربعہ کا کسی مسئلہ میں متفق ہو جانا اس کے ثبوت کی بہت بین دلیل ہے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

قوله صلى الله عليه وسلم العلم ثلاثة آية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة وما كان سوى ذلك فهو فضل . الى قوله . والقائمة ما لم ينسخ ولم يهجر وما لم يشذ راويه وجرى عليه جمهور الصحابة والتابعين اعلاها ما اتفق فقهاء المدينة والكوفة عليها وآية ان يتفق على ذلك المذاهب الا ربعة . (حجة الله البالغة ص ۴۱۲، ص ۴۱۳ ج ۱ مع ترجمہ من ابواب الاعتصام بالكتاب والسنة)

ترجمہ:- آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ”علم تین ہیں، آیت محکمہ یا سنت قائمہ یا فریضہ عادلہ اور جو اس کے سوا ہے وہ زیادہ ہے۔“ الی قولہ۔ اور سنت قائمہ وہ ہے جو نہ منسوخ ہو نہ متروک ہو اور نہ اس کا کوئی راوی چھوٹا ہو اور جمہور صحابہ و تابعین کا اس پر عمل رہا ہو، ان سب میں اعلیٰ وہ ہے جس پر فقہاء مدینہ و کوفہ متفق ہوں، اور اس کی علامت یہ ہے کہ اس پر مذاہب اربعہ متفق ہوں۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی مذکورہ عبارت پر غور کیجئے، آپ ارشاد فرما رہے ہیں کہ سنت قائمہ وہ ہے جس پر جمہور صحابہ و تابعین کا عمل رہا ہو اور اس میں بھی سب سے اعلیٰ وہ ہے جس پر فقہاء مدینہ و کوفہ متفق ہوں، اور فقہاء مدینہ و کوفہ کے متفق ہونے کی علامت اور نشانی یہ ہے کہ مذاہب اربعہ اس پر متفق ہوں، یہ سنت قائمہ کا سب سے اعلیٰ درجہ ہے اور مندرجہ بالا احوالوں سے آفتاب نیم روز کی طرح ثابت ہوتا ہے کہ بیس رکعت تراویح پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے، کوئی بھی امام بیس رکعت سے کم کا قائل نہیں ہے تو حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی زبانی بیس رکعت تراویح ”سنت قائمہ“ بلکہ سنت قائمہ کا اعلیٰ درجہ ہے۔

نیز تراویح باجماعت شعار اہل سنت و الجماعت ہے علامہ نوویؒ فرماتے ہیں۔ فقال الشافعي و جمهور اصحابه و ابو حنیفة رحمہ اللہ و احمد رحمہ اللہ و بعض المالکية و غیرہم الا فضل صلوتہا جماعۃ کما فعلہ عمر بن الخطاب و الصحابة رضي الله عنه و استمر عمل المسلمين عليه لانه من الشعائر الظاهرة فاشبهه صلوة العید . (نووی شرح مسلم ص ۲۵۹ ج ۱ باب الترغیب فی قیام رمضان و هو التراویح)

غرض یہ کہ بیس رکعت پڑھنے والے حق پر ہیں، اللہ تعالیٰ کا فرمان، اس کے رسول ﷺ کی تمام احادیث صحیحہ اور روایات معتبرہ پر عمل کرنے والے ہیں، غیر مقلدین جو آٹھ رکعات کے قائل ہیں وہ رمضان کے مبارک ماہ میں ایک ایسی عبادت سے محروم ہیں جس پر صحابہ، خلفاء راشدین، تابعین، تبع تابعین، سلف صالحین سے لے کر خلف لائحقین کا اجماع اور اتفاق ہو چکا ہے۔

بیس رکعت کے خلاف غیر مقلدوں کے غلط دلائل اور ان کے جوابات

دلیل اول:-

عن ابی سلمة بن عبد الرحمن انه اخبره انه سأل عائشة كيف كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيده في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً فقالت عائشة فقلت يا رسول الله اتمام قبل ان توتر فقل يا عائشة ان غيبتني ثمان ولا ينام قلبي. (بخاری شریف کتاب التهجید پ ۵ ص ۱۵۲ ج ۱ ص ۲۶۹ ج ۱)

ترجمہ:- حضرت ابوسلمہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے پوچھا کہ آنحضرت ﷺ کی نماز رمضان میں کیسے ہوتی تھی؟ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ آپ ﷺ نہ رمضان میں گیارہ سے بڑھاتے تھے نہ غیر رمضان میں۔ آپ علیہ السلام چار رکعت پڑھتے تھے ان کی خوبی اور طوالت کی بات نہ پوچھو! پھر چار رکعت پڑھتے تھے، ان کی بھی خوبی اور طوالت کا حال نہ پوچھو! پھر تین رکعت وتر پڑھتے، حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی۔ یا رسول اللہ! آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اے عائشہ! میری آنکھیں ہوتی ہیں میرا دل نہیں سوتا۔ (بخاری شریف)

سامرودی صاحب اور ان جیسے مدعیان حدیث کی کوتاہ بینی اور فہم حدیث کی صلاحیت سے محرومی پر تعجب ہوتا ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اس نماز کا تذکرہ فرما رہی ہیں جو رمضان شریف کے علاوہ باقی مہینوں میں بھی سال بھر پڑھی جاتی ہے، اور ظاہر ہے کہ سوال بھی ایسی ہی نماز کے متعلق تھا، یہ ناممکن تھا کہ حضرت عائشہ جیسی فہم اور منشا، سائل کو پرکھنے والی خاتون کا جواب کچھ ہوتا اور سائل کا سوال کچھ۔ ایسی بے جوڑ بات معمولی انسان بھی نہیں کر سکتا چہ جائیکہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا جیسی ذکی و ذہین صاحبہ سلیقہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا؟ اب کھلی ہوئی بات ہے کہ جو نماز رمضان اور غیر رمضان میں سال بھر پڑھی جاتی ہے وہ تراویح نہیں بلکہ تہجد ہے، تراویح کے متعلق خود بخاری شریف کی روایت پہلے گزر چکی ہے، آنحضرت ﷺ نے تین روز پڑھائی تھی پھر صحابہ کرام تشریف لائے مگر آنحضرت ﷺ تشریف نہیں لائے اور نماز نہیں پڑھائی، پس جب کہ روایت صحیحہ میں یہ موجود ہے کہ یہ نماز صرف تین دن پڑھی گئی جس میں صحابہ کی جماعت شامل ہوئی، آنحضرت ﷺ نے نماز پڑھائی تو ان تمام تصریحات کو تہجد پر محمول کرنا ابلہ فریبی نہیں ہے تو کیا ہے؟ تہجد کی نماز آنحضرت ﷺ تمام سال پڑھتے تھے مگر نہ کبھی اس میں اس طرح کا اجتماع ہوا نہ کبھی صحابہ کی جماعت بنی نہ آنحضرت ﷺ نے تہجد میں کبھی جماعت صحابہ کو نماز پڑھائی، یہی وجہ ہے کہ حاملین حدیث علماء کبار نے تصریح کر دی ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے نماز تہجد کے متعلق یہ تصریح فرمائی ہے۔

شارح صحیح بخاری محدث علامہ شیخ محمد صالح المنجد فرماتے ہیں اما ان المراد بها صلوة الوتر

والسوال والجواب واردان علیہ (حدیث شریف میں تہجد مراد ہے حضرت ابوسلمہ کا (مذکورہ بالا) سوال اور حضرت عائشہ کا جواب تہجد کے متعلق تھا۔

آگے تحریر فرماتے ہیں۔ اوہو معارض بما روی انه صلى الله عليه وسلم صلى بالناس عشرين ركعة ليلتين (اگر تہجد مراد نہ ہو تو یہ روایت اس روایت سے معارض ہوگی جس میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے دو رات تک بیس بیس رکعتیں پڑھائیں۔ وروایۃ المصنوع علی روایۃ النافی (اور تعارض کی صورت میں (بیس رکعت والی روایت جو مثبت ہے وہ مقدم ہوگی کیونکہ اصول حدیث کی رو سے) مثبت، نافی پر مقدم ہوتی ہے۔ (الکوکب الداری شرح صحیح البخاری ص ۱۵۶، ۱۵۷ ج ۱ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

(۲) حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ ”صحیح آنست کہ آنچہ آنحضرت ﷺ گزارد ہمہ تہجد وے بود کہ یازدہ رکعت باشد (اور صحیح یہ ہے آنحضرت ﷺ گیارہ رکعت (وتر کے ساتھ) پڑھتے تھے وہ تہجد کی نماز تھی (اشعۃ الممعات ص ۵۲۲ ج ۱ باب قیام شہر رمضان)

(۳) حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ آں روایت محمول بر نماز تہجد است کہ در رمضان وغیرہ رمضان یکساں بود (وہ روایت نماز تہجد پر محمول ہے کہ رمضان وغیرہ رمضان میں برابر تھی) (مجموعہ فتاویٰ عزیزی ص ۱۲۵ ج ۱)

(۴) حضرت امام غزالی فرماتے ہیں کہ وقد اوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بر كعة وثلاث وخمس وهذا بالا وتار الى احدى عشرة ركعة والرواية مترددة في ثلث عشرة وفي حديث شاذ سبع عشرة وكانت هذه الركعات اعني ما سميها جملتها وتواصل بالليل وهو التهجد (احياء العلوم ص ۲۰۲ ج ۱ روایت الفرائض)

آنحضرت ﷺ نے ایک رکعت، تین رکعت، پانچ رکعت، سات رکعت، نو رکعت اور گیارہ رکعت سے و تراویح کیا ہے، تیرہ رکعت کی روایت متردہ ہے، اور ایک حدیث شاذ میں سترہ رکعت بھی آئی ہے، اور یہ تمام رکعتیں جن کے متعلق ہم نے وتر کا لفظ استعمال کیا ہے آنحضرت ﷺ رات میں پڑھتے تھے، یہی تہجد ہے۔

ان حضرات علماء حدیث کے ارشادات سے بھی واضح بات یہ ہے کہ ائمہ حدیث نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کو تہجد کے باب میں نقل کیا ہے، ملاحظہ ہو مسلم شریف ج ۱ ص ۵۳ باب صلوة اللیل وعدد رکعات النبی فی اللیل الخ سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۹۶، ابواب قیام اللیل باب فی صلوة اللیل، ترمذی شریف ج ۱ ص ۵۸، باب ماجاء فی وصف صلاة النبی صلى الله عليه وسلم باللیل، نسائی شریف ج ۱ ص ۱۵۴، کتاب قیام اللیل وتطوع النهار مؤطا امام مالک ص ۴۲، باب ماجاء فی صلوة اللیل، امام محمد بن نصر مروزی نے اپنی مشہور کتاب ”قیام اللیل“ میں قیام رمضان کا باب باندھ کر بہت سی حدیثیں اور روایتیں نقل فرمائی ہیں مگر مذکورہ بالا حدیث عائشہ نقل نہیں فرمائی اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ حدیث تراویح کے متعلق ہے ہی نہیں دیکھئے قیام اللیل ص ۹۱۱۹۲، حافظ حدیث ابن قیم نے بھی زاو المعاد ص ۸۶ ج ۱ میں قیام اللیل (تہجد) کے بیان میں نقل کی ہے اور اگر کسی کتاب میں یہ روایت رمضان کی عبادت کے

طور پر تراویح کے ساتھ نفل ہوگئی ہو تو اسے تراویح سے متعلق روایت سمجھ لینا صحیح نہیں ہے، تہجد بھی تراویح کی طرح رمضان کی ایک عبادت ہے اس مناسبت سے تراویح کے ساتھ نفل کی جاسکتی ہے، پس اگر بالفرض کہیں نفل ہوگئی ہے تو اسے دلیل قطعی نہیں بنایا جاسکتا، اذا جاء الا حتمال بطل الاستدلال۔

علاوہ ازیں اس روایت کے متعلق حافظ حدیث امام قرطبیؒ کا یہ قول بھی نظر انداز نہ ہونا چاہئے کہ بہت سے اہل علم مذکورہ روایت کو مضطرب مانتے ہیں (عینی شرح صحیح بخاری ج ۷ ص ۱۸۷ طبع جدید باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

مختصر یہ کہ مذکورہ روایت آٹھ رکعت تراویح کے لئے کسی بھی طرح قابل حجت نہیں اس کے برخلاف بیس رکعت کے متعلق حضرت ابن عباسؓ کی حدیث کی موافقت پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے اور جمہور امت نے اس کو عملاً قبول کر لیا ہے، امام ابوداؤد کا فیصلہ ہے اذا تنازع الخبر ان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینظر بما اخذ به اصحابہ (ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۲۶۳ کتاب المناسک باب لم یصید) یعنی جب دو حدیثیں متضاد ہمارے سامنے ہوں (جیسے کہ آٹھ رکعت اور بیس رکعت والی حدیثیں تو دیکھا جائے گا کہ عمل صحابہؓ کس کے مطابق ہے؟ جس کے مطابق ہوگا وہ قابل قبول اور لائق عمل ہے۔

(۱) امام مالک رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۹۷ھ) فرماتے ہیں کہ اذا جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیثان مختلفان وبلغنا ان ابا بکر و عمر عملا باحد الحدیثین وترکا الاخر کان ذلک دلیلاً علی ان الحق فیما عملا به۔ یعنی جب آنحضرت ﷺ سے دو مختلف حدیثیں آجائیں اور ہمیں معلوم ہو کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ نے ان میں سے کسی ایک پر عمل کیا ہے اور دوسرے کو ترک کر دیا ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہوگی کہ جس حدیث پر انہوں نے عمل کیا ہے وہی صحیح اور حق ہے۔ (التعلیق الممجد علی مؤطا امام محمد ص ۴۴ تراویح)

(۲) امام ابوداؤد دیکھتائی (المتوفی ۵۷۵ھ) سنن ابی داؤد میں فرماتے ہیں: اذا تنازع الخبر ان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینظر بما اخذ به اصحابہ یعنی جب دو مختلف حدیثیں آئیں تو دیکھا جائے گا صحابہؓ نے کس پر عمل کیا ہے (جس پر انہوں نے عمل کیا ہے وہی حق ہے) (ابوداؤد شریف حوالہ بالا ص ۲۶۳ ج ۱)

(۳) امام مجتہد ابوبکر جصاص رحمۃ اللہ (المتوفی ۷۷۰ھ) فرماتے ہیں: متسی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم خبر ان متضاد ان وظهر عمل السلف باحدہما کان الذی ظہر عمل السلف بہ اولیٰ بالاثبات

یعنی جب آنحضرت ﷺ سے دو حدیثیں متضاد مروی ہوں اور ان میں سے کسی ایک حدیث پر سلف کا عمل رہا تو وہی اولیٰ بالاثبات ہوگی (احکام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۱ بحث بسم اللہ فصل امام الجمعہ بھا)

(۴) امام بیہقی رحمۃ اللہ (المتوفی ۵۵۸ھ) عثمان داری سے نقل فرماتے ہیں: لما اختلفت احادیث الباب ولم یتبین الراجح منها نظرنا الی ما عمل بہ الخلفاء الراشدون بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرجحنا بہ احد الجانبین اہ یعنی جب ایک باب کی مختلف حدیثیں آگئیں ہوں اور رائج کا یقین نہ ہو سکے

تو ہم خلفاء راشدین کے عمل کو دیکھیں گے اور اس سے ترجیح دیں گے یعنی اس کے مطابق عمل کریں گے (فتح الباری شرح صحیح البخاری ص ۲۶۹ ج ۲ باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ)

(۵) محدث و خطیب بغدادی (المتوفی ۷۲۳ھ) اپنی تاریخ میں امام مالک رحمۃ اللہ (المتوفی ۱۷۹ھ) سے نقل کرتے ہیں کہ لبو کان هذا الحدیث هو المعمول بہ لعملت بہ الا نعمة ابو بکر و عمر و عثمان بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یصلی الا امام قاعداً ومن خلفہ قعوداً۔ یعنی اگر یہ حدیث معمول بہ ہوتی کہ امام (عذر کی وجہ سے) بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدی بھی بیٹھ کر ہی نماز پڑھیں، تو اس حدیث پر رسول خدا ﷺ کے بعد کے ائمہ حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہم ضرور عمل کرتے (تاریخ بغداد ص ۲۳۷ ج ۶ مطبع مصر)

(۶) محقق ابن ہمام رحمۃ اللہ (المتوفی ۸۶۱ھ) لکھتے ہیں کہ ومما یصحح الحدیث ایضاً عمل العلماء علی وفقہ۔ یعنی جن امور کی بنا پر حدیث کی صحت معلوم کی جاتی ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ علماء اس کے موافق عمل کریں (تو یہ دلیل ہے حدیث کے صحیح ہونے کی) (قبیل باب ايقاع المطلق فتح القدیر ج ۳ ص ۲۳۹)

(۷) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ (المتوفی ۱۱۷۶ھ) فرماتے ہیں "اتفاق سلف و توارث ایشاں اصل عظیم است در فقہ، یعنی اتفاق سلف اور ان کا توارث فقہ میں اصل عظیم ہے (ازالۃ الخفاء مطبع بریلی ص ۸۵ ج ۲)

دلیل ثانی:

حدثنا محمد بن حمید الرازی ثنا یعقوب بن عبد اللہ ثنا عیسیٰ بن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان لیلة ثمان رکعات والو تر فلما کان من القابلة اجتمعنا فی المسجد ورجونا ان یرج النینا فلم نزل فیہ حتی اصبحنا قال انی کرہت وخشیت ان یکتب علیکم الوتر (قیام اللیل ص ۹۰)

غیر مقلدوں کو اس حدیث پر بہت ناز ہے مگر عجیب بات یہ ہے کہ اس کی سند قابل اعتبار نہیں ہے، اس کی سند کے رجال کے متعلق ائمہ فن کے ارشادات ملاحظہ فرمائیے سند میں ایک راوی "ابن حمید رازی" ہیں جن کے متعلق ناقدین حدیث ہزرگان کرام کے تبصرے ملاحظہ فرمائیے۔

- (۱) وہو ضعیف۔ وہ ضعیف ہے۔ (حافظ ذہبی)
- (۲) کثیر المناکیر۔ بہت منکر احادیث بیان کرتا ہے۔ (یعقوب بن شبیبہ)
- (۳) فیہ نظر۔ اس میں نظر (اعتراض) ہے۔ (امام بخاری)
- (۴) کذبہ ابو زرعة۔ وہ جھوٹا ہے۔ (ابوزرعة)
- (۵) اشہد انہ کذاب۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ جھوٹا ہے (اسحاق کوثر)

(۶) فی کل شئی یحدثنا مارایت اجراً علی اللہ منہ کان یاخذ احادیث الناس فیقلب بعضہ علی بعض (ترجمہ) ہر چیز میں حدیثیں بیان کرتا ہے، اللہ پر اس سے زیادہ جری شخص میں نے نہیں دیکھا،

باب صلوٰۃ الاستسقاء

نماز استسقاء کا طریقہ:

(سوال ۲۷۲) نماز استسقاء کا کیا طریقہ ہے؟

(الجواب) بارش کی معمولی ضرورت کے وقت نمازوں کے بعد دعا کی جائے یا خطبہ جمعہ میں دعا کی جائے۔ اور اگر بارش کی شدید ضرورت ہو تو سب بندگان خدا کو خلوص دل سے توبہ کرنی چاہئے اور اپنے گناہوں اور خطاؤں کی معافی مانگنی چاہئے۔ اگر مسلمانوں کا کوئی اجتماعی نظام ہو تو اس کے سربراہ کو یا امام شہر یا مفتی یا قاضی شہر جس کو سب مسلمان مانتے ہوں۔ اس کو چاہئے کہ وہ اصلاحی باتوں کی مسلمانوں کو ہدایت کرے۔ خصوصاً حقوق العباد (لوگوں کے حقوق) ادا کرنے کی۔ اس کے علاوہ صدقہ و خیرات کی تاکید کرے اور ہدایت کرے کہ مسلمان تین روز مسلسل روزے رکھیں پھر چوتھے روزے سب مسلمان۔ مرد۔ جوان۔ بوڑھے۔ بچے شہر کے باہر کسی میدان میں جمع ہوں۔ معمولی لباس پہن کر جائیں۔ دلوں میں خدا کا خوف اور اپنے گناہوں اور خطاؤں کا استحضار اور احساس ہو۔ غمزہ و انکسار سے گردنیں جھکی ہوئی ہوں اور اپنی کوتاہیوں اور لغزشوں پر ندامت کے ساتھ اللہ کی رحمت اور اس کے فضل و کرم کے امیدوار ہوں اور اپنی دعاؤں کی قبولیت کا یقین ہو۔ پھر امام نماز کے لئے اپنے مصلے پر پہنچے۔ اذان اور تکبیر کے بغیر دو رکعت جہری قرأت کے ساتھ پڑھائے۔ پہلی رکعت میں سورہ اعلیٰ اور دوسری میں سورہ غاشیہ۔ یا پہلی رکعت میں سورہ ق اور دوسری میں سورہ قمر پڑھنا افضل ہے۔ نماز کے بعد مثل جمعہ کی دو خطبے پڑھے جائیں۔ خطبہ سے فارغ ہو کر امام قبلہ رخ کھڑے ہو کر بطور تقاول (نیک فالی) کے اپنی اور بھی ہوئی چادر پلٹ دے اس طرح کہ اپنے دونوں ہاتھ کمر کے پیچھے لے جا کر سیدھے ہاتھ سے چادر کی بائیں جانب کے نیچے کا گوشہ پکڑے اور بائیں ہاتھ سے چادر کی دائیں جانب کا گوشہ پکڑ کر اس طرح پلٹ دے کہ دائیں ہاتھ والا گوشہ داہنے کندھے پر اور بائیں ہاتھ والا گوشہ بائیں کندھے پر آ جائے۔ اگر چادر مربع ہو تو اوپر کے حصہ کو نیچے اور نیچے کے حصہ کو اوپر کر دے اور جبہ کی طرح گول ہو تو داہنی جانب کو بائیں پر کر دے اور بائیں کو داہنے پر۔ قولہ۔ حول ردائہ قال المنظور الفرض من التحویل التفاؤل بتحول الحال یعنی حولنا احوالنا رجاء ان يحول الله علينا العسر باليسر والجذب بالخصب. وكيفية التحويل ان ياخذ بيده اليمنى الطرف الا سفلى من جانب يساره وبيده اليسرى الطرف الا سفلى ايضا من جانب يمينه ويقلب يديه خلفا ظهره بحيث يكون الطرف المقبوض بيده اليمنى على كتفه الا على من جانب اليمين والطرف المقبوض بيده اليسرى على كتفه الا على من جانب اليسار فاذا فعل ذلك فقد انقلب اليمين يساراً واليسار يميناً. والا على اسفل بالعكس. وقال ابن المالك ان كان مربعاً يجعل اعلاه اسفله وان كان مدوراً كالجبة يجعل جانبه الا يمن على اليسر. (التعليق الصريح ج ۲ ص ۱۸۵ باب الاستسقاء) پھر امام کھڑے کھڑے آہ و بکا کے ساتھ اونچے اور الٹے ہاتھ کر کے دعا کرے اور مقتدی بیٹھ کر خشوع و خضوع کے ساتھ امام کی طرح ہاتھ بلند اور الٹے کر کے دعا میں مشغول ہو جائیں۔ اور امام کی دعا پر آمین، آمین کہتے رہیں اور گڑگڑا کر دعا کرنے کی کوشش کریں۔ تاکہ دریائے رحمت جوش میں آ جائے اور بار اولوں میں

لوگوں کی حدیثوں کو بدل دیتا ہے (صالح جزرہ)

(۷) واللہ یکذب: خدا کی قسم یہ جھوٹا ہے (ابن خراش)

(۸) ليس بثقة: معتبر نہیں ہے (امام نسائی) (میزان الاعتدال ج ۳ ص ۵۰، ۴۹)

دوسرے راوی یعقوب ابن عبد اللہ اشعری اُمی کے متعلق۔

(۱) ليس بالقوى، قوى نہیں ہے (دارقطنی) (میزان الاعتدال ص ۳۲۲ ج ۳)

تیسرے راوی عیسیٰ بن جاریہ کے متعلق۔

(۱) عنده من اكبر: اس کے پاس منکر حدیثیں ہیں (ابن معین)

(۲) منكر الحديث: منکر الحدیث ہے (نسائی)

(۳) متروك: متروک الحدیث ہے (نسائی)

(۴) منكر الحديث: منکر الحدیث ہے (ابوداؤد، خلاصہ)

(۵) ضعفاء میں شمار ہے (میزان الاعتدال ص ۳۱۱ ج ۲)

بلوغ المرام میں حضرت جابر سے روایت کی ہے کہ اس میں رکعت کی تعداد ہی نہیں ہے، دیکھئے بلوغ المرام

ص ۴۳، ۴۲۔

دوسرا اضطراب یہ ہے کہ وتر فرض ہو جانے کے خوف سے آنحضرت ﷺ کے باہر تشریف نہ لانے کا ذکر

ہے، حالانکہ احادیث صحیحہ میں تراویح کا ذکر ہے۔ (میزان الاعتدال ص ۴۲، ۴۳ ج ۲)

یہ ہے آٹھ رکعت والوں کی پونجی، جس کے سہارے میں کی مخالفت کر کے اپنی عاقبت خراب کر رہے

ہیں۔ افسوس!

شیشے کے گھر میں بیٹھ کر پتھر ہیں پھینکتے

دیوار اپنی پہ حماقت تو دیکھئے

فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

ما ثورہ دعائیں یہ ہیں اللھم انت اللہ لا الہ الا انت الغنی ونحن الفقراء انزل علینا الغیث واجعل ما انزلت لنا قوۃ وملاغاً الیٰ حین۔ ترجمہ: اے اللہ تو معبود ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ تو غنی ہے اور ہم فقیر ہیں۔ ہمارے اوپر رحمت کی بارش برسا اور اس کو ہمارے لئے قوت کا باعث بنا کہ اس سے ہم مدت دراز تک مستفیع ہوتے رہیں۔ دعا: اللھم اسقنا غیثاً مرغیاً مرغیاً مریعاً مریعاً فاعاً غیر ضار عا جلاً غیر اجل۔ ترجمہ: اے اللہ ہمیں سیراب کر ایسی بارش سے جو ہماری فریاد پوری کر دے جو مددگار ہو، خوشگوار ہو، تازہ اور شاداب کرنے والی ہو، نفع بخشے والی ہو۔ نقصان دہ نہ ہو، جلد ہو۔ تاخیر سے نہ ہو۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۲) دعا: اللھم اسق عبادک وبہیمتک وانشر رحمتک احی بلدک المیت۔ ترجمہ: اے اللہ اپنے بندوں اور مویشی (جانوروں) کو سیراب کر اور اپنی رحمت کو پھیلا اور اپنے مردہ شہر کو زندہ کر دے۔ قحط کے مارے ہوئے کو شاداب کر دے۔ ”یہ دعائیں یاد نہ ہو سکیں تو اپنی زبان میں بھی اس مطلب کی دعائیں کی جاسکتی ہیں۔ اس طرح تین روز متواتر نکلنا چاہئے ہو سکے تو روزہ رکھ کر اور صدقہ۔ خیرات کر کے نکلنا چاہئے۔ بارش ہو جائے تب بھی تین دن پورے کئے جائیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا جائے۔ (فتاویٰ عالمگیری ص ۱۵۳ ج ۱ الباب التاسع عشر فی الاستسقاء۔ در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۹۰ باب الاستسقاء) واللہ اعلم۔

نماز استسقاء کے لئے جنگل میں کب نکلے؟

(سوال ۲۷۳) بارش کی ضرورت ہے۔ مگر عوام میں کوئی خاص اضطراب اور بے چینی معلوم نہیں ہوتی تو ایسے وقت میں نماز استسقاء کے لئے جنگل میں جانا چاہئے یا نہیں؟

(الجواب) معمولی حالات میں نمازوں کے بعد اور خطبہ جمعہ میں دعا کرنے پر اکتفا کیا جائے۔ اور جب بارش کی اشد ضرورت ہو۔ کنوئیں۔ تالاب خشک ہو جائیں۔ ندیاں اور نالے سوکھنے لگیں۔ جانوروں کے لئے گھاس چارہ کی تنگی ہو۔ کھیتی خراب ہو رہی ہو۔ اور لوگوں میں پریشانی اور اضطراب پھیل جائے۔ اور بارش کی صحیح طلب ہو۔ وانما یکون

الاستسقاء فی موضع لایکون لھم اودیۃ ولا انھار وبار یشربون منها ویسقون مواشیہم اوزر وعھم اویکون لھم ولا یکفیہم ذلک فاما اذا کانت لھم اودیۃ وبار و انھار فان الناس لا یخرجون الی الاستسقاء لانھا انما تھون عند شدۃ الضرورة والحاجة کذا فی المحيط فتاویٰ عالمگیری، الباب التاسع عشر فی الاستسقاء ج ۱ ص ۱۵۲۔ تب ہی جنگل میں نکلا جائے تاکہ توبہ سچی ہو۔ دعا دل سے نکلے آنکھوں سے آنسو پکیں۔ اور رورور کر دعا مانگی جائے تاکہ دریائے رحمت جوش زن ہو اور بامراد واپس ہوں۔ معمولی ضرورت میں یہ باتیں پیدا نہ ہوں گی۔ بہت ممکن ہے نامراد واپس ہوں جس سے نماز استسقاء کی قدر و منزلت دلوں سے نکل جائے یا کم ہو جائے اور غیروں کو ہنسنے کا موقع ملے۔

مثنوی میں ایک صوفی شیخ احمد کا واقعہ لکھا ہے۔ کہ وہ قرض لے کر مریدوں اور مہمانوں کو کھلاتے رہتے تھے۔ ان کے ذمہ قرض بہت ہو گیا تھا۔ بیمار ہوئے صحت سے مایوسی ہونے لگی تو قرض خواہوں کے تقاضے شروع ہوئے۔ ایک روز سب قرض خواہ ایک ہی وقت پہنچ گئے یہ سب جمع تھے کہ ایک بچہ جو حلوانچ رہا تھا آواز لگاتا ہوا ادھر سے گزرا۔ شیخ نے اسے بلوایا۔ اور سارا حلوانچ کر حاضرین کو کھلایا۔ لڑکے نے حلوانچ کے دام مانگے تو فرمایا ان قرض خواہوں

کے ساتھ تو بھی بیٹھ جا۔ جب ان کو ملے گا، تجھے بھی مل جائے گا۔ بچہ نے رونا شروع کیا کہ خالی ہاتھ جاؤں گا۔ تو میرا باپ مجھے مار ڈالے گا۔ حاضرین کو بہت ناگوار ہوا کہ شیخ نے یہ کیا حرکت کی کہ ناحق بچہ کا دل دکھلایا۔ شیخ خاموش تھے اور گویا کچھ انتظار کر رہے تھے۔ شیخ کا یہ انتظار جلد ہی اس طرح ختم ہو گیا۔ کہ ایک شخص حاضر ہوا۔ اور اس نے ایک بڑی رقم ہدیہ میں پیش کر دی۔ شیخ نے فوراً ہی سب قرض خواہوں کا قرض ادا کر دیا۔ یہ شیخ کی کرامت تھی مگر نہایت عجیب تھی۔ جس کا شیخ کے عمل سے کوئی تعلق نہیں تھا۔ چنانچہ خلوت میں ایک خادم نے عرض کیا۔ حضرت یہ کیا ماجرا تھا؟ آپ کے ذمہ اتنا قرض تھا، قرض خواہوں کے تقاضے تھے، وہ مطالبہ کے لئے جمع بھی ہو گئے تھے۔ آپ نے ”اس پر بھی اتنا زیادہ حلوانچ کر دیا اور کھلایا، قرض اور بڑھالیا۔ لوگوں کو آپ کی یہ بات ناگوار بھی ہوئی۔

حضرت شیخ نے فرمایا۔ میں نے حق تعالیٰ سے دعا کی کہ مجھے بار قرض سے سبکدش فرما۔ جواب ملا کہ کوئی رونے والا ہو تو دریائے رحمت جوش میں آئے۔ قرض خواہ حضرات تشریف فرما تھے مگر رونے والا کوئی نہیں تھا۔ ان کے دلوں میں غصہ تھا اور ایک طرح کی سختی تھی۔ یہ کام بچہ نے کیا۔ جب میں نے اس کا سارا حلوانچ کر دیا۔ اور وہ دماؤں سے مایوس ہوا تو اس نے رونا شروع کر دیا۔ اس کا رونا کسی وجہ سے بھی تھا مگر دل دکھے کا رونا تھا۔ اس رونے پر ہی رحمت حق جوش زن ہو گئی۔ اس با کرامت واقعہ کو حضرت مولانا رومیؒ کی مثنوی میں ملاحظہ فرمائیں۔ مولانا فرماتے ہیں۔

تانہ گرید کود کے حلوا فروش
بحر بخشاش نمی آید بکوش

یعنی جب تک حلوا فروش بچہ نہ روئے دریائے کرم جوش میں نہیں آتا۔

تانہ گرید ابر کے خند و چمن
تانہ گرید طفل کے جوشد لبین

یعنی رونا عجیب تاثیر رکھتا ہے کہ جب تک ابر پر گریہ طاری نہ ہو (بارش نہ برے) چمن کیسی ہنس سکتا ہے۔ اس کو شادابی کہاں نصیب ہو سکتی ہے (جب تک بچہ روئے نہیں۔ ماں کا دودھ کیسے جوش مار سکتا ہے۔

اے کہ خواہی کز بلا جاں را بری
جان خود را در تضرع آوری

یعنی اگر بلا اور مصیبت سے نجات چاہتے ہو تو (حق تعالیٰ کے سامنے) گریہ و زاری سے کام لو۔

در تضرع باش تا شاداں شوی
گریہ کن تا بے وہاں خنداں شوی

یعنی حق تعالیٰ کے سامنے آہ و زاری میں مصروف رہو۔ تاکہ مسرور اور شاد کام ہو جاؤ۔ گریہ کرتے رہو۔ تاکہ وہن نہیں بلکہ دل بنے اور خوش ہو۔ آخری بات یہ ہے۔

در پیش ہر گریہ آخر خندہ ایست
مرد آخر میں مبارک بندہ ایست

یعنی ہر رونے کا انجام خوش ہونا ہے۔ جو شخص انجام پر نظر رکھے مبارک بندہ وہی ہے۔

لہذا جب تک حالات پریشان کن نہ ہوں استسقاء کے لئے جنگل میں نہ نکلا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب